

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے ساتھ

کمپیوٹر ایڈیشن



فتاویٰ حاکمیت

افادات

حضرت مولانا مفتی قاری سیّد عبدالرحیم صاحب لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد راندر ملع سرائے



بازارِ اہلسنت

اردو بازار ایم اے جناح روڈ ۰ کراچی پاکستان فون: 2631861

زیرِ ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاہوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب وفق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ لاہوری ماہون
ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید سے ساتھ
میںہدایہ پیش

فتاویٰ رحمتیں

جلد ششم

کتاب الصلوٰۃ

افادات

حضرت مولانا قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد رانڈر ضلع سوات

آؤں بازار اسلام آباد
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

فتاویٰ رحیمیہ کے جملہ حقوق پاکستان میں بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 نیز ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے بھی جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 کاپی رائٹ رجسٹریشن

باہتمام خلیل اشرف عثمانی
 طباعت : مارچ ۲۰۰۹ء علمی ٹرانزیکشن
 ضخامت : 291 صفحات

قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی
 کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم
 مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور	ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت العلوم 20 نا بھروڈ لاہور	بیت القرآن اردو بازار کراچی
یونیورسٹی بک ایجنسی فیہ بازار پشاور	بیت القیم مقابل اشرف المدارس فشن اقبال آباد کراچی
مکتبہ اسلامیہ کافی اڈا۔ ایبٹ آباد	مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ ماریت رجب بازار راولپنڈی	مکتبہ المعارف محلہ جنتی۔ پشاور

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Islamic Books Centre
 119-121, Half Well Road
 Bolton BL3NE, U.K

Azhar Academy Ltd.
 54-68 Little Ilford Lane
 Manor Park, London E12 5Qa
 Tel: 020 8911 9797

﴿امریکہ میں ملنے کے پتے﴾

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
 182 SOBIESKI STREET,
 BUFFALO, NY 14212, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
 6605 HUNTLIFF, HOUSTON,
 TX-77074, U.S.A.

فہرست مضامین فتاویٰ رحیمیہ جلد ششم

متفرقات صلوة

- ۱۹ قنوت نازل کس کس نماز میں پڑھے:
- ۱۹ بوقت ولادت نماز کا فرض ہونا:
- ۲۰ نماز اور خطبہ کے لئے آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال:
- ۲۱ قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:
- ۲۱ طریقہ:
- ۲۳ سودی رقم سے بنائے ہوئے گھر میں نماز ادا ہوگی یا نہیں؟:
- ۲۳ آلہ مکبر الصوت میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟:
- ۲۴ (۱) فقیہ امت مفتی اعظم حضرت مولانا محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ کا فتویٰ!
- (۲) حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب مدظلہ
- ۲۵ سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ
- (۳) حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب رحمہ اللہ
- ۲۵ مفتی اعظم مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ
- (۴) حضرت مولانا مفتی محمود الحسن گٹنوی صاحب مدظلہ دامت برکاتہم
- ۲۵ صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ
- (۵) حضرت مولانا مفتی سید محمد میاں صاحب مدظلہ
- ۲۵ شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی کا فتویٰ
- ۲۶ (۶) حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب مدظلہ مفتی مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ
- ۲۶ (۸) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان کا فتویٰ
- ۲۶ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کے متعلق سہارنپور کا ایک تازہ فتویٰ:
- ۲۷ قنوت نازلہ کب پڑھی جائے؟:
- ۲۸ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال:

صفحہ	مضمون
۲۸	نمازی سے آگے گذرنے والے کے لئے کیا وعید ہے؟
۲۹	نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا کیسا ہے؟
۳۱	نقش و نگار والے مصلیٰ پر نماز پڑھنا
۳۲	مشائخ کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول رہنا
۳۳	دعاء قنوت نازلہ میں اضافہ کرنا
۳۴	قنوت نازلہ:
۳۴	قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:
۳۶	نماز استخارہ:
۳۶	اذان و خطبہ میں مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال
۳۷	بڑے اجتماعات میں مکبر مقرر کرنے کے باوجود آخری صفوں میں انتشار رہتا ہے تو ایسی صورت
۳۷	میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی کنجاش ہے یا نہیں؟
۳۷	نماز استخارہ کی اہمیت، اس کی دعا اور طریقہ:
۳۹	انتظار نماز کی فضیلت و ثواب حاصل ہونے کے لئے با وضو ہونا شرط ہے:
۳۹	فرض نماز کے بعد اجتماعی دعا کا ثبوت:
۴۴	نماز کے بعد دعا نہ کرنے پر وعید
۴۴	ترمذی شریف کی شرح اللکوب الدری میں ہے:
۵۲	نیز بہشتی گوہر میں ہے:- مسئلہ:-
۵۲	مؤذن کو دعا شروع کرتے وقت اللھم آمین کہنے کا پابند بنانا:
۵۳	عید کے دن خطبہ کے بعد اہتمام والتزام سے دعا مانگنا:
۵۳	فجر اور عصر میں امام سلام پھیرنے کے بعد دعا کے لئے کس طرف رخ کر کے بیٹھے:
۵۴	فرض نماز کے بعد دعا جہر مانگے یا سرا؟
۵۵	فرض نماز کے بعد آواز سے دعا مانگنا:
۵۵	نماز کے بعد دعا آہستہ مانگے یا زور سے:
۵۵	فرض نماز کے بعد کونسی دعا پڑھی جائے:
۵۶	فرض نماز کے بعد مسنون دعا:

صفحہ	مضمون
۵۷	فجر اور عصر میں امام دعاء کے لئے کس طرف منہ کرے؟
۵۷	نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعاء مانگنا:
۵۸	دعاء ماثورہ میں اضافہ:
۵۸	فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل سے فارغ ہو کر فاتحہ پڑھنا (دعاء ثانی)
۶۵	ایک بنیادی نکتہ جو کبھی فراموش نہ ہونا چاہئے:
۶۶	نماز کے بعد اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا:
۶۶	استفسار:-
۶۸	عید کی نماز کے بعد دعا کرنا:
۷۰	فرض نماز کے بعد امام جبرادعائے گئے یا سرا:
۷۵	فتاویٰ رحمیہ کے ایک فتوے پر اشکال اور اس کا جواب:
۷۶	دعا نماز کے بعد کرے، خطبہ کے بعد ثابت نہیں:
۷۶	دعاء ثانی (فاتحہ) کرنا کیسا ہے؟
۸۰	دعا کرنے کا بہتر طریقہ کیا ہے؟
۸۰	فرض نماز کے بعد دعا کی مقدار:
۸۱	فجر و عصر کی نماز کے بعد قبل دعائے امام چلے جانا:
۸۱	بعد نماز جمعہ دعاء:
۸۱	نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعاء مانگنا:
۸۲	کچھ لوگ جمعہ کی نماز اذان نہ کر سکتے تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟
۸۲	اذان جمعہ کے بعد غیر مسلم ملازم کو دوکان پر بٹھا کر دوکان کھلی رکھنا:
۸۲	پہلی اذان جمعہ کے بعد امام کہاں بیٹھیں؟
۸۳	جمعہ کی پہلی اذان کو بدعت عثمانی کہنا:
۸۳	سخت جمعہ کے لئے اذان عام والے مسئلہ پر ایک مفتی صاحب کا اشکال اور اس کا مفصل جواب!:
۸۹	مسافر اور نماز جمعہ:
۸۹	پچیس سو کی بستی ہے وہاں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضمون
۹۰	مسافر جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟
۹۰	نمبر اذان اول کے بعد کاروبار کرنا نمبر ۲ سنت ادا کرنے سے پہلے دنیوی کام کرنا:
۹۱	ویران میدان میں گاہ کو آباد کرنا اور بوقت توسیع محراب و منبر توڑ کر وسط میں بنانا:
۹۱	چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا:
۹۲	نماز جمعہ کی فضیلت اور کاروبار بند کرنا:
۹۳	چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز کیوں صحیح نہیں؟
۹۳	نماز جمعہ کی جماعت دوبارہ کرنا:
۹۴	جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل پڑھنا:
۹۴	گاؤں میں مسجد نہیں ہے تو نماز جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟
۹۴	نماز جمعہ جہاں صحیح نہ ہو وہاں سے دوسری جگہ جانا کیسا ہے؟
۹۵	نماز جمعہ کے قعدہ میں شرکت:
۹۵	ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:
۹۵	نماز جمعہ کے قعدہ میں شرکت:
۹۵	جمعہ وعیدین میں آلہ مکبر الصوت کا استعمال:
۹۶	نماز جمعہ کی مسنون قرأت:
۹۷	نماز جمعہ اور جمعہ کی فجر میں کوئی سورۃ پڑھنا مسنون ہے؟
۹۷	کیا بمبئی کی گودی میں کھڑے ہوئے جہاز میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے؟
۹۸	جمعہ کے دن بوقت استواء نماز کا حکم:
۱۰۰	فتائے مصر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟
۱۰۰	چھوٹے گاؤں میں جمعہ کا حکم:
۱۰۱	گاؤں قصبہ بن جائے تو نماز جمعہ وعیدین کا حکم:
۱۰۱	نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں:
۱۰۲	صحیح جمعہ کے لئے کس قدر آبادی شرط ہے؟
۱۰۲	رویدار میں نماز جمعہ وعیدین صحیح ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضمون
۱۰۳	ملازمت کی وجہ سے جمعہ معاف اور ساقط نہیں ہوتا:
۱۰۴	شہر میں زیادہ مسجدیں ہوں تو جمعہ کہاں ادا کیا جائے؟:
۱۰۵	شب جمعہ میں جماع کی فضیلت:
۱۰۶	جمعہ کے روز فجر کی نماز میں سورۃ الم سجدہ اور سورۃ دہر کی قرأت:
۱۰۶	صفوں کی درستگی کے انتظار میں نماز شروع کرنے میں تاخیر کرنا:
۱۰۸	جمعہ کے دن زوال کے بعد کب اذان دی جائے:
۱۰۸	جمعہ کے دن اذان ثانی خطیب کے سامنے دینا کیسا ہے؟:
۱۱۱	جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں یا چھ رکعتیں؟:
۱۱۲	جمعہ کی نماز زوال سے پہلے صحیح نہیں ہے:
۱۱۳	کیا جمعہ کی اذان اول کے بعد غسل کرنے کی گنجائش ہے:
۱۱۷	ایک مسجد میں جمعہ کی دو جماعتیں کرنا:
۱۱۸	ایک مسجد میں تکرار جمعہ
۱۱۹	چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھانے کے لئے مجبور کیا جائے تو امام صاحب کیا کریں؟:
۱۱۹	سوال میں درج شدہ بستی میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟:
۱۲۰	جمعہ کی نماز ایک سے زیادہ مسجدوں میں ادا کرنا:
۱۲۱	گاؤں میں متروکہ جمعہ پھر سے جاری کرنا:
۱۲۳	شافعی مساجد میں نماز جمعہ:
۱۲۴	نماز جمعہ نئی مسجد میں پڑھیں یا پرانی میں:
۱۲۴	کارخانہ میں نماز جمعہ:
۱۲۵	عبادت گاہ میں جمعہ کی نماز:
۱۲۵	عبادت خانہ میں دوبارہ جمعہ پڑھنا:
۱۲۶	فیکٹری میں نماز جمعہ کی اجازت نہ ملے تو:
۱۲۶	جمعہ کے لئے دکان کب بند کرے؟:
۱۲۷	ہمیشہ بیٹھ کر خطبہ پڑھنا خلاف سنت ہے:
۱۲۷	بیان و خطبہ کے وقت چندہ کرنا:

صفحہ	مضمون
۱۲۸	خطبہ کے درمیان بچوں کو شرارت کرنے سے روکنا:
۱۲۸	خطبہ کے وقت پٹھا جھلنا کیسا ہے؟
۱۲۸	دو خطبوں کے درمیان باتھ اٹھا کر دعا مانگنا:
۱۲۹	خطبہ اور اقامت کے درمیان فصل کرنا:
۱۲۹	خطبہ کے شروع میں دو مرتبہ الحمد للہ پڑھنا:
۱۳۰	خطبہ کے وقت دوسری اذان مسجد میں دینا:
۱۳۰	عیدین کے موقعہ پر چندہ کرنا:
۱۳۰	کیا ہر جمعہ نیا خطبہ پڑھنا ضروری ہے؟
۱۳۱	عیدین کے خطبہ میں حاضرین کا تکبیر کہنا:
۱۳۱	ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:
۱۳۲	خطبہ ثانیہ میں خلفائے راشدین کا ذکر خیر:
۱۳۲	خطبہ میں عصا پکڑنا مسنون ہے یا نہیں؟
۱۳۲	خطبہ کے وقت درود شریف پڑھے یا نہیں:
۱۳۲	جمعہ کے خطبہ کے وقت پاؤں پر پاؤں رکھ کر بیٹھنا کیسا ہے؟
۱۳۲	خطبہ پڑھنے کے بعد وضو کی حاجت ہو تو خطبہ کا اعادہ: وگیا نہیں؟
۱۳۲	خطبہ اور نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:
۱۳۲	جمعہ کے دن عید آجائے تو خطبہ کا حکم:
۱۳۲	کیا خطبہ کے بعد وضو کرنے سے خطبہ دوبارہ پڑھا جائے:
۱۳۵	خطبہ عید نماز سے پہلے پڑھنا:
۱۳۵	خطبہ میں آیہ کریمہ ”ان اللہ“ الخ پڑھنے پر حاضرین کا درود پڑھنا:
۱۳۶	کیا خطیب کے لئے نبی عن المنکر جائز ہے؟
۱۳۶	خطبوں کے درمیان کا جلسہ:
۱۳۶	خطیب عصا کس باتھ میں پکڑے؟
۱۳۶	خطبہ کس زبان میں پڑھا جائے:
۱۴۰	خطبہ پڑھنے کا طریقہ:

صفحہ	مضمون
۱۴۰	خطبہ سے پہلے احکام دین کا بیان اور وعظ:
۱۴۲	خطبہ کی بابت مزید وضاحت:
۱۴۳	رفع اشتباہ:
۱۴۵	خطبہ میں بدعت سے اجتناب:
۱۴۶	خطبہ عید سننے کا طریقہ:
۱۴۶	خطبہ کے وقت تقریر سننا افضل ہے یا تلاوت قرآن:
۱۴۶	اذان خطبہ کے جواب دینے کا حکم:
۱۴۷	بوقت خطبہ عصا لینا:
۱۴۸	عید و جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں ہاتھ اٹھا کر آمین کہنا:
۱۴۹	خطبہ جمعہ میں پڑھی جانے والی حدیث میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے نام کے ساتھ، رضی اللہ عنہ کا اضافہ:
۱۴۹	خطبہ جمعہ سے پہلے امام کا منبر پر چڑھ کر اردو ترجمہ سنانا کیسا ہے:
۱۵۰	عید کی نماز دوسری مرتبہ پڑھنا:
۱۵۰	کھیل کود کے میدان میں نماز پڑھنا افضل ہے یا جامع مسجد میں؟:
۱۵۱	عورتوں پر عید کی نماز ہے یا نہیں؟ اور وہ عید گاہ جائیں یا نہیں؟:
۱۵۱	تفصیلی جواب:
۱۵۲	امام عید کی دوسری رکعت میں تکبیر زائد بھول جائے تو کیا کرے؟:
۱۵۳	ایک ہی جگہ مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز دو مرتبہ پڑھنا اور امام کے لئے چندہ کرنا
۱۵۳	عید کے دن فجر کی نماز نہ پڑھی تو؟
۱۵۳	عید کی نماز سے پہلے حاضرین کا آواز ملا کر زور سے تکبیر وغیرہ پڑھنا:
۱۵۵	تکبیر قبل از خطبہ عیدین:
۱۵۵	عیدین کا وقت:
۱۵۶	محلہ کی مسجد میں عذر شرعی کی وجہ سے عید کی نماز پڑھنا:
۱۵۶	عورتوں کا مسجد و عید گاہ میں جانا کیسا ہے؟:
۱۶۵	قبرستان کی خالی جگہ میں عید کی نماز پڑھنا اور اس جگہ کو مصلحتاً عید گاہ بنانا:

صفحہ	مضمون
۱۶۶	ہر شہر کی عید گاہ الگ ہونی چاہئے
۱۶۶	بیمار اور ضعیفوں کے لئے جامع مسجد میں عید کی نماز کا انتظام کرنا:
۱۶۷	عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتدا کرنا:
۱۶۷	عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے نہ کھانا مستحب ہے:
۱۶۷	امام نے دوسری رکعت میں چھٹی: ہوئی تکبیر کہی، اس وقت مقتدیوں نے رکوع کر لیا تو؟:
۱۶۸	عید کے روز نماز عید سے پہلے نفل کا حکم:
۱۶۸	حنفی کا اقتداء کرنا شافعی کے پیچھے:
۱۶۸	نماز عید کی دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیرات کہے تو کیا حکم ہے:
۱۶۹	نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول جائے:
۱۶۹	عید گاہ میں دوبارہ جماعت کرنا:
۱۶۹	نماز عید کے لئے حجرہ کرایہ پر لینا:
۱۷۱	تکبیرات عید بھول جائے تو کیا حکم ہے:
۱۷۱	نماز عید کی ترکیب:
۱۷۲	عورتوں کے لئے احکام عید:
۱۷۲	نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:
۱۷۲	نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:
۱۷۱	عید گاہ جانے سے قبل مسنون کیا ہے؟:
۱۷۳	عید گاہ بننے تک کسی میدان میں نماز پڑھیں:
۱۷۳	عید گاہ میں نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:
۱۷۴	نماز عید میں بعد میں شریک ہونے والا زوائد تکبیر کب کہے؟:
۱۷۵	نماز عیدین کھلیان میں:
۱۷۵	نماز عید کے لئے مالک زمین سے اجازت لے لینی چاہئے:
۱۷۵	نماز عید دوبارہ پڑھنا:
۱۷۵	تکبیر تشریق ایک بار کہے یا تین بار؟:
۱۷۵	ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنے کا حکم:

صفحہ	مضمون
۱۷۶	نماز عید الاضحیٰ کے بعد تکبیر تشریق پڑھے یا نہیں؟
۱۷۶	عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے کھانا:
۱۷۷	”تکبیر تشریق کے متعلق“
۱۷۷	بڑے شہر میں متعدد جگہ عید کی نماز اور عید گاہ قائم کرنا:
۱۷۸	عید گاہ اور عید کی نماز سے متعلق چند اہم مسائل:
۱۸۰	مشرقی سمت عید گاہ بنانا:
۱۸۰	حنفی امام شوافع کو عید کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟
۱۸۰	عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا واجب ہے:
۱۸۱	نماز عید محلہ در محلہ:
۱۸۲	کیا مسبوق پر تکبیر تشریق واجب ہے:
۱۸۲	نماز عیدین سے پہلے تکبیر تشریق پڑھانا:
۱۸۲	عید گاہ کے قرب و جوار میں قبریں ہوں تو نماز کا کیا حکم ہے؟
۱۸۳	نماز عیدین میں ملبر السوت (الاؤڈ اسپیکر) کا استعمال؟
۱۸۳	شہر کے بالکل قریب واقع زمین کو عید گاہ کے لئے قبول کرنا کیسا ہے؟
۱۸۴	عید کی نماز کے لئے جانے والے لوگوں کو نماز سے روکنا کیسا ہے؟
۱۸۴	عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں تقریر اور بیان کا پروگرام افضل ہے یا تکبیر تشریق پڑھنا پڑھانا:
۱۸۵	ایام نحر میں تکبیر تشریق جبراً کہنی چاہئے:
۱۸۵	نماز عید کا عید گاہ میں سنت مؤکدہ ہونا اور اس کے تارک کا حکم:
	مسائل تراویح
۱۸۷	تراویح میں دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا:
۱۸۷	تراویح پڑھی اور روزہ نہ رکھے تو کیا حکم ہے؟
۱۸۷	تراویح پڑھانے والا پابند شریعت نہ ہو تو شرعی حکم:
۱۸۸	تراویح پڑھنے والے کو قعدہ کون دے؟

صفحہ	مضمون
۱۸۸	بیس ۲۰ رکعت تراویح سنت مؤکدہ
۱۸۸	سامرودی صاحب کے اعتراضات اور مفصل جوابات
۱۹۱	(۱) طحاوی:
۱۹۲	(۲) مراقی الفلاح:
۱۹۲	(۳) الاشباہ والنظائر:
۱۹۲	(۴) لطائف قاسمی:
۱۹۲	(۵) حضرت علامہ انور کشمیری:
۱۹۳	(۶) علامہ ابن ہمام:
۱۹۳	(۷) عینی شرح بخاری:
۱۹۳	(۸) علامہ حلبی:
۱۹۳	(۹) علامہ ملا علی قاری:
۱۹۴	(۱۰) طحاوی شریف:
۱۹۴	احادیث اور حضرات محدثین و ائمہ مجتہدین کے اقوال و ارشادات
	تفصیلی جائزہ
۲۰۱	سنجیدہ تنقیحات - منصفانہ فیصلے کے لئے عادلانہ شرائط اور ان کے تقاضے
۲۰۳	سحابہ کرام اور بدعت سے نفرت:
۲۰۴	(۱) بانی بدعت سے سلام بند:
۲۰۴	(۲) اذان کے بعد ثنویب پر اظہار نفرت:
۲۰۵	(۵) خلاف سنت تقریب سے مقاطعہ
۲۰۵	(۶) تبلیہ کے ایک لفظ کے اضافہ سے ناراضگی:
۲۰۵	(۸) بے وقت نوافل پر تنبیہ
۲۰۶	(۱۰) مسنون وقت سے پہلے خطبہ پر حاکم وقت کو تنبیہ:
۲۰۶	(۱۱) بنیت مسنونہ کے خلاف خطبہ پڑھنے پر عتاب اور برہمی:
۲۰۶	(۱۲) غلط فتوے پر حاکم اور قاضی (جج) کو تنبیہ:
۲۰۶	(۱۳) دعایا خطبہ میں خلاف سنت باتھماٹھانے پر تنبیہ:

صفحہ	مضمون
۲۰۷	(۱۶) خلاف سنت تسبیح و تہلیل اور ذکر اللہ پر ناراضگی
۲۰۹	اتباع سنت کا شوق:
۲۱۲	تراویح اور حفاظت قرآن
۲۱۲	ان علینا جمعہ وقرأنہ
۲۱۲	وضاحت:
	جماعت صحابہ معیار حق ہے
۲۱۶	کتاب اللہ اور احادیث مقدسہ کی روشنی میں
۲۲۱	بیس رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات
۲۲۱	دلیل اول:
۲۲۵	دلیل ثانی:
۲۲۶	بیس رکعت تراویح کے متعلق سامرودی صاحب کا ایک شگوفہ اور اس کی تردید:
۲۳۰	تراویح اور وتر کے متعلق متفرق مسائل
۲۳۲	وتر پڑھنے والے کے پیچھے تراویح پڑھنے والا:
۲۳۲	تراویح کی نیت سے وتر کی اقتدا کی تو شرعاً کیا حکم ہے؟
۲۳۳	عورتوں کو تراویح میں جماعت کرنا کیسا ہے؟
۲۳۳	تراویح میں چار رکعات کے بعد دعا مانگنا کیسا ہے؟
۲۳۳	وتر نماز میں تراویح کی نیت کرنا شرعاً کیسا ہے؟
۲۳۳	نابالغ بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے؟
۲۳۳	نابالغ بچہ تراویح میں لقمہ دے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۴	تراویح میں سجدہ تلاوت کے بعد سورہ فاتحہ دوبارہ پڑھے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۴	نماز عشاء باجماعت پڑھنے والا تراویح گھر پر پڑھے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۴	تراویح پڑھانے پر معاوضہ:
۲۳۵	امام تراویح وغیرہ میں قرأت کیسی آواز سے پڑھے:
۲۳۶	تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ کرنے کے بجائے قیام کرے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۶	فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے وقت آیت سجدہ امام سے سنے تو کیا حکم ہے؟

صفحہ	مضمون
۲۳۶	تراویح میں ہر چار رکعت پر دعائے انگنا صحیح ہے یا نہیں
۲۳۷	تراویح باجماعت سنت ہے یا نہیں؟
۲۳۷	داڑھی منڈھے کا تراویح پڑھنا:
۲۳۷	تابالغ کو امام بنانا:
۲۳۸	تراویح سمجھ کر وتر میں اقتداء کرنا:
۲۳۸	تراویح میں قرأت قرآن کے وقت بیٹھے رہنا:
۲۳۸	مقتدی تراویح میں قعدۂ اخیرہ میں سو جائے:
۲۳۸	یکبارگی تراویح میں بیس ۲۰ رکعت کی نیت کرنا:
۲۳۹	تراویح کے وقت نیند کا غلبہ ہو تو کیا حکم ہے:
۲۳۹	رکعات تراویح میں اختلاف واقع ہو جائے
۲۳۹	نماز عشاء تنہا پڑھنے والا تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے
۲۳۹	تراویح میں درمیان سورہ بسم اللہ جبراً پڑھی جائے یا سراً!:
۲۴۰	بیس رکعت کے بعد اجتماعی دعائے انگنا کیسا ہے؟
۱۴۱	تراویح میں ختم قرآن کے وقت آخری رکعت میں آلم سے مفلحون تک پڑھنا:
۲۴۱	کیا قرآن کی تراویح پڑھنا ابام کی ذمہ داریوں میں سے ہے؟
۲۴۲	ادائیگی سنن کے بغیر تراویح میں شامل ہو سکتا ہے؟
۲۴۲	جس نے عشاء کی نماز نہ پڑھی اس کے پیچھے تراویح پڑھی گئی تو
۲۴۲	تراویح کا اعادہ وقت کے اندر ضروری ہے:
۲۴۲	جس نے عشاء کی نماز تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت ادا کر سکتا ہے یہی صحیح ہے!:
۲۴۳	تراویح پڑھانے والے کو خوشی سے ہدیہ پیش کیا جائے تو وہ قبول کر سکتا ہے یا نہیں؟
۲۴۳	تراویح میں سجدہ سہونہ کیا تو دو رکعتیں قابل اعادہ ہیں:
۲۴۳	تراویح میں ختم قرآن کے بعد شیرینی تقسیم کرنا!:
۲۴۴	چند حفاظل کر تراویح پڑھائیں تو درست ہے یا نہیں؟
۲۴۴	تراویحوں میں سوال میں مندرج کلمات پڑھنا کیسا ہے؟
۲۴۵	تراویح پر اجرت لینا:

صفحہ	مضمون
۲۴۶	تراویح میں دوسری رکعت میں قرائت طویل کرنا:
۲۴۶	تراویح کے بعد باری باری ہر گھر پر ختم قرآن کرنا کیسا ہے:
۲۴۶	امام تراویح سامع کا قلمہ لینے تک خاموش رہے تو کیا حکم ہے؟:
۲۴۷	ایک شخص فرض اور وتر پڑھائے اور حافظ صرف تراویح پڑھائے تو کیسا ہے؟:
۲۴۷	تراویح میں تنہا عورتوں کی جماعت:
۲۴۸	بیس رکعت تراویح سنت ہے یا بدعت ہے:
۲۴۹	تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن مجید سنت مؤکدہ ہے:
	ایک سلام سے تراویح کی چار رکعتیں ادا کیں، دو رکعت پر نہ قعدہ کیا
۲۵۳	اور نہ سجدہ سہو کیا تو کیا حکم ہے؟:
۲۵۳	تراویح کی دو جماعتیں کرنا:
۲۵۵	گاہوں کی عورتوں کو سنانے کے لئے مانگ میں تراویح پڑھانا کیسا ہے؟:
۲۵۵	تراویح کی تین رکعتیں پڑھ لیں تو کیا حکم ہے؟:
۲۵۵	تراویح میں دو رکعت پر قعدہ کرنا بھول گیا اور چار رکعت پر قعدہ کیا تو کیا حکم ہے؟:
۲۵۶	تراویح پڑھانے پر اجرت لینا اور ریٹا کیوں درست نہیں؟:
۲۵۷	تراویح کے لئے نائب امام رکھا تو اصل امام کی تنخواہ کلمہ کرستے ہیں یا نہیں؟:
۲۵۷	لڑکا جب پندرہ برس کا: وجائے تو وہ شرمنا بالغ ہے تراویح پڑھا سکتا ہے:
۲۵۷	مقرر امام تراویح پڑھانے کا حق دار ہے:
۲۵۸	گھر میں حافظ بالغ لڑکے کی اقتداء میں محرم و غیر محرم عورتیں تراویح پڑھیں تو کیا حکم ہے؟:
۲۵۸	ختم قرآن کی شب حفاظ کو پھولوں کا بار پہنانا:
	(۱) رمضان المبارک میں امام و مؤذن کے لئے چندہ کرنا۔ (۲) تراویح میں ختم کے دن شیرینی
۲۵۸	تقسیم کرنا۔ (۳) امام کا اپنے شاگرد کو ختم کے دن مسجد میں تحفہ گھڑی دینا:
۲۶۰	تراویح سے متعلق ایک اہم سوال:
۲۶۳	گھر میں عورتوں کو تراویح پڑھانا کیسا ہے؟:
	نماز عشاء کی چار رکعت تنہا پڑھ لینے کے بعد جماعت میں شامل: و انو کیا جماعت والی
۲۶۳	چار رکعت تراویح میں شمار کی جائیں گی؟:

صفحہ	مضمون
۲۶۳	کیا جماعت والی نماز قضا میں شہر کی جاسکے گی؟
۲۶۳	مسجد کے اوپر نیچے تراویح کی دو جماعت
۲۶۳	مسجد کا مستقل امام تراویح پڑھانے کی اجرت لے سکتا ہے یا نہیں؟
۲۶۶	تراویح میں کس تاریخ کو قرآن شریف ختم کیا جائے
۲۶۷	تراویح میں ہونے والی کوتاہیوں سے بچنا ضروری ہے
۲۶۹	جس لڑکے کی عمر اسلامی حساب سے پندرہ سال ہو چکی ہو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے
۲۷۰	جس کا پیشہ دوزخی ہو نہ نے کا ہو وہ امام تراویح بن سکتا ہے یا نہیں؟
۲۷۰	تراویح کے وقت بیٹھے رہنا اور باتیں کرنا
۲۷۱	تراویح کی قضا
۲۷۱	فاسد شدہ رکعت کی قرأت کا احادیث
۲۷۱	تراویح میں سامع نے جہول سے سجدہ کی آیت پڑھ دی
۲۷۲	میں رکعت تراویح سنت مؤکدہ ہے حدیث اور تعلیل صحابہ ثابت ہے اس کے منکر سنت کے مخالف، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے نافرمان اور اجماع صحابہ کی خلاف ورزی کرنے والے ہیں
۲۸۳	میں رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات
۲۸۵	دلیل اول
۲۸۷	دلیل ثانی
	باب صلوٰۃ الاستسقاء
۲۸۹	نماز استسقاء کا طریقہ
۲۹۰	نماز استسقاء کے لئے دھنسل میں کب نکلا؟

متفرقات صلوٰۃ

قنوت نازلہ کس کس نماز میں پڑھے:

(سوال ۱) قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز میں پڑھے یا مغرب و عشاء میں بھی پڑھ سکتے ہیں۔ نماز جمعہ میں پڑھے یا نہیں؟

(الجواب) امام طحاوی وغیرہ محققین علماء قنوت نازلہ کو نماز فجر کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں۔ شامی میں ہے۔ ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غیرها من الصلوة الجهریة او السریة یعنی ہمارے نزدیک قنوت نازلہ نماز فجر کے ساتھ خاص ہے اس کی سوا دوسری نماز میں نہیں۔ سہری نماز ہو یا جہری (ج ۱ ص ۶۲۸ باب مطلب فی قنوت النازلة) بعض علماء جہری نماز میں یعنی فجر و مغرب اور عشاء اور نماز جمعہ میں پڑھنے کے بھی قائل ہیں۔ لہذا حسب حال پڑھ سکتے ہیں منع نہیں۔ فقط۔

بوقت ولادت نماز کا فرض ہونا:

(سوال ۲) ایک مولوی صاحب نے تقریر میں مسئلہ بیان کیا کہ عورت کے بچے پیدا ہو رہا ہے سر نکلا اور اذان کی آواز سنی تو اس پر نماز پڑھنا ضروری ہے کڑھا کھود کر سر اس میں رکھ کر نماز پڑھے کیا اس صورت میں نماز پڑھنی جائز ہے؟ کیا مولوی صاحب کا بیان کردہ مسئلہ درست ہے؟

(الجواب) مولوی صاحب نے نماز کی اہمیت بتائی ہے وہ صحیح ہے اسلام میں نماز پڑھنے کا بڑا مرتبہ ہے۔ بچہ سات برس کا ہو جانے تو نماز کی تاکید کا حکم ہے درس برس ہو جانے پر نماز نہ پڑھے تو مار کر پڑھنے کا حکم ہے اگرچہ وہ نابالغ ہوتا ہے اور نماز اس پر فرض نہیں ہوتی۔ بالغ جس کے ہوش و حواس صحیح ہوں بیماری سے اس پر غشی چھائی ہوئی نہ ہو یا مجنون اور پاگل نہ ہو جن عورتوں کو حیض و نفاس نہ ہو ان کے لئے نماز معاف نہیں بلکہ مؤخر کرنے کی اور قضا کرنے کی بھی اجازت نہیں وضو نہ کر سکے تو تیمم کر کے نماز پڑھے، کھڑا نہ رہ سکے تو بیٹھ کر پڑھے، بیٹھنے کی سکت نہ ہو تو لیٹ کر سر کے اشارے سے نماز ادا کرے نماز نہ چھوڑے۔ اس حالت میں بھی معاف نہیں حتیٰ کہ جو شخص دریا میں تھکتے ہوئے پڑا ہو اور نماز کے وقت کے ختم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اعضا، وضو پانی میں داخل کرے اور نماز اشارہ سے پڑھے نماز نہ چھوڑے اسی طرح جس آدمی کے دونوں ہاتھ شل ہو جائیں اور وضو و تیمم نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اپنا منہ اور دونوں ہاتھ بہ نیت تیمم دیوار پر گھس کر نماز پڑھے اس کو مؤخر کرنے اور ترک کرنے کی اجازت نہیں۔ (مجالس الا برار عربی ص ۳۰۲) اسی اہمیت کے سلسلہ میں یہ مسئلہ بھی بیان کیا جاسکتا ہے جو مولوی صاحب نے تقریر میں ارشاد فرمایا ہے اگر بچہ پیدا ہو رہا ہو اور سر باہر آگیا ہو اور نماز کا وقت ختم ہو جانے کا خوف ہو تو ہو سکے تو وضو کرے ورنہ تیمم کر کے بچہ کو تحفظ کرتے ہوئے بیٹھ کر رکوع جو نہ کر سکے تو اشارے سے نماز ادا کرے تاخیر کی اجازت نہیں ہے۔ اگر نماز مؤخر کر دے گی تو گنہگار ہوگی۔ ولو لم تصل تکن عاصیة لو بها (اگر نماز نہ پڑھے گی تو اپنے رب کی نافرمان ہوگی۔ طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۱۳۱ کام النفاس) اب یہ بچہ کس طرح محفوظ رہے، اس کی صورت یہ بتائی گئی ہے کہ مثلاً جیلی یا بند یا رکھ لے یا کوئی

(۵) شریعت کی اصول ہے کہ فائدہ حاصل کرنے کی بہ نسبت، خرابی کو دور کرنا اور اس سے احتراز مقدم ہے۔ الا شباه والنظائر میں ہے وہی درء المفسد اولیٰ من جلب المصالح فاذا تعارضت مفسدة ومصلحة قدم دفع المفسدة غالبا لان اعتناء الشرع بالمنہیات اشد من اعتناءہ بالمأمورات (ص ۱۱۴ حصہ قواعد القاعدہ الخامسة الضرریز ال) (یعنی) فائدہ حاصل کرنے کی بہ نسبت خرابیوں کا دور کرنا مقدم ہے پس جب مفسدہ اور منسلکت کا تعارض ہو تو عام طور پر مفسدہ کو منسلکت پر مقدم کیا جائے گا اور ترک کر دینے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ شریعات میں مأمورات کی بہ نسبت منہیات سے احتراز کا زیادہ اہتمام اور تاکید ہے۔ دیکھئے غنواور غنسل میں غرغره سنت ہے، مگر پانی گلے میں اتر جانے کے خوف سے روزہ دار کے لئے ممنوع ہے، اسی طرح دائرہ حلی کے بالوں کا خیال سنت ہے مگر حالت احرام میں بال ٹوٹ جانے کے ڈر سے مبروہ ہے۔

الحاصل نماز میں امام کے لئے الاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں فائدہ کی بہ نسبت خرابی کا پلہ بمرافقہ مناسب ہے لہذا شرعاً اس کی اجازت نہیں ہے اور اس کی ضرورت بھی نہیں ہے اس لئے کہ نماز کی صحت اور تکمیل امام کی قرأت سننے پر موقوف نہیں ہے اور تکبیرات انتقال سننے کی ضرورت جن پر اقتداء اور رکوع و سجود کا مدار ہے وہ مکبرین کے انتقام سے پوری ہو جاتی ہے۔ رہا نماز میں دل لگنے کا مسئلہ تو کیا مغرب کی آخری رکعت میں اور عشاء کی تیسری اور چوتھی رکعتوں اور ظہر و عصر کی چاروں رکعتوں میں قرأت سنائی دیتی ہے؟ ارشاد خداوندی ہے و اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔ جب قرآن شریف پڑھا جائے تو کان لگا لو اور خاموش رہو۔ یعنی یہ حکم نہیں ہے کہ امام کی قرأت ضرور سنو بلکہ حکم یہ ہے کہ کان لگا لو آواز آئے یا نہ آئے کان لگانے کا ثواب مل جائے گا۔ بہر حال عبادات خصوصاً نماز کی ادائیگی میں سلف صالحین کے طریقہ کی اتباع لازم ہے اور اسی میں دین و دنیا کی کامیابی اور مذکورہ بالا مفسد سے نجات ہے۔

خطبہ میں بھی اس کا استعمال مناسب نہیں ہے، خطبہ کی شان کے خلاف ہے اور کبھی بگڑ جانے کی صورت میں حاضرین میں انتشار اور تشویش پیدا ہو جانے کا باعث ہو سکتا ہے، لہذا عدم استعمال ہی اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:

(سوال ۴) قنوت نازلہ پڑھنے کے متعلق اختلاف نہیں ہے مگر نماز میں پڑھنے کو کہا جاتا ہے اس لئے لوگوں کو شبہ ہوتا ہے، نماز میں خلل تو نہیں آئے گا؟ یہ بتائیں کہ کن حالات میں پڑھی جائے؟ آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ نے اس طرح نماز میں دعائیں کی ہیں؟ بحوالہ کتب بتائیں، وہ دعائیں کس کتاب میں ملے گی؟ اکیلا شخص پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ یا جماعت شرط ہے؟ عورتیں پڑھ سکتی ہیں یا مردوں کے لئے ہی یہ حکم ہے؟ (الجواب) جب قومی ملی یا اجتماعی طور پر کوئی مصیبت درپیش ہو۔ مثلاً دشمن چڑھ آئے یا بویا طاعون یا ہیضہ کی وبا پھیل جائے جس سے لوگ مضطرب اور پریشان ہوں تو قنوت نازلہ پڑھی جاسکتی ہے تا آنکہ اللہ تعالیٰ اس مصیبت کو دور کر دے۔

طریقہ:

نماز فجر کی دوسری رکعت کے آخر میں جب رکوع سے انھیں تو قنوتہ میں یہ دعا پڑھی جائے۔ ہاتھ باندھنا ضروری نہیں ہے ہاتھ چھوڑے بھی جاسکتے ہیں یہی طریقہ عام طور پر رائج ہے اس میں تبدیلی کی ضرورت نہیں ہے۔

آواز میں خشوع ہو۔ قرأت کی آواز سے کم ہو۔ مقتدی موقع بہ موقع آہستہ آہستہ آمین کہتے رہیں اور دعاء کے الفاظ یاد ہوں تو آہستہ آہستہ ادا کرتے رہیں۔ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ایسے مواقع پر قنوت نازل پڑھی ہے۔ فقہاء کرام نے اس وسنت قرار دیا ہے۔ صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ فقہ کی معتبر کتابوں میں اس کی تفصیل موجود ہے۔ لہذا بحث و انکار اور شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ (۱)

اس کی ابتدا، یہ معونہ کے واقعہ کے بعد ہوئی۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پانچواں دن کے اسرار پر سترہ صحابہ کرام کو نجد کی جانب تبلیغ اور تعلیم کے لئے بھیجا تھا۔ یہ منتخب حضرات تھے۔ قرآن پاک کے حافذا تھے اسی لئے ان کو قراء کہا جاتا تھا۔ اوقات شب میں تلاوت کیا کرتے تھے اور دن کو کھڑیاں چن کر بسر اوقات کرتے۔ راستہ میں کچھ قبائل نے یہ معونہ مقام پر بھی لایا اور سب کو شبیدہ کر دیا۔ صرف ایک صحابی جو زخمی ہو کر ایشوں سے نیچے دب گئے تھے پھر ان کو ہوش آیا۔ وہ بچ گئے تھے۔ انہوں نے آکر آنحضرت ﷺ کو اس حادثہ کی خبر دی۔ آنحضرت ﷺ کو اتنا صدمہ ہوا کہ اور سی حادثہ پر اتنا صدمہ نہیں ہوا تھا۔ وہ قبائل جو وحشیانہ جرم کے مرتکب ہوئے تھے ان کے لئے آپ ﷺ نے بددعا کی اور ایک مہینہ تک نماز صبح میں رکوع کے بعد قنوت نازل پڑھتے رہے۔ رطل ذوالحجہ ۶ صیہ۔ بنو حیان وہ قبائل ہیں جو اس جرم میں پیش پیش تھے (بخاری شریف ص ۵۸۶ کتاب المعازی باب غزوة الرزح ورطل و ذوالحجہ و یہ معونہ آج) حضرت انس فرماتے ہیں کہ دعاء قنوت پڑھنے کا یہ پہلا موقع تھا۔ اس سے پہلے کبھی نہیں پڑھی تھی۔ عن انس وذلك بدء القنوت وما كنا نقت ايضا.

حضرت شاد ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے خلفاء پر جب کوئی حادثہ پیش آتا تھا تو رکوع کے بعد یا رکوع سے پہلے مسلمانوں کے لئے دعا اور کفار کے حق میں بددعا کیا کرتے تھے اور اس کو کبھی نہیں چھوڑا۔ یعنی جب کوئی سخت مصیبت پیش آئی تو قنوت نازل ضرور پڑھی۔ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وخلفاءہ اذا نالہم امر دعوا للمسلمین وعلى الکافرین بعد الرکوع اوقبلہ ولم یترکوا بسعنی عدم القول عند النابت (حجة الله البالغة ج ۲ ص ۴۵ اذکار الصلاة وهیئتها المندوب الیہا قنوت الصبح) علامہ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ”مسلمہ کذاب سے جب جنگ ہوئی تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے نماز میں دعائے قنوت پڑھی، حضرت عمرؓ نے اہل کتاب سے مقابلہ کے وقت دعائے قنوت پڑھی حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کی جنگ کے وقت دونوں نے دعائے قنوت پڑھی واما المروی عن الصحابة فنوعان احدهما قنوت عند التوازل کقنوت الصدیق رضی اللہ عنہ فی محاربة الصحابة لمسلمة وعند محاربة اهل الكتاب وكذلك قنوت عمرو قنوت علی عند محاربته لمعاوية واهل الشام (زاد المعاد ج ۱ ص ۵۷ قیل، فصل فی ہدیة صلی اللہ علیہ وسلم فی سجود السہو)

(۱) قولہ فقہ الامام فی الجہیر بذیوافقہ ما فی البحر و الشر نبلیة عن شرح النقایة عن الغایة وان برل بالمسلمین نازلة فست الامام فی صلاة الجہیر وهو قول التوری واحمد وكذا ما فی شرح الشیخ اسمعیل عن النہایة اذا وقعت نازلة فست الامام فی الصلاة الجہریة لكن فی الاشہاد عن الغایة قنت فی صلاة الفجر و یؤیدہ ما فی شرح المنیة حیث قال لعدد کلام فتكون شرعیة القنوت فی التوافل مستمر وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته علیہ الصلوة والسلام وهو ملہنا وعلیہ الجمہور۔ اهل القنوت هنا قبل الرکوع ام بعده لم ارہ والدی یظہر لی ان المفتدی بارج امامہ اذا جہر فیومن وانه یقت بعد الرکوع لا قبلہ۔ شامی باب التور والنوافل مطلب فی قنوت النازلة ج ۱ ص ۲۲۸

قنوت نازلہ کا حکم عام ہے مرد، عورت، امام، منفرد ہر ایک کو شامل ہے، جماعت کی قید اور مردوں کی تنہائیں اور منفرد، یا عورتوں کے لئے ممانعت کی صریح اور تلخ دلیل منقول نہیں ہے، قنوت امام اس کے لئے کامل دلیل نہیں ہے (حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ کا بھی یہی نظریہ ہے) لہذا منفرد اور عورتیں اپنی نماز میں دعائے قنوت پڑھ سکتی ہیں، مگر عورتیں زور سے نہ پڑھیں۔

صبح کی نماز کے علاوہ دوہری جہری نمازوں (مغرب و عشاء) میں قنوت پڑھنے کے متعلق فقہائے احناف میں اتفاق ہے، لہذا پڑھنے یا نہ پڑھنے پر کسی کو مجبور کرنا اور جنگ و جدال مناسب نہیں ہے (اصح السیر) رجحانہ المصباح ج ۱ ص ۲۶۰، ۲۵۹ باب القنوت (طحطاوی علی الدر المختار باب الوتر والنوافل قنوت للنازلہ ج ۱ ص ۴۴۴) (شامی ج ۱ ص ۶۲۸ ایضاً)

دعائے قنوت ایک مقرر نہیں ہے، وقت اور موقعہ کے مطابق ادعیہ ماثورہ میں سے مناسب دعا پڑھ سکتے ہیں۔ ذیل کی دعا زیادہ مناسب ہے۔

اللَّهُمَّ انصُرِ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ وَأَنْجِزْ وَعْدَكَ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ الْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ أَصْلَحْ ذَاتَ بَيْنِهِمْ وَأَنْصِرْهُمْ عَلَى عَدُوِّكَ وَعَدُوَّهُمْ اللَّهُمَّ أَهْلِكَ الْكُفْرَةَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِكَ وَيُكَذِّبُونَ رُسُلَكَ وَيُقَاتِلُونَ أَوْلِيَاءَكَ اللَّهُمَّ خَالَفْ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ وَزَلْزَلْ أَقْدَامَهُمْ اللَّهُمَّ شَتِّ شَمْلَهُمْ وَفَرِّقْ جَمْعَهُمْ وَخَرِّبْ بِلَادَهُمْ اللَّهُمَّ أَلْقِ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ اللَّهُمَّ خُذْهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ اللَّهُمَّ أَنْزِلْ بِهِمْ بَأْسَكَ الَّذِي لَا تَرُدُّهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ

نوٹ:- کسی بڑے عالم کے پاس دعا پڑھ کر صحیح کر لیں تاکہ زبردستی کی غلطی نہ رہے۔ فقط۔

سودی رقم سے بنائے ہوئے گھر میں نماز ادا ہوگی یا نہیں؟:

(سوال ۵) یہاں انگلینڈ میں اکثر آدمیوں کے پاس ذاتی مکانات ہیں اور تقریباً ہر مکان سوسائٹی کے پاس ہے۔ سودی رقم قرض لے کر خریدا ہے تو اب اس میں نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟
(الجواب) وہاں کے اصول کے مطابق سوسائٹی سے سود پر قرض لے کر بنائے ہوئے مکانوں میں نماز پڑھنے سے نماز ادا ہو جائے گی۔ شک و شبہ سے خالی جگہ ہوتا ہوگی ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

آلہ ملبر الصوت میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟:

(سوال ۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں پر (برما میں) بعض مسجدوں میں نماز کے اندر آلہ ممبر الصوت کا استعمال کیا جاتا ہے۔ بسا اوقات اس کی بھدی اور گریہ آواز سے شور و غل ہوتا ہے اور نمازی حضرات و آئینہ پہنچتی ہے۔ شوع و خضوع میں خلل ہوتا ہے۔ لہذا اس کے متعلق مدلل و مفصل فتویٰ کی ضرورت ہے

آلہ ممبر الصوت کے مکان میں جاتا ہوا ایسی صورت میں نماز مذکورہ بالا میں مکرر ہوگی اگر جائز ذریعہ سے نہیں ملتا تو مکرر نہ ہوگی۔ کذاوی باشیاء المحرمة عند عدم الشفاء فی اشیاء المبیحة۔

کہ اس پر غلطی صورت میں تبلیغ کے ایک مساجد میں رکھا جائے! مینواتو جروا۔ مستفتی۔ یونس آبوٹ (از رنگون)
 (الجواب) آلہ ملکہ الصوت کے ذریعہ امام کی آواز مقتدیوں کو پہنچائی جاتی ہے۔ وہ امام کی اصلی آواز ہے یا صدائے
 بازگشت کی طرح نکلی ہے اس میں بنو زائنتاف ہے۔ جو علماء نقلی آواز فرماتے ہیں وہ نماز کے فساد کے قائل ہیں اور جن
 کے نزدیک نقلی نہیں ہے وہ فساد صلوٰۃ کا حکم تو نہیں لگاتے مگر اس آلہ پر نماز ادا کرنے کی اجازت بھی نہیں دیتے۔ بلکہ
 ممنوع قرار دیتے ہیں اور یہی اصح اور احوط اور الحق عمل ہے۔ نماز افضل العبادات ہے۔ اس میں بڑے احتیاط کی
 ضرورت ہے۔ لہذا آلہ ملکہ الصوت کا استعمال نماز کی شان کے مناسب نہیں ہے۔ فتاویٰ شامی میں ہے۔ فی
 المبسوط السرخی الاخذ بالا احتیاط فی العبادات واجب! یعنی کتاب مبسوط سرخی میں ہے کہ عبادات
 کے بارے میں احتیاط کو اختیار کرنا واجب ہے۔ (ص ۱۰۶ ج ۲ باب صدقۃ الفطر) آج کل لوگوں کی بالخصوص نوجوانوں
 کی طبیعتیں فیشن پرست بن گئی ہے۔ عباتوں میں الاؤڈ اسپیکر کی نمائش نہ ہو۔ تو انہیں لطف نہیں آتا۔ حقیقت فنا
 ہو جانے کی کچھ پرواہ نہیں خشوع اور خضوع نماز کی جان ہے الاؤڈ اسپیکر کی وجہ سے حضور قلب میں ضرور خلل آتا ہے۔
 ایک یہ بھی خرابی ہے کہ حاجت سے بہت زیادہ جہ پایا جاتا ہے۔ حالانکہ قراءت اور تکبیر انتقادات کے بہر میں جہی
 اعتدال کا حکم ہے حاجت سے زائد کو فتنبہ۔ کرام رحمہم اللہ علیہم نے مکروہ لکھا ہے۔

(قولہ بقدر حاجة الاعلام الخ) وان زاد کرہ (درمختار باب صفة الصلاة مطلب فی
 التبلیغ خلف الامام طحطاوی ص ۳۲۸ ج ۱ و شامی ص ۴۴۳ ج ۱) ویجہر الامام وجوبا
 بحسب الجماعة فان زاد علیہ اساء! درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۴۹۷ فصل فی القراءة اس کا
 عام رواج ہو گیا تو امام کی آواز پہنچ جانے پر بھی اس کا استعمال ہوتا رہے گا (عوام کا حدود میں رہنا عادیہ محال ہے) اور
 اس صورت کا ناجائز اور بدعت مکروہ و ناظاہر ہے۔ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ امام کی تکبیروں کی آواز مقتدیوں
 تک پہنچ رہی ہو تو منبرین کا تقرر یعنی تکبیر کہنے کے لئے لوگوں کو کھڑا کر دینا مکروہ اور بدعت ہے۔ چاروں اماموں کا یہی
 مسلک ہے۔ ”رد المحتار“ میں ہے۔ واعلم ان التبلیغ عند عدم الحاجة الیہ بان بلغہم صوت الامام مکروہ
 وفی السیرۃ الحلیۃ اتفق الائمۃ الاربعۃ علی ان التبلیغ حینئذ بدعة منکرۃ ای مکروہۃ (شامی
 ص ۴۴۳ ج ۱ باب صفة الصلاة مطلب فی التبلیغ خلف الامام) لہذا ائمہ مساجد کو لازم ہے کہ نماز میں
 الاؤڈ اسپیکر کے استعمال سے قطعی احتراز کریں! اللہ اعلم۔

کتبہ الاحقر السید عبدالرحیم اوانجندی غفرلہ والہ یہ (راندیر سورت) احقر کی یہ تحقیق ہندو پاک کے
 بے مثال و ممتاز ترین مفتیان کرام کی تحقیق کے مطابق ہے۔ میری تنہا تحقیق نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(۱) فقیہ امت مفتی اعظم حضرت مولانا محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ کا فتویٰ!

”الاؤڈ اسپیکر کا خطبہ جمعہ وعیدین میں استعمال کرنا جائز ہے۔ مگر امام کی قراءت کو بلند کرنے کے لئے اس کا
 استعمال جائز نہیں ہے۔“ (رسالہ الاؤڈ اسپیکر کا مسئلہ ص ۴)

(۲) حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب مدظلہ

سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ

”جہاں تک احتیاط کا تقاضا ہے پرانے طریقے پر نماز پڑھی، پڑھائی جائے۔ اور لاؤڈ اسپیکر کا نماز میں استعمال نہ کیا جائے۔ اختلاف بھی ہے۔ ایک جماعت لاؤڈ اسپیکر پر پڑھی ہوئی نماز کو نادرست کہتی ہے۔ اس لئے بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ نماز جیسی اہم عبادت کو اس طریقے سے ادا کیا جائے کہ ہر مکتب خیال کے علمائے کے نزدیک نماز صحیح اور درست ہو جائے اور وہ پرانے طریقے پر، کہ جب مجمع زیادہ ہو تو مکلمین کے ذریعہ تکبیرات امام مقتدیوں کو پہنچائی جائیں۔“ (۲۳ ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ۔)

(۳) حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب رحمہ اللہ

مفتی اعظم مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ

”یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ بعض علماء اس نماز کو فاسد کہتے ہیں اور بعض درست کہتے ہیں۔ احوط یہی ہے کہ اس کو نماز میں ہرگز استعمال نہ کیا جائے۔“ (۴ ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ۔)

(۴) حضرت مولانا مفتی محمود الحسن گنگوہی صاحب مدظلہ دامت برکاتہم

صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ

”لاؤڈ اسپیکر کو نماز میں استعمال نہ کیا جائے۔ امام کو چاہئے کہ اس کو روک دے۔“ (ماہنامہ ”نظام“ کانپوری ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ۔)

(۵) حضرت مولانا مفتی سید محمد میاں صاحب مدظلہ

شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی کا فتویٰ

(الجواب) کچھ علماء تو لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کو جائز ہی نہیں کہتے۔ ان کی تحقیق کے بموجب ان مقتدیوں کی نماز ہی نہیں ہوتی جو صرف لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر رکوع کریں اور امام کی اصلی آواز ان کو نہ پہنچے۔ اور جو حضرات جائز قرار دیتے ہیں وہ بھی اس کو پسندیدہ اور بہتر نہیں مانتے۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک ایجاد جدید ہے۔ سلف صالح کی سنت سے نا آشنا ضروریات اور لوازم سے خارج ہے، آداب نماز کے لحاظ سے قطعاً زائد بلکہ بعض آداب مثلاً خشوع و خضوع کے منافی۔ لہذا اس کا استعمال نہ کرنا بہتر ہے۔ (روزنامہ الجمعۃ ۷ نومبر ۱۹۷۱ء۔)

(۶) حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب مدظلہ مفتی مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ

اس آلہ کا استعمال نماز میں جائز نہیں۔ اور چونکہ علماء کی ایک جماعت کی تحقیق یہ ہے کہ اس آلہ پر نماز آج بوجاتی ہے (فاسد نہیں ہوتی) مگر ابھی تک یہ مسئلہ اتنا قی نہیں ہے۔ ایسی صورت میں قطعی طور پر نماز کے فساد کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ مگر نماز اہم عبادات سے ہے اور اس میں بڑے احتیاط کی ضرورت ہے۔ ملک العلماء بدائع میں لکھتے ہیں۔ "ان الصلوة اذا ترددت بين الجواز والفساد كان الحكم بالفساد اولی وان كان للجواز وجوه وللفساد وجه واحد لان الوجوب كان ثابتا بالیقین فلا یسقط بالشک۔ اس لئے حتی الوسع اس پر نماز ادا نہ کی جائے (۵ محرم الحرام ۱۳۸۸ھ)۔

(۷) (۱) الجواب صحیح (حضرت مولانا مفتی) مظفر حسین صاحب مدظلہ

(مفتی مظاہر علوم سہارنپور)

(۲) الجواب صحیح مولانا مفتی عبدالعزیز صاحب

مفتی مظاہر علوم سہارنپور (۷ محرم الحرام ۱۳۸۸ھ)

(۸) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان کا فتویٰ

"نماز میں آلہ مکبر الصوت کے استعمال پر ائمہ کی اخیر رائے یہ ہے کہ اس کے مفاسد اس کی مناسبت سے بہت زیادہ ہیں۔ اس لئے نماز میں اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اور ترک و منع ہی کا فتویٰ دینا چاہئے۔" (آلہ مکبر الصوت کے شرعی احکام) واللہ اعلم بالصواب۔

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کے متعلق سہارنپور کا ایک تازہ فتویٰ:

(سوال ۷) کیا فرماتے ہیں حضرات مفتیان عظام و علمائے دین مندرجہ ذیل مسئلہ میں: "ہمارے یہاں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال بہت عام ہوتا جا رہا ہے حتیٰ کہ چھوٹی چھوٹی مساجد میں بھی اس کے استعمال کا رواج ہو رہا ہے اب دریافت طلب چند امور ہیں۔

(۱) بڑی مساجد میں نمازیوں کی کثرت اور جہوم کے وقت اس آلہ کے استعمال کی شرعی اجازت ہے یا نہیں؟
(۲) آخری صفوں کے مقتدیوں کا امام کی آواز سننا شرعاً ضروری ہے یا مستحب ہے یا اولیٰ ہے کہ امام کی قرائت کی آواز ان تک پہنچے؟

(۳) اگر نمازیوں کو جماعت کی نماز میں قرأت کی آواز سننے بغیر دلجمعی حاصل نہیں ہوتی تو ایسی صورت میں اس آلہ کے استعمال کی شرعی ضرورت ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) حامد ابو صلیان۔ (۱) نماز اس آلہ کے استعمال کرنے میں متعدد مفاسد ہیں، جن کی بناء پر اس آلہ کا استعمال

نمازیوں میں درست و مناسب نہیں اس سے اجتناب کرنا چاہئے، سادہ اور مسنون طریقہ کے موافق بڑی جماعتوں میں منبرین کے ذریعہ تکبیرات انتقالیہ کی آواز کو آخری صفوں تک پہنچایا جائے۔ یہ طریقہ مفاسد سے پاک ہے۔ البتہ منبرین کا انتظام عمدہ طریقہ پر کیا جائے (مفاسد کی تفصیل رسالہ۔) ”آلات جدیدہ کے شرعی احکام“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) آخری صفوں کے نمازیوں کو امام کی قرأت کا پہنچانا ضروری ہے۔ نہ امام کے ذمہ لازم ہے بلکہ امام کو اپنی متوجہ طاقت کے مطابق آواز بلند کرنے کا حکم ہے۔ طاقت سے زیادہ جبر کرنے والے امام کو اسانت کا مرتکب قرار دیا گیا ہے۔

(۳) ایسی صورت میں بھی اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ فقط

(کتبہ حضرت مولانا مفتی) یحییٰ خضر مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔ ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۹۲ھ۔ الجواب

حقیق (حضرت مولانا مفتی) مظفر حسین ۲۳-۹۲/۹۲۔ (فتویٰ نمبر ۱۱۴۶)

حضرت مفتی صاحب دامت فیوضہم کا جواب صحیح اور قواعد اصول کے عین مطابق اور ضروری العمل ہے نماز افضل عبادات ہے سلف صالحین کے طریقہ کے مطابق بلا تکلف و بلا تصنع ادا کرنا چاہئے۔ علیکم بملہب السلف الصالح امشوا فی الجادة المستقیمة، لا تشبیہ ولا تعطیل، بل اتباعاً لسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، من غیر تکلف، ولا تطیع ولا تشدد ولا تمشدق، ولا تمعقل یسعکم من کان قبلکم یعنی لازم پلڑوں سلف صالحین کی مذہب کو، چلو راہ مستقیم پر جس میں نہ تشبیہ ہو نہ تعطیل بلکہ اتباع ہو جناب رسول اللہ ﷺ کی سنت کا بلا تکلف، بلا تصنع بلا تشدد اور اسانی اور عقل کے گھوڑے دوزاں بغیر جس قدر تمہارے اگلوں نے گنجائش سمجھی تم بھی سمجھو۔ (الفتح الربانی مع ترجمہ ص ۶۰) لہذا اس کے ادا کرنے میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ کتاب مبسوط سرخسی میں ہے ”الاخذ بالاحتیاط فی العبادات واجب یعنی عبادات میں احتیاط کو ملحوظ رکھنا اور تکلفات سے بچنا لازم ہے۔ لہذا نماز کو لاؤڈ اسپیکر کے بجائے تکلفات سے محفوظ رکھنا ضروری ہے کہ حضور قلب اور توجہ کے لئے نفل ہے۔ نماز کی تحت یا تکمیل امام کی قرأت سننے پر موقوف نہیں ہے۔ ایسا ہوتا تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعتوں میں قرأت سری نہ ہوتی جبری ہوتی۔ نیز عشاء اور مغرب کی پچھلی رکعتوں میں قرأت سری نہ ہوتی، البتہ تکبیرات انتقالیہ کی آواز سنانا ضروری ہے تو اس کے لئے بڑی جماعت میں جب کہ امام کی آواز پچھلی صفوں کو نہ پہنچتی ہو۔ تو شریعت نے منبرین قائم کرنے کی خاص ہدایت کی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ کب پڑھی جائے؟

(سوال ۸) مسلمانوں کی اسرائیل کے ساتھ بہت شدید جنگ چل رہی ہے مسلمانوں کے حالات ناسازگار معلوم ہوتے ہیں تو کیا ہمیں فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھنے کی اجازت ہے؟ یہاں اطراف کے بعض دیہات والوں نے قنوت نازلہ پڑھنا شروع کر دیا ہے۔ دریافت کرنا یہ ہے کہ اس کے شرائط اس وقت پائے جا رہے ہیں یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) مذکورہ حالت کا تقاضا یہ ہے کہ فجر میں قنوت نازلہ پڑھی جائے، دوسری جہری نمازوں میں بھی پڑھنے کی اجازت ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال:

(سوال ۹) نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کا کیا حکم؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) اگرچہ نماز درست ہو جاتی ہے مگر اس کا استعمال نماز کے مناسب نہیں ہے اور خلاف احتیاط ہے لہذا خالی اور بات نہیں۔ فی مبسوط السر خسی بالا خدا بالا احتیاط فی باب العبادات واجب۔ یعنی بیرون نماز میں ہے کہ باب عبادات میں احتیاط و اختیار کرنا واجب ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۸۴ باب صدقة النظر)

اور اگر امام کی تکبیر تحریر اور تکبیرات انتقالات کی آواز آخری صف والوں کو پہنچ جاتی ہے تو اس صورت میں اس طرح ملکہ کا تعین بالاتفاق ممنوع و بدعت ہے اسی طرح لاؤڈ اسپیکر رکھنا بھی ناجائز اور بدعت مکرہ و مذموم ہے۔

واعلم ان التبلیغ عند عدم الحاجة الیہ بان بلغہم صوت الامام مکروہ و فی الذخیرۃ و فی السیرۃ الحلیۃ اتفق الا نمة الا ربعة علی ان التبلیغ حینئذ بدعة منکرۃ ای مکروہۃ (شامی ج ۱ ص ۴۴۴ صفة الصلاة مطلب فی تبلیغ خلف الامام) فقط واللہ اعلم بالصواب ۲۹ شوال ۱۴۰۸ھ۔

نمازی سے آگے گزرنے والے کے لئے کیا وعید ہے؟

(سوال ۱۰) مسجد میں سنت و نوافل پڑھنے والوں کے آگے سے لوگ گزرتے ہیں باوجود منع کرنے کے نہیں رکتے تو شرعی حکم کیا ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) نماز کا احترام ضروری ہے نمازی اپنے مولیٰ سے گفتگو کرتا ہے اور دنیوی ماحول میں باہم گفتگو کرنے والوں کے درمیان سے گزرنے والا ہے۔ تو خدا پاک اور نمازی کے درمیان سے گزرنے والا کس قدر برا ہوگا۔ اس سے نمازی کے خشوع و خضوع میں خلل آتا ہے لہذا اس نے آگے سے گزرنے والے کو حدیث میں شیطان کہا ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من غلبہ شیطانہ فلیکون من الغالبین۔

ابن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوۃ منی زاد و ما استطعت فانما هو شیطان۔ رواہ ابو داؤد، مشکوٰۃ ص ۷۴ وعن ابی جہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المارین یدی المصلی ما ذا علیہ لکان ان یقف حیراً له من ان یمربین بلیہ قال ابو النضر لا ادری قال اربعین یوماً او شنباً او سنة متفق علیہ (مشکوٰۃ ص ۷۴) وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم احدکم ماله فی ان یمربین یدی اخیه معترضاً فی الصلوۃ کان لان یقیم ما تہ عام خیر له من الخطوة التي خطا رواہ ابن ماجہ (مشکوٰۃ ص ۷۴ باب السترة) کہ نمازی نے آگے سے گزرنے والا اگر جان لے کہ اس کا وبال کس قدر سخت اور سنگین ہے تو برسوں گناہ نہ کرے گا۔ مگر آگے سے گزرنے کی ہمت نہ کرے گا۔ نمازی کو بھی چاہئے کہ ایسی جگہ نماز نہ پڑھے جہاں اپنے

.....

۱۰۱ فان وقعت فتنة او بلیة فلا بأس به فعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم شامی باب التویر والنوافل مطلب فی القنوت لحدیثہ ج ۱ ص ۲۴۸

آگے سترہ رکھ لے۔ سترہ کی لمبائی کم از کم ایک ہاتھ یا دو باشت اور مونائی ایک انگل کے برابر ہو (شامی ج ۱ ص ۵۹۵) (۱) بعض جگہ لوگ سخن میں سنت پڑھتے ہیں اور اس کے برآمدہ میں سے لوگ گذرتے ہیں اور برآمدہ صحن سے کچھ اونچا ہوتا ہے اس کو سترہ خیال کرتے ہیں یہ غلط ہے۔ لہذا نمازی کے آگے برآمدہ میں سے گذرنے والا بھی گنہگار ہوتا ہے۔ حرم شریف میں نمازیوں کے آگے سے لوگ گذرتے ہیں اس پر یہاں کی مسجدوں کو قیاس کرنا صحیح نہیں۔ فقط واللہ اعظم

بالتواہب۔

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۱) نماز میں لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنے کے بارے میں آپ کی کیا تحقیق ہے؟ اس کے ذریعہ جو آواز مصلیٰ تک پہنچتی ہے وہ امام کی اصلی آواز ہے، نقلی نہیں ہے یہ تحقیق ہو چکی ہے، تو اب میرے خیال میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے، دارالعلوم دیوبند کے نائب مفتی مولانا جمیل الرحمن صاحب کا لاؤڈ اسپیکر پر نماز صحیح ہونے کا تازہ فتویٰ، جس پر حضرت شیخ الاسلام کے دستخط بھی ہیں، ”الجمعیۃ“ شیخ الاسلام نمبر ۶۰۵ کالم دو پر شائع ہوا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ”لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھنا درست ہے اور روزِ نزدیک کی صفوں کو اس آواز پر اقتدا کرنا صحیح ہے۔“

(الجواب) جس وقت اہل سائنس کی تحقیق اور تجربہ یہ تھا کہ لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ امام کی جو آواز دور کے متعذی کو پہنچتی ہے، وہ اصلی آواز نہیں نقلی ہوتی ہے۔ اس وقت علماء نے لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء کی عدم صحت اور فسادِ صلوٰۃ کا فتویٰ دیا تھا، اب جب سے سائنسدانوں کی رائے بدل گئی کہ نقلی نہیں اصلی آواز ہے اس وقت سے علماء کا فتویٰ بھی بدل گیا ہے، لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء صحیح ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی، مگر صحت اقتداء اور عدم فسادِ صلوٰۃ کا مسئلہ حل ہو جانے سے دوسری وجوہات ممانعت و کراہت دور نہیں ہو سکتیں وہ تو اپنی جگہ پر قائم ہیں، لہذا اعلیٰ الاطلاق اور عام طور پر اجازت کا فتویٰ اور استعمال کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا محض اتنی گنجائش نکلی کہ لاؤڈ اسپیکر پر پڑھی ہوئی نماز صحیح ہے، فاسد اور واجب الاعادہ نہیں کراہت کی چند وجہ یہ ہیں۔ (۱) نماز کے اندر لاؤڈ اسپیکر بگڑ جاتا ہے تو لامحالہ دور کی صفوں کی نماز میں غائضِ اشار اور پراگندگی پیدا ہو جاتی ہے اور فقہ کا مسلمہ اصول ہے درء المفسد اولیٰ من جلب المنافع (یعنی) فائدہ حاصل کرنے کی نسبت خرابیوں کو دور کرنا اور ان سے احتراز کرنا مقدم اور ضروری ہے جب فائدہ کیساتھ خرابی بھی ہو تو خرابی سے بچنے کے لئے مامور بہ فعل (مثلاً نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال) سے باز رہنا ضروری ہے، دیکھئے وضو اور غسل میں غرغره کرنا اور ناک کے اندر اخیر تک پانی پہنچانا مسنون ہے مگر حلق میں پانی اتر جانے کے خوف اور دماغ پر پانی چڑھ جانے کے احتمال کی وجہ سے روزہ دار کے لئے ممنوع اور مکروہ ہے، نیز بالوں کا خلال کرنا مسنون ہے مگر بال کے نوٹ جانے کے خوف سے حالت احرام میں بالوں کا خلال منع اور مکروہ ہے (الاشیاء والنظار ص ۱۱۳-۱۱۵ القاعدۃ الخاصۃ الضرریۃ) (۲)

(۲) لاؤڈ اسپیکر میں قراءت اور تکبیروں کی آواز ضرورت سے بہت زیادہ بلند ہوتی ہے اور اعتدال اور کنٹرول میں نہیں رہتی، حالانکہ قراءت و رکوع و سجود کی تکبیرات میں آواز میں اعتدال کا حکم ہے، حد سے زیادہ آواز نکالنا

(۱) ویغزوہ ندبا بدائع الامام وکذا المنفرد وفي الصحراء ونحوها سترۃ بقدر ذراع طولاً وغلظ اصبع لتبدو للناظر بقرب قیل مکروہات الصلوٰۃ ص ۵۹۶

مکروہ ہے (درمختار طحاوی ص ۲۲۸ ج ۱) (قوله بقدر حاجته للاعلام الح) وان زاد كره
(شامی ج ۱ ص ۲۲۳ باب صفة الصلوة مطلب فی التبلیغ خلف الامام) ویجہر الامام وجوبا
بحسب الجماعة فان زاد علیه اساء (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۲۹۷ فصل فی القراءة)

(۳) الاؤڈیو پیکیج کی حد سے زیادہ بلند آواز کے سبب سے خشوع و خضوع اور حضور قلب میں (جو نمازی رونا
بے) خلل پڑتا ہے۔ آیت کریمہ ولا تجہر بصلواتک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک سیلا (بنی
اسرائیل) (اور اپنی نماز میں نہ تو بہت زور سے پڑھو اور نہ بالکل آہستہ سے، دونوں کے درمیان ایک درمیانی راہ اختیار
لرو) کی تفسیر میں مفسرین کرام تحریر فرماتے ہیں کہ درمیانی آواز سے پڑھنے سے دل پر اثر ہوتا ہے اور حد سے زیادہ
میں حضور قلب میں خلل آتا ہے۔

(۴) الاؤڈیو پیکیج کا استعمال نہ اسے تکلف ہے، حالانکہ عبادات میں خصم نماز میں سادگی اختیار کرنے اور
تکلف سے احتراز کرنے کا خاص اہتمام ہے حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ ”عبادات میں تشدد اور تکلفات برتن
دین کی تحریفات کے وجود میں سے ہے اور یہ یہود و نصاریٰ کے راہبوں کی بیماری ہے (حجۃ اللہ الباقی باب احکام الدین
من التحریف) (یہ حوالہ نماز اور خطبہ کے لئے آل ملہر الصوت کا استعمال، عنوان کے تحت گزر چکا ہے وہاں دیکھ لیا
جائے ص ۱۲۱- مرتب)

(۵) الاؤڈیو پیکیج کا رواج عام ہو جانے سے امام کی آواز کافی ہونے کے باوجود اس کا استعمال ہوگا (عوام کا
حدود میں رہنا عادت ناممکن ہے) اس کا ناجائز اور بدعت کبیرہ ہونا ظاہر ہے۔ فقہاء تحریر فرماتے ہیں کہ امام کی آواز
مصلیوں تک پہنچ جاتی ہو تو مکبروں کا انتظام کرنا چاروں اماموں کے نزدیک مکروہ اور بدعت ہے۔ واعلم ان التبلیغ
عند عدم الحاجة الیه بان بلغهم صوت الامام مکروہ وفي السيرة الحلیية اتفق الاربعة
على ان التبلیغ حينئذ بدعة منكرة ای مکروہ (شامی ج ۱ ص ۲۲۲ باب صفة الصلوة مطلب فی
التبلیغ خلف الامام) اسی طرح اور بھی خرابیاں ہیں۔

یہ فتویٰ پیغام جلد اول شمارہ پانچ اگست ۱۹۵۳ء میں شائع ہو چکا تھا، اس کے دو ماہ بعد اکتوبر ۱۹۵۳ء میں
برائینی (پاکستان) سے ”آل مکبر الصوت کے شرعی احکام“ نامی رسالہ شائع ہوا، جس میں پاکستان کے مفتی اعظم
حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ نے بڑی تفصیل سے اس مسئلہ پر بحث فرمائی ہے، الحمد للہ ثم الحمد للہ حضرت مفتی
صاحب کے فتوے سے بھی احقر کے فتویٰ کی تائید ہوتی ہے، اس فتوے میں اہل سائنس کی تحقیق معتبر مان کر یعنی الاؤڈیو
پیکیج کی آواز امام کی اصلی آواز تسلیم کر کے اقتداء کے نتیجے میں اور نماز کے درست ہو جانے کا فیصلہ دیا ہے، ساتھ ہی
نماز میں الاؤڈیو پیکیج کے استعمال میں یا کیا قباحتیں ہیں وہ گنوا کر فرمایا ہے کہ ان مفاسد کثیرہ اور ایک فائدہ
مقابلہ کر کے دیکھیں تو کوئی سمجھدار انسان اس کے نماز میں استعمال کو سخت نہیں کہہ سکتا، کسی چیز کے مقاصد سے قطع نظر
اس کے اس کے سببی فائدے کو دیکھنا اور اس کے پیچھے پڑ جانا کسی دانشمند کا کام نہیں ہو سکتا“ (ص ۱۹) اور فرماتے ہیں کہ
”خلاصہ کلام یہ ہے کہ قواعد و اصول شرعیہ و عقلیہ کا مقتضی اس معاملے میں یہ معلوم ہوتا ہے (واللہ سبحانہ تعالیٰ
اعلم) کہ آل ملہر الصوت کا استعمال نمازوں میں درست اور مناسب نہیں اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ سادہ طور پر

سنوں کے ساتھ بڑی جماعتوں میں ملبرین کے ذریعہ تکبیرات انتقالیہ کی آواز آخری صفوں تک پہنچائی جائے یہی جامع خیرات و برکات اور مفاسد سے پاک طریقہ ہے اس کو اختیار کرنا چاہئے (ص ۲۰)

حضرت مفتی شفیع صاحب نے مزید ایک خرابی یہ بتلائی کہ جہاں قریب قریب مسجدیں ہوں کی تو ایک مسجد کے امام کی آواز دوسری مسجد کے امام کی آواز سے ٹکرائے گی اور نماز میں خلل آئے گا جیسا کہ یہاں کراچی میں دربابہ (ص ۱۸)

”مذکورہ رسالہ پر اکابرین علمائے دیوبند وغیرہ کے تصدیقی نوٹ اور دستخط حسب ذیل ہیں:-“
”موجودہ حالات و واقعات اور علمائے عصر کے اقوال و مباحث نیز سائنسدانوں کی آراء و تحقیقات کی روشنی میں یہ ایک معتدل اور متوسط فیصلہ ہے کہ نمازوں میں اس آلہ کے استعمال سے (ان مفاسد کی بنا پر جن کو اس تحریر میں بابت وضاحت اور تفصیل سے بیان کیا گیا ہے) احتراز کیا جائے کہ اس کا استعمال کراہت سے خالی نہیں ہے۔“ حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب مدظلہ، صدر مفتی دارالعلوم دیوبند، حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی، حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ، حضرت مولانا سید مبارک علی صاحب، حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب مدظلہ، حضرت مولانا اعجاز علی صاحب وغیرہ وغیرہ۔

اکابرین مظاہر علوم سہارنپور کے تصدیقی نوٹ اور دستخط:
اگر اس فن (سائنس) کے اکثر قابل اعتماد ماہرین کی رائے ہے کہ یہ عین آواز ہے تو نماز اس پر ہو جانے کی بکرا اس کا استعمال نماز میں ان عوارض کی وجہ سے جن کو آپ نے مفصل بیان فرمایا ہے ناجائز ہی رہے گا۔“ حضرت مولانا سعید احمد صاحب صدر مفتی، حضرت مولانا عبداللطیف صاحب، حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا صاحب مدظلہ، حضرت مولانا اسد اللہ صاحب۔

خیر المدارس اور قاسم العلوم پٹان کے دس علماء کا تصدیقی نوٹ۔
”حضرت مفتی اعظم مولانا شفیع صاحب مدظلہ نے نماز میں لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنے کے متعلق جو رائے ائمہ فرمائی ہے وہ بالکل صحیح اور مسئلے کے اعتدال کے موافق ہے یعنی نماز میں اس آلہ کے استعمال کو بوجہ مفاسد عدیدہ منع یا فتویٰ دیا ہے اور یہ مفاسد ایسے ہیں جن کی واقعیت میں کسی قسم کا شبہ نہیں ہے۔“

الحاصل اکثر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء درست اور نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ اعادہ وہرانے کی ضرورت نہیں ہے، مگر اس کے استعمال میں بہت سے مفاسد ہیں، نفع کی بہ نسبت نقصان کا پہلو غالب ہے، قرآن مجید کی آیت ”اثمہما اکبر من نفعہما“ کے ایماء کا مصداق ہے، لہذا سلف صالحین کی سادہ اور بابرکت طریقہ کو چھوڑ کر نماز جیسی عبادت میں ایسے مخدوش طریقہ کو اختیار کرنے کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا، خطبہ میں بھی اس کا استعمال خطبہ کی شایان شان نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تشریح و نکار والے مصلیٰ پر نماز پڑھنا:

سوال ۱۲) ایک مصلیٰ (جائے نماز) ایسا ہے کہ اس پر مسجد نبوی و کعبۃ اللہ وغیرہ کا نقش ہوتا ہے اگر ایسے مصلیٰ کے

ان انشوش پر پیر پڑ جائے تو شرع میں کیا حکم ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) کعبہ وغیرہ کا مصلیٰ پر جو نقشہ ہوتا ہے چونکہ وہ اصل نہیں ہے بلکہ اس جیسا ایک مصنوعی نقشہ ہے لہذا اس پر احترام ضروری نہیں۔ اور مسلمانوں کے دلوں میں اس کی عظمت ہوتی ہے اہانت کا خیال بھی نہیں ہوتا اس لئے اس پر نادانستہ اتفاقاً پیر پڑ جائے تو گناہ نہ ہوگا اور بہتر تو یہ ہے کہ ایسے مصلیٰ (جائے نماز) پر نماز نہ پڑھی جائے کہ نشوونما خضوع میں خلل ہوگا اور نماز کی روح خشوع و خضوع ہے بغیر اس کے نماز بے جان ہے، نمازی کے سامنے نقش و نگار کا ہونا نمازی کی توجہ اور خیال کو اپنی طرف متوجہ کرے گا کھینچتا رہے گا، آنحضور ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دروازے پر خوبصورت پردہ دیکھ کر فرمایا اس کو ہٹا لو اس کے نیل بوئے میری نماز میں عارض ہو کر خلل انداز ہوتے ہیں (صحیح بخاری شریف ج ۱ ص ۵۴) (۱) آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پھول دار چادر بھی اپنے لئے پسند نہیں فرمائی اور فرمایا کہ یہ چادر مجھے نماز میں غافل کرتی ہیں (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۰۸) (۲) اس حدیث کی شرح میں امام نووی فرماتے ہیں کہ محراب مسجد اور قبلہ کی دیوار کے نقش و نگار کی کراہت اس لئے ہے کہ یہ چیزیں نمازیوں کے خیالات اور توجہات کو اپنی طرف مائل کرتی ہیں اور آنحضرت ﷺ نے پھول دار چادر کو اتار دینے پر یہی علت بیان فرمائی تھی کہ اس کے نقش و نگار نے میری توجہ نماز سے ہٹا دی (نووی شرح مسلم) (۳) (فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۷۲) (۴) فقط واللہ اعلم بالصواب ۷ ربیع الاول ۱۴۰۱ھ۔

عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول رہنا:

(سوال ۱۳) مسجد میں مجلس جما کر رات کے بارہ بارہ بجے تک دنیوی باتیں کرنا کیسا ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) مسجد میں دنیوی باتیں کرنا حرام ہے، مسجد کے باہر بھی اتنی دیر تک دنیوی غیر ضروری باتوں میں مشغول رہنا برا ہے اس لئے کہ عشاء کے بعد جلدی سونے کا حکم ہے، حدیث میں عشاء کے بعد بے کار دنیوی باتیں کرنے سے منع کیا گیا ہے، لہذا عشاء کے بعد اتنی رات تک دنیوی باتیں کرنا مکروہ ہے اور اکثر ایسے لوگوں کی صبح کی جماعت فوت ہو جاتی ہے بلکہ بعض کی تو نماز بھی قضا ہو جاتی ہے اس لئے اس سے اجتناب ضروری ہے، شامی میں ہے ویکرہ النوم قبلہا والحديث بعدها لنہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہما الا حدیثاً فی خیر لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا سمر بعد الصلوٰۃ یعنی العشاء الا خیرۃ الخ۔ وانما کرہ الحدیث بعدھا لانه ربما یؤدی الی اللغوا والی تفویت الصبح او قیام اللیل لمن له عادة به واذا کان لحاجة مهمة فلا بأس۔ یعنی عشاء سے پہلے سونا اور عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول رہنا مکروہ ہے البتہ خیر اور دین کی بات مکروہ نہیں۔ آنحضور ﷺ کے اس فرمان کی بنا پر "لا سمر بعد الصلوٰۃ" عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔

(۱) عن اس کان قرام لعائشة سرت بد جابت بیتھا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امیطی عنہ قرامک ہذا فانه لا تزل تصاویرہ تعرض فی صلاتی۔ کتاب الصلاة، باب ان صلی فی ثوب مصلب او تصاویر الخ۔
(۲) عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت له خمیصة لها علم فکان یتشاغل بها فی الصلوٰۃ فاعطاها ابا جهم واحد کساء له انجانیہ باب کراہیة الصلاة فی ثوب له اعلام۔
(۳) و کراہیة تزویق محراب المسجد وحائطہ ونقشہ وبغیرہ ذلک من الشاغللات لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل العلة فی ازالة الحمیضة هذا المعنی ایضاً۔

اور یہ اس بنا پر مکروہ ہے کہ بسا اوقات اس کی وجہ سے لغو اور بیکار باتوں میں مشغولی ہو جاتی ہے اور کبھی صبح کی نماز یا تہجد گزار کی تہجد فوت ہو جاتی ہے، البتہ ضروری بات ہو تو حرج نہیں (شامی ج ۱ ص ۳۴۱) کتاب الصلوٰۃ تحت قول وتأخیر عشاء الی ثلث اللیل)

ابوداؤد شریف میں حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہی عن النوم قبلہا (ای قبل صلوٰۃ العشاء لما فیہ من خوف فوت الجماعة فی العشاء) والحديث بعدها (لانه یؤدی الی الا کثار فیؤدی الی تفویت قیام اللیل بل صلوٰۃ الصبح ایضاً) (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۳۱۸ باب فی السمر بعد العشاء)

خدا را وقت کی قدر کیجئے اور زندگی کو غنیمت سمجھئے جو مانند برف کے پگھل رہی ہے۔ بزرگوں کی زریں نصیحت

ہے

خیر کن اے فلاں و غنیمت شمار عمر
زاں پیشتر کہ بائگ برآید فلاں نہ ماند
یعنی: نیکی کے کاموں میں لگے رہو اور عمر عزیز کو غنیمت سمجھو اس سے قبل کہ یہ اعلان ہو کہ فلاں چل بسا
(گلستاں) شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

جز یاد دوست ہر چہ کنی عمر ضائع است
جز سر عشق ہر چہ بخوانی بطالت است
سعدی بشوئی لوح دل از نقش غم حق
علمی کہ رہ بحق نہ نماید جہالت است

یعنی: اللہ کے ذکر کے علاوہ دوسرے کاموں میں مشغول رہنا زندگی برباد کرنا ہے عشق الہی کے سوا جو کچھ پڑھا جائے بیکار ہے، اے سعدی! تو دل کی تختی کو غیر اللہ کے نقش سے صاف کر دے جس علم سے اللہ تک رسائی نہ ہو وہ علم نہیں جہالت ہے فقط واللہ اعلم بالاسباب۔

دعاء قنوت نازلہ میں اضافہ کرنا:

(سوال ۱۴) ہمارے یہاں امام صاحب موجودہ حالات کے اعتبار سے نماز فجر میں قنوت نازلہ پڑھتے ہیں، جس کا ایک جزاں سُر ج پڑھتے ہیں۔

اللهم اهلك الكفرة الذين يصدون عن سبيلك ويكذبون رسلك ويقاتلون
اولياءك، اللهم انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم اللهم اجعل كيدهم في
تضليل، اللهم من يرد الاسلام خيراً وبالمسلمين خيراً فوفقه كل خير واجعلنا منهم اللهم من يرد
الاسلام شراً وبالمسلمين شراً فاهلكه كما اهلكت عاداً وثمود ولا تجعلنا معهم، اللهم خذهم
اخذ عزيز مقتدر، اللهم الق في قلوبهم الرعب، اللهم لا تسلط علينا بذنوبنا من لا يخافك ولا

یرحمنا، اللہم خالف بین کلتہم وزلزل اقدامہم وانزل بہم بأسک الہی لا تردہ عن القوم المجرمین۔ مطلب یہ کہ عام موجد دعائے بچہ زائد جملے پڑھتے ہیں تو یہ زائد دعائیہ جملے پڑھنا کیسا ہے؟

(الجواب) حدیث میں ہے عس ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم للناس فلیحفف فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی احدکم لنفسہ فلیطول ماشاء متفق علیہ۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی امامت کرے تو مختصر اور ملکی نماز پڑھائے کہ جماعت میں بیمار ضعیف اور بڑی عمر کے لوگ بھی ہوتے ہیں اور جب تنہا نماز پڑھے تو جتنی لمبی نماز پڑھنا چاہے پڑھے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۰ باب الاملۃ) لہذا اصل حکم تخفیف کا ہے اور یہ طوالت تخفیف کے خلاف ہے، اس لئے اس کی عادت نہ بنائی جائے اگر یہی وقت موقع کی مناسبت سے پڑھ لیا جائے تو مضائقہ نہیں۔ فیہما والد الحمد بالصواب۔

قنوت نازلہ:

(سوال ۱۵) حالات حاضرہ میں قنوت نازلہ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) جی ہاں موجودہ حالات میں قنوت نازلہ پڑھا سکتے ہیں مگر امام صاحب پر جبر مناسب نہیں۔ امام صاحب خود اس وضاحت محسوس فرما کر پڑھیں، شدید مصیبت و پریشانی کے وقت قنوت نازلہ کا پڑھنا حدیث شریف سے ثابت ہے، لیکن معمولی حادثہ کے وقت پڑھنا اور مدت مدیدہ تک جاری رکھنا مناسب نہیں، یہ طریقہ قنوت نازلہ کی اہمیت اور لوگوں کے قلوب سے اس کی عظمت ختم کرنے کے مترادف ہے۔

فی شرح المنیۃ حیث قال بعد کلام فتکون شرعیۃ اى شرعیۃ القنوت فی النوازل مستمرۃ وهو محمل فنوت من قنوت من الصحابة بعد وفاته علیہ الصلوۃ والسلام (شامی ج ۲ ص ۱۱)

باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلۃ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:

(سوال ۱۶) آج طاعت اسلامی کی ستائیسویں سالگرہ عزت اور اسلام کی عظمت کو دشمنان اسلام (یہود و نصاریٰ) پامال کرنے کی انتھک اور جان توڑ سعی کر رہے ہیں ایسے نازک حالات میں قنوت نازلہ پڑھنے کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے اور موجودہ حالات میں کون سی دعا کا ورد چاہئے، تحریر فرمادیں۔

(الجواب) بے شک موجودہ حالات میں تاوقتیکہ بیت المقدس کی جنگ جاری رہے قنوت نازلہ پڑھنا چاہئے، امام جوینی قنوت نازلہ یاد ہو وہ پڑھیں، سب ذیل دعا پڑھنا بھی اچھا ہے۔

اللہم انصر الاسلام والمسلمین وانزل وعدک وکان حقاً علینا نصر المؤمنین والمؤمنات والمسلمین والمسلمات والفر بین قلوبہم واصلح ذات بینہم وانصرہم علی عدوہم، اللہم اہلک کفرۃ الذین یصدون عن سبیلک ویکذبون رسلاً وبقاتلون اولیاءک

اللهم خالف بين كلمتهم وزلزل اقدامهم وشت شملهم وفق جمعهم وانزل بهم بأسك الذي لا ترده عن القوم المجرمين O

اسی طرح جب سخت آندھی ہو یا زلزلہ آوے، بجلی گرے، ستارے ٹوٹیں، سخت برف باری ہو اور ایسی دیگر آفات کے وقت نماز پڑھنے اور دعا مانگنے کا حکم ہے۔

إذا فرغوا من الصلوة دعوا الله وتضرعوا الى ان تجلي الشمس وفي خسوف القمر لا يصلون جماعة بل فرادی فرادی کذا اذا اشتدت الالهوال والا فزاع كالريح والبرق اذا اشتدت والسماء اذا ادمت مطرا او ثلجا او احمرت والنهار اذا اظلم وسانر المخلوقات وكذا عم المرض. (فتاویٰ سراجیہ، ص ۲۱، و ص ۲۲)

ایسے ہی کوئی سخت مصیبت اور ناگاہ آفت آپڑے جنگ کی ہلاکت خیزی سر پر منڈا رہتی ہو، قومی فساد کا اندیشہ ہو، طاعون پھیل رہا ہو، کالیہ اکا زور ہو تو ایسی پریشانی سے بچنے کے لئے اور ان آفتوں کے ختم ہونے تک فجر کی دوسری رکعت میں بعد رکوع حالت قومہ میں ہاتھ باندھ کر یا بلا ہاتھ باندھے (از روئے دلیل ہاتھ باندھنا ہی اولیٰ ہے) امام و مقتدی آہستہ آہستہ قنوت نازل پڑھیں، اگر مقتدی کو دعایا نہ ہو تو امام ذرا جہرا پڑھے اور مقتدی آہستہ آہستہ آمین کہیں۔

والذي يظهر لي ان المقتدى يتابع امامه الا اذا جهر فيؤمن وانه يقنت بعد الركوع لا قبله (شامی ج ۱ ص ۶۲۸ باب الوتر والنوافل مطلب في القنوت للنزلة)

قنوت نازل یہ ہے۔ اللهم اهدنا فيمن هديت وعافنا فيمن عافيت وتو لنا فيمن توليت وبارك لنا فيما اعطيت وقنا شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت ربنا وتعاليت، نستغفرک ونتوب اليک وصلى الله على النبی الامی واله واصحابه وسلم (مشکوٰۃ شریف باب الوتر ع ۱۱۲) (نور الايضاح ایضاً ج ۹۴)

ترجمہ:- اے اللہ! ان لوگوں کے ساتھ ہمیں ہدایت دے، جنہیں تو نے ہدایت بخشی اور ہمیں ان لوگوں نے ساتھ مصیبتوں اور آفتوں سے بچا جنہیں تو نے بچایا ہے اور ان لوگوں کے ساتھ ہمیں محبت عطا فرما جن سے تو نے محبت کی اور جو کچھ تو نے ہمیں دیا ہے اس میں برکت عطا فرما اور ہمیں ان برائیوں سے بچا جو مقدر ہوں، بے شک تو حاکم ہے محکوم نہیں اور جس سے تو محبت کرے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اور جس سے تجھ کو عداوت ہو وہ عزت نہیں پاسکتا، اے اللہ تیری ذات بزرگ و برتر ہے ہم مغفرت کی درخواست کرتے ہیں اور ہم تیری طرف رجوع کرتے ہیں اور رحمت و سلامتی نازل فرما نبی ﷺ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر۔

بے شک مصائب و آفات کے ازالہ کے لئے قنوت نازل پڑھنے اور دعا کرنے کا یہ خاص وقت ہے لیکن صرف دعا کرنا کافی نہیں بلکہ جن معاصی کے پاداش میں یہ مصائب آتے ہیں ان معاصی سے توبہ کرنا اور ان کو ترک کرنا لازمی اور ضروری ہے، قنوت نازل کب پڑھیں؟ اور کب تک پڑھیں اس کی تعیین اہل علم کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس لیذیقہم بعض الذی عملوا العلیم

برجوعوں یعنی پھیل پڑی ہے خرابی: نفل اور دریا میں لوگوں کے ہاتھ کی کمائی سے چکھانا چاہئے ان کو کچھ مزہ ان کے کام کا تاکہ وہ پھر آئیں (سورۃ روم رکوع ۵ پارہ ۲۱)

لہذا معاصی میں انہماک کے ساتھ رکھی طور پر قنوت نازلہ پڑھ لینا بے معنی ہے، جیسے کنویں میں چوہے کے لرنے سے کنواں ناپاک ہو جاوے تو پہلے چوہا نکالنے کے بعد میس سے تمس ڈول پانی نکال لینے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے، چوہا نکالے بغیر میس سے تمس ڈول پانی نکالنے کے باوجود کنواں پاک نہ ہوگا۔

بالکل اسی طرح سب سے پہلے گناہوں سے توبہ کر کے پھر آفات کے ازلہ کے لئے قنوت نازلہ پڑھی جائے تب ہی مقصود حاصل ہوگا، گناہوں سے بچی اور بچی توبہ کئے بغیر گناہوں میں ملوث رہنے کے ساتھ قنوت نازلہ پڑھنے کا کیا مطلب؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز استخارہ:

(سوال ۱) شادی اور دیگر اہم امور کے لئے استخارہ کیا جاتا ہے اس کا طریقہ اور دعاء تحریر فرمائیں۔
(الجواب) جن امور کے لئے استخارہ مستحب ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ رات کو سوتے وقت استخارہ کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے، سلام کے بعد خوب دل لگا کر حسب ذیل دعا پڑھے۔

اللہم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسئلک من فضلک العظیم،
فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب، اللہم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر
لی فی دینی ومعاشی وعاقبة امری فاقدروہ لی ویسرہ لی ثم بارک لی فیہ وان کنت تعلم ان هذا
الامر شر لی فی دینی ومعاشی وعاقبة امری فاصرفہ عنی واصر فی عندہ واقدر لی الخیر حیث
کان ثم ارضنی بہ۔

اس کے بعد پاک و صاف پتھروں پر قبلہ کی طرف منہ کر کے باؤں سو جاوے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو
بہشتی زیور دوسرا حصہ استخارہ کا بیان ص ۳۳، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اذان و خطبہ میں مکبر الصوت (لا وڈا سپیکر) کا استعمال

(سوال ۱۸) ہمارے یہاں ایک فیاض شخص نے مسجد کے لئے مانگ دیا ہے جس کا استعمال بھنگانہ اذان اور خطبہ جمعہ میں ہوتا ہے، اذان میں تو اس کا استعمال بجا ہے کیونکہ (بلا مانگ) اذان کی آواز گاؤں کے لئے ناکافی ہے لیکن خطبہ کی آواز تو حاضرین کو پہنچ جاتی ہے، اسی صورت میں مانگ کا استعمال کیسا ہے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں جب اذان کی آواز سارے گاؤں میں نہیں پہنچتی ہے تو بلا تردد مانگ کا استعمال جائز ہے (افضل تو یہی ہے کہ بلند آواز مؤذن کا تقرر ہو سکتا ہو تو مانگ استعمال نہ کرے اور خطبہ میں خطیب کی آواز حاضرین تک نہ پہنچتی ہو تو علماء کرام نے طوعاً و کرہاً (چارونا چار) مانگ کے استعمال کی اجازت دی ہے، لیکن خطیب کی آواز حاضرین تک پہنچنے کی صورت میں خطبہ میں مانگ کا استعمال ایک لغو فعل ہے، درباب عبادات لغو فعل جائز نہیں۔

کتب فقہ میں تصریح ہے کہ امام کی تکبیرات انتقالات کی آواز مقتدیوں تک پہنچنے کی صورت میں مکبرین

(تکبیر کہنے والوں) کا تقرر ائمہ اربعہ کے نزدیک مکروہ اور بدعت ہے وفي حاشية ابى السعود واعلم ان التبليغ عند علم الحاجة اليه بان بلغهم صوت الامام مكروه وفي السيرة الحلبية اتفق الاثمة الاربعة على ان التبليغ حينئذ بدعة منكراى مكروهة (شامی ج ۱ ص ۴۴۴ باب صفة الصلوة، تحت مطلب فى التبليغ خلف الامام).

لہذا صورت مسئلہ میں جب خطبہ کی آواز پہنچ جاتی ہے تو مائیک کا استعمال شرعاً ممنوع ہے، خطبہ بھی ایک طرح کی عبادت ہے اس عبادت کی عظمت کا لحاظ فرما کر تمام مصلی باتفاق رائے خطبہ میں مائیک کا استعمال نہ ہونے میں، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بڑے اجتماعات میں مکبر مقرر کرنے کے باوجود آخری صفوں میں انتشار رہتا ہے تو ایسی صورت میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی گنجائش ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۹) نماز میں آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کے استعمال کے متعلق آپ کے فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۹ ج ۶ نیز ص ۲۰ ج ۶ وغیرہ مقامات میں جو جوابات ہیں وہ ماشاء اللہ بہت مدلل اور قابل عمل ہیں، لیکن حضرت ایک بات عرض ہے تبھی تبلیغی اجتماع میں مجمع بہت بڑا ہوتا ہے مکبرین مقرر کرنے کے باوجود پیچھے کی صفوں میں انتشار رہتا ہے، گاہ بہت سے لوگوں کی نمازیں بھی خراب ہو جاتی ہیں، ایسی ضرورت کے موقع پر اگر نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کیا جائے تو گنجائش ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) نماز جیسی اہم عبادت تو وہی سلف صالحین کے سادہ اور بابرکت طریقہ کے مطابق ادا کی جائے، مذکورہ صورت میں امام کے بجائے امام کے قریب رہنے والا مکبر آلہ مکبر الصوت کا استعمال کرے تو اس کی گنجائش ہے اور یہ طریقہ اختیار کرنے سے جو تکلیف اور شکایت ہے وہ دور ہو جائے گی اور تکلفات سے بچیں اور اس طرح استعمال کریں کہ جگہ نہ رکے، آج کل چھوٹا سا مائیک بھی ملتا ہے جو گریبان یا گلے میں ڈال لیا جاتا ہے وہ استعمال کریں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز استخارہ کی اہمیت، اس کی دعا اور طریقہ:

(سوال ۲۰) نماز استخارہ کا کیا طریقہ ہے؟ کیا استخارہ حدیث سے ثابت ہے؟ استخارہ کتنے دنوں تک کرنا چاہئے؟ اور استخارہ میں دل کا میلان کافی ہے یا خواب میں کچھ دیکھنا ضروری ہے، بینوا تو جروا۔

(الجواب) جی ہاں جب کسی کام کا ارادہ ہو تو استخارہ کرنا حدیث سے ثابت ہے، اور حدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے، بہشتی زیور میں ہے: مسئلہ: جب کوئی کام کرنے کا ارادہ کرے تو اللہ میاں سے صلاح لیوے، اس صلاح لینے کو استخارہ کہتے ہیں، حدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے صلاح نہ لینا اور استخارہ نہ کرنا بد بختی اور کم نصیبی کی بات ہے، کہیں منگنی کرے یا بیاہ کرے یا سفر کرے یا کوئی اور کام کرے تو بے استخارہ نہ کرے تو انشاء اللہ کبھی اپنے کئے پر پشیمان نہ ہوگی (بہشتی زیور ص ۳۷، دوسرا حصہ، استخارہ کی نماز کا بیان)

حدیث میں ہے:

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالا مر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعيشتي (ومعاشي) وعاقبة امرى فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امرى فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به .

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۳ باب ماجاء في صلوة الاستخارة)

ترجمہ:- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمام کاموں میں ہمیں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے جس طرح ہمیں قرآن کی سورت سکھاتے تھے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی کسی کام کا ارادہ کرے تو دو رکعت نماز، فرض نماز کے علاوہ پڑھے، پھر یہ دعاء پڑھے، اللھم انی اے اللہ میں آپ سے خیر چاہتا ہوں بوجہ آپ کے علم کے اور آپ سے قدرت طلب کرتا ہوں بوجہ آپ کی قدرت کے اور مانگتا ہوں میں آپ کے بڑے فضل میں سے کیونکہ آپ قادر ہیں اور میں قادر نہیں ہوں اور آپ عالم ہیں میں عالم نہیں ہوں، اے اللہ اگر آپ کے علم میں ہو کہ یہ کام (جس کام کے لئے استخارہ کر رہا ہوں اس کا دھیان کرے) میرے لئے بہتر ہے میرے دین میں اور میری معاش میں اور میرے انجام کار میں تو اس کو میرے لئے تجویز کر دیجئے اور اس کو میرے لئے آسان کر دیجئے پھر برکت دیجئے اس میں میرے لئے، اور اگر آپ کے علم میں ہو کہ یہ کام میرے لئے برا ہے میرے دین میں اور میری معاش میں اور میرے انجام کار میں تو اس کو مجھ سے ہٹا دیجئے اور مجھ کو اس سے ہٹا دیجئے اور مجھے بھلائی (خیر) نصیب کر دیجئے جہاں کہیں بھی ہو پھر مجھ کو اس پر راضی رکھئے۔

(شامی ج ۱ ص ۶۴۲ مطلب فی رکعتی الاستخارہ باب الوتر والنوافل) (بخاری زیور ص ۷۳ دوسرا حصہ۔)

اگر ایک دن میں کچھ معلوم نہ ہو اور شرح صدر نہ ہو تو دوسرے دن پھر یہی عمل کرے اس طرح ساتھ دن تک کرے، انشاء اللہ اس کام کی اچھائی یا برائی معلوم ہو جائے گی، خواب دیکھنا ضروری نہیں ہے، اصل چیز دل کا میلان ہے، اگرچہ گاہے خواب کے ذریعہ بھی رہنمائی ہو جاتی ہے، اگر کسی وجہ سے نماز پڑھنا محض رہو تو صرف مذکورہ دعاء پر بھی اکتفاء کیا جاسکتا ہے، مناسب یہ ہے کہ نماز استخارہ میں پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری رکعت میں سورہ اخلاص پڑھے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں یہ زیادہ کرے وربک یخلق ما یشاء ویختار ما کان لھم الخیرة سبحان اللہ وتعالی عما یشرکون وربک یعلم ما تکن صدورھم وما یعلنون۔ (سورہ قصص کی ساتویں رکوع کی آٹھویں اور نویں آیت پارہ نمبر ۲۰) اور دوسری رکعت میں یہ زیادہ کرے وما کان لمؤمن ولا مؤمنة الخ (پارہ نمبر ۲۲ سورہ احزاب آیت نمبر ۲۶)

شامی میں ہے: وفي الحلیۃ یتوہب افتتاح هذا الدعاء وختمه بالحمدلة والصلوة وفي الا

نكار انه يقرء في الركعة الاولى الكافرون وفي الثانية الا خلاص اه وعن بعض السلف انه يزيد في الاولى وربك يخلق ما يشاء ويختار الى قوله يعلنون وفي الثانية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية وينبغي ان يكررها سبعا لما روى ابن المني يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فان الخير فيه ولو تعذرت عليه الصلوة استخار بالدعاء اه ملخصا وفي شرح التريعة المسموع من المشايخ انه ينبغي ان ينام على طهارة منقبلة القبلة بعد قراءة الدعاء المذكور فان رأى منامه بياضا او خضرة فذلك الامر خير وان رأى فيه سوادا او حمرة فهو شر ينبغي ان يجتنب اه (شامی ص ۱۲۲ و ص ۱۲۳ ج ۱ مطلب فی رکعتی الاستخارة) فقط والله اعلم بالصواب

انتظار نماز کی فضیلت و ثواب حاصل ہونے کے لئے با وضو ہونا شرط ہے:

(سوال ۲۱) حدیث میں ہے لا يزال احدكم في صلوة ما انتظر الصلوة یعنی جب تک تم میں سے کوئی نماز کا انتظار کرتا ہے نماز ہی میں رہتا ہے تو کیا اس کے لئے با وضو ہونا شرط ہے یا یہ فضیلت بلا وضو انتظار کرنے والے کے لئے بھی ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) حامدا و مسلما۔ ہاں وضو شرط ہے، با وضو انتظار کرنے والے کے لئے یہ فضیلت اور ثواب ہے، پناغہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں وانما انقضى ثواب الانتظار بالحدث لانه لا يبقى منهينة للصلوة یعنی جزاء بصورت عمل ہوتی ہے اور وضو جاتے رہنے سے انتظار کا ثواب اس لئے منقطع ہو جاتا ہے کہ اس وقت میں اس کو نماز کے لئے تیاری باقی نہیں رہتی (حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۴۷۹) واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد اجتماعی دعاء کا ثبوت:

(سوال ۲۲) حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری صاحب مدنیو ضمیمہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

مؤدبانہ خدمت اقدس میں گزارش یہ ہے کہ آپ نے اپنے فتاویٰ رحیمیہ جلد اول ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ (جدید ترتیب کے مطابق یہ سوال اسی باب میں فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل سے فارغ ہو کر فاتحہ پڑھنا، کے عنوان سے منظر آ رہا ہے۔ مرتب) پر لکھا ہے کہ جیسے فرض نماز جماعت سے صحابہ و سلف صالحین پڑھتے تھے ویسے ہی جماعت سے امام و مقتدی مل کر دعائیں پڑھتے تھے اس کا بندہ نے ثبوت و دلیل طلب کی تھی آپ نے جواب میں فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم ص ۱۲۹ تا ص ۱۳۳ (یہ سوال بھی نماز کے بعد اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا، کے عنوان پر آ رہا ہے۔ مرتب) کا حوالہ دیا احقر نے اسے دیکھا مگر اس میں بھی فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کرنے کا ثبوت نہیں ہے، آپ سے درخواست ہے کہ صحابہ کرام اور سلف صالحین سے اجتماعی دعا کا ثبوت ہو تو مدلل تحریر فرمائیں، آپ کا شکر گزار ہوں گا۔ بیوا تو جروا۔ (از جلال آباد)؟

(الجواب) بسم الله الرحمن الرحيم حامدا ومصليا ومسلما وبالله التوفيق دعا کی بڑی فضیلت و تاکید آئی ہے قرآن حکیم میں ہے۔

(۱) واذا سألک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان.

(سورة بقرہ. پارہ دوسرا)

ترجمہ: اور میرے بندے آپ سے میرے متعلق دریافت کریں پس بے شک میں قریب ہوں دعا کرنے والے کی دعا میں قبول کرتا ہوں جب وہ مجھ سے دعا کرے۔

(۲) ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سید خلون جہنم داخرین .

(سورة مؤمن پارہ نمبر ۲۴)

ترجمہ: مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا جو لوگ میری عبادت (دعاء) سے سرتابی کرتے ہیں وہ عنقریب (مرتے ہی) ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

نیز ارشاد فرمایا:

(۳) ادعوا ربکم تضرعاً وخفیةً انه لا یحب المعتدین .

(سورة اعراف پارہ نمبر ۸)

ترجمہ: تم اپنے رب سے عاجزانہ اور خفیہ دعا کرو بے شک خدا تعالیٰ حدادب سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

احادیث میں بھی دعاء کی بہت فضیلت اور تاکید آئی ہے۔

(۱) عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء مخ العبادۃ.

(مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۴ کتاب الدعوات)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دعاء عبادت کا مغز ہے۔

(۲) عن النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء هو

العبادۃ ثم قرأ وقال ربکم ادعونی استجب لکم رواہ احمد والترمذی وابوداؤد والنسائی وابن

ماجہ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۴ ایضاً)

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دعاء ہی عبادت ہے پھر

رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی وقال ربکم... اور فرمایا تمہارے رب نے مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا۔

دعاء اللہ کے نزدیک سب سے مکرم چیز ہے، حدیث میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شئی اکرم

علی اللہ من الدعاء.

(رواہ الترمذی) مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۴ کتاب الدعوات.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ کے نزدیک دعاء سے بڑھ کر

کوئی معزز اور مکرم چیز نہیں ہے۔

جب بندہ دعا کرتا ہے تو اللہ کو حیا آتی ہے کہ اس کا ہاتھ خالی لوٹا دے، حدیث میں ہے۔

عن سلمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم حی کریم یتحی من عبده اذا رفع یدیه الیہ ان یردھما صفراً رواہ الترمذی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵)

ترجمہ: حضرت سلمان فارسی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا رب شرم والا اور کریم ہے اپنے بندے سے شرم کرتا ہے جب وہ اپنے ہاتھوں کو اس کے سامنے اٹھاتا ہے کہ ان کو خالی واپس لوٹا دے۔ جس کو دعا کی توفیق ہو جاتی ہے اس کے لئے رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں حدیث میں ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فتح لہ منکم باب الدعاء فتحت لہ ابواب الرحمة (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵ ایضاً)

ترجمہ: حضرت عبداللہ عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جس کے لئے دعاء کا دروازہ کھل گیا تو اس کے لئے رحمت کا دروازہ کھل گیا۔ بندوں کو دعاء کا حکم دیا گیا ہے، حدیث میں ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلیکم عباد اللہ بالدعاء (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵ ایضاً)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے اللہ کی بندو دعاء کو لازم کرلو۔

دعاء کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر دعا کرے اور فارغ ہو کر ہاتھوں کو اپنے منہ پر پھیر لے حدیث میں ہے۔

عن مالک بن یسار رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سالتم اللہ فاسئلوه بطون اکفکم ولا تسئلوه بظہورہا وفی روایۃ ابن عباس رضی اللہ عنہ قال سلوا اللہ ببطون اکفکم ولا تسألوه بظہورہا فاذا فرغتم فامسحوا بہا وجوہکم رواہ ابو داؤد۔

(مشکوٰۃ شریف ایضاً ص ۱۹۵)

ترجمہ: حضرت مالک بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم اللہ سے دعا کرو تو ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے کرو ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے سوال کیا کرو اور ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو پس جب دعا سے فارغ ہو جاؤ تو ہاتھوں کو اپنے چہرے پر پھیر لو۔

دعاء میں ہاتھ اٹھانا حضور ﷺ کی عادت شریفہ تھی۔

عن السائب بن یزید عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا فرغ یدہ مسح

(مشکوٰۃ شریف کتاب الدعوات ص ۱۹۶)

ترجمہ: حضرت سائب اپنے والد سے نقل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب دعا فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ مبارک اٹھاتے اور فارش کرتے تو ان دونوں اپنے چہرے پر پھیرتے۔

عن عمر رضی اللہ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیدہ فی الدعاء لم یحطہما حتی یمسح بہما وجہہ رواہ الترمذی۔

(مشکوٰۃ شریف کتاب الدعوات)

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعا میں اٹھاتے تھے تو جب تک ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرہ اور پر نہ پھیر لیتے نیچے نہ اتارتے۔
دعا میں ہاتھ اٹھانا قبولیت دعا کی مامت ہے حدیث میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد یرفع یدیدہ حتی یدور ابنلہ ینال اللہ مسئلۃ الا اناھا ایاہ ما لم یعجل قالوا یا رسول اللہ وکف عجلتہ قال فیقول قد سالت و سالت فلم اعط شیئا

(ترمذی شریف ص ۲۲۰ کتاب الدعوات)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو کوئی بندہ یہاں تک ہاتھ اٹھا کر دعا کرے کہ اس کی بغلیں ظاہر ہوں اور اللہ سے سوال کرے تو اللہ اس کی مراد پوری کرتا ہے جب تک جلدی نہ کرے۔ حاجت نے عرض کیا اس کے جلدی کرنے کی کیا صورت ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کہ ”میں نے سوال کیا اور سوال کیا اور مجھے کوئی چیز نہیں ملی۔“

مندرجہ بالا آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ سے یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دعا کی بہت اہمیت ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود بھی دعا کا حکم فرمایا، رسول اللہ ﷺ نے دعا کو عبادت کا مغز فرمایا ہے، عبادت کی حقیقت خضوع و تذلل ہے جو دعا میں کامل طور پر موجود ہے ہاتھ پھیلا کر دعا مانگنے میں اپنی عبدیت اور ذلت و احتیاج کا ایسا مظاہرہ ہے جو کسی اور طریقہ میں نظر نہیں آتا، دور ہی سے دیکھنے والا ہاتھ پھیلا کر دعا مانگنے والے کو محتاج سمجھتا ہے، کیونکہ جو محتاج ہوتا ہے وہی دست سوال راز کرتا ہے، الغرض دعا میں مکمل طور پر اپنی عبدیت اور احتیاج کا اظہار ہے اور اللہ رب العزت کی معبودیت اور عبدیت اور قادر مطلق و معطی ہونے کا اقرار ہے اس لئے دعا کو مخ العبادۃ فرمایا گیا ہے اور اس کی اہمیت و فضائل بیان کئے گئے ہیں جن میں سے کچھ اوپر بیان ہوئے۔

احادیث میں مختلف مواقع کی دعائیں بیان کی گئی ہیں جو مخفی نہیں ہے، ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ نماز جو افضل العبادۃ ہے اس کے بعد دعا کرنے کے سلسلہ میں احادیث رسول میں کیا ہدایات ہیں۔

تحقیق کرنے سے روز روشن کی طرح یہ بات آشکارا ہوتی ہے کہ نماز کے بعد دعا کی خاص اہمیت ہے دعا کی قبولیت کا وقت ہے دعا نہ کرنے پر وعید ہے اور خود نبی کریم ﷺ کا بھی یہی عمل ہے قدرے تفصیل ملاحظہ ہو۔

نماز کے بعد دعا اور اس کی ترغیب اور مقبولیت کا وقت احادیث کی روشنی میں۔

(۱) عن معاذ بن جبل رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اوصيك يا معاذ الا تدعن دبر كل صلوة ان تقول اللهم اعنى على ذكرك وشرك وحسن عبادتك رواه احمد وابو داود والنسائي بسند قوى كذا فى بلوغ المرام وقال الزيلعى فى تخريجہ قال النووى فى الخلاصة اسناده صحيح .

(اعلاء السنن ج ۳ ص ۲۰۲ باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء رواه الذكر بعد الصلاة) (بلوغ المرام ص ۳۷)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت معاذ سے ارشاد فرمایا کہ تم کسی بھی نماز کے بعد اس دعا کو نہ چھوڑو دعا یہ ہے اللہم اعنى على ذكرك وشرك وحسن عبادتك .

(۲) عن ابى امامة رضى الله عنه قال قيل يا رسول الله اى الدعاء اسمع قال جوف الليل الاخر ودبر الصلوات المكتوبات ، رواه الترمذی .

(مشکوٰۃ شریف ص ۸۹ باب الذكر بعد الصلوة)

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا، کس وقت کی دعا زیادہ مقبول ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رات کے آخری حصہ کی دعا، اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا۔

کتاب ”دلیل الطالب علی ارجح المطالب“ (مصفہ مولانا نواب صدیق حسن صاحب) میں یہ دونوں حدیثیں بیان فرمانے کے بعد لکھا ہے ”وایں ہر دو حدیث دلالت وارد بر آں کہ دعا بعد فریضہ یا بذیہ دونوں حدیثیں نماز فرض کے بعد دعا مسنون ہونے پر دلالت کرتی ہیں (ص ۳۲۳)

حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق السنی نے کتاب ”عمل یوم والمیلہ“ میں حدیث نقل کی ہے۔

(۳) حدثنی احمد بن الحسن حدثنا ابو اسحق يعقوب بن خالد بن يزيد الیاسی حدثنا عبدالعزیز بن عبدالرحمن القرشی من حنیف عن انس رضى الله عنه عن النبی صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد بسط كفيه فى دبر كل صلوة ثم يقول اللهم الهی واله ابراهيم واسحاق ويعقوب واله جبريل وميكائيل واسرافيل اسئلک ان تستجیب دعوتی فانی مضطرو و تعصمنی فی دینی فانی مبتلی وتالنی برحمتک فانی مذبذوب وتنفی عن الفقر فانی متمسک الا کان حقاً علی الله عزوجل ان لا یرد یدیه خائبین (عمل الیوم واللیلہ ص ۳۸، ص ۳۹)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا جو بندہ نماز کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو پھیلاتا ہے پھر یوں دعا کرتا ہے اللہم الهی واله ابراهيم واسحاق ويعقوب واله جبريل وميكائيل واسرافيل اسئلک ان تستجیب دعوتی فانی مضطرو و تعصمنی فی دینی فانی مبتلی وتالنی برحمتک فانی مذبذوب وتنفی عن الفقر فانی متمسک تو اللہ پر یہ حق ہے کہ اس کے دونوں

ہاتھوں کو ناکام (اور خالی) واپس نہ کرے۔

اس حدیث کو علامہ عبدالحی لکھنوی نے بھی اسی سلسلہ کے ایک استفتاء کے جواب میں نقل فرمایا ہے اور حدیث نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے ”انہ یوں کہا جاتا ہے کہ اس روایت کی سند میں عبدالحزیز بن عبد الرحمن ہے اور وہ متکلم فیہ ہے چنانچہ میزان الاعتدال وغیرہ میں مسرغ ہے تو کہا جائے گا کہ حدیث ضعیف اثبات استحباب کے لئے کافی ہے چنانچہ ابن لہمام فتح القدیر کی کتاب الجنائز میں لکھتے ہیں والا استحباب یثبت بالضعیف غیر الموضوع انتہی واللہ اعلم (بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ج ۵ ص ۱۳۱ حوالہ اسی سوال کے شروع میں ہے۔)

یہ بھی خیال رہے کہ اس حدیث کو اور اس قسم کی دوسری احادیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے اور خود غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں ”بعض ضعیف ایسے ہیں جو امت کی تلقی بالقبول سے رفع ہو گئے“ (اخبار اہل حدیث مورخہ ۱۱۹ اپریل ۱۹۷۷ء)۔

نماز کے بعد دعائے کرنے پر وعید

عن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوة مثنی مثنی فی کل رکعتین وتخشع وتمسکن یدیک یقول ترفعہما الی ربک مستقبلات یطونہما وجھک وتقول یا رب یا رب من لم یفعل ذلک فہو کذا وکذا۔

(ترمذی شریف ص ۵۰ ج ۱ باب ماجاء فی التخشع فی الصلوة)

ترجمہ: حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز دو رکعت ہے ہر دو رکعتوں میں تشہد ہے اور نشوون اور عاجزی اور مسکینی ہے اور دونوں ہاتھوں کا اپنے رب کی طرف اٹھانا اس حالت میں کہ تم کہو یا رب یا رب (اے میرے رب اے میرے رب) اور جس نے ایسا نہیں کیا وہ ایسا ویسا ہے۔

ترمذی شریف کی شرح الکوکب الدری میں ہے:

وهذا يثبت الدعاء بعد الصلوة برفع يديه كما هو المعمول وانكار الجهلة عليه مردود۔

(الكوكب الدري ص ۱۷۱ ج ۱ ايضاً)

ترجمہ: اس حدیث میں انشاء مستقبلاً سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نماز کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کی جائے یہی معمول ہے اور اس پر جبلا کا انکار مردود ہے۔

حضور اکرم ﷺ کا یہ نفس نہیں نماز کے بعد دعا کرنا اور مختلف دعاؤں کا آپ سے منقول ہونا، احادیث کی روشنی میں۔

(۱) عن وداہ قال املی علی المغیرة بن شعبہ رضی اللہ عنہ فی کتاب الی معاویة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی دبر کل صلوة مکتوبة لا اله الا الله وحده لا شریک له له المملک وله الحمد وهو علی کل شئی قدير اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا

ینفع ذا الجد منك الجد.

(بخاری شریف ص ۱۱۷ ج ۱ باب الذکر بعد الصلوۃ) (ابو داؤد شریف ص ۲۱۸

ج ۱) (باب ما یقول الرجل اذا سلم) (مشکوۃ شریف ص ۸۸ ایضاً) (بلوغ المرام ص ۷۷ صفة الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت وداد سے روایت ہے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے بعد لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قذیر اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد پڑھتے تھے

(۲) عن ام سلمة رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا صلى الصبح حين يسلم اللهم انى اسئلك علماً نافعاً ورزقاً طيباً وعملاً متقبلاً رواه احمد و ابن ماجه قال فى النيل ورجاله ثقات. (اعلاء السنن ص ۲۰۲، ص ۲۰۳ حصہ سوم)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھ لیتے تو سلام پھیر کر یہ دعا کرتے اللہم انی اسئلك علماً نافعاً ورزقاً طیباً وعملاً متقبلاً اس و احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے نیل الاوطار میں ہے کہ اس حدیث کے سب راوی شیعہ ہیں۔

(۳) عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام رواه مسلم. (مشکوۃ شریف ص ۸۸ باب الذکر بعد الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام پڑھنے کی مقدار بیٹھا کرتے تھے۔

(۴) عن ثوبان رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلوته استغفر الله ثلاثاً وقال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام. (رواه مسلم) (بلوغ المرام ص ۳۷ باب صفة الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو جاتے تو تین مرتبہ استغفار فرماتے اور یہ دعائیں مانگتے اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام۔

(۵) عن سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بهن دبراً للصلاة اللهم انى اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من ان ارد الى ارذل العمر واعوذ بك من فتنه الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر. رواه البخارى. (بلوغ المرام ص ۳۷) ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز کے بعد ان الفاظ کے ساتھ پناہ مانگتے تھے اللہم انی اعوذ بک من البخل واعوذ بک من الجبن واعوذ بک من ان ارد الى ارذل العمر واعوذ بک من فتنۃ الدنيا واعوذ بک من عذاب القبر۔

(۶) عن علی رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم من الصلوة قال اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم به منی انت المقدم والمؤخر لا اله الا انت (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۱۹ باب ما یقول اذا سلم)

ترجمہ: حضرت علی اکرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کا سلام پھیرتے تو یہ دعاء پڑھتے تھے۔ اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم به منی انت المقدم والمؤخر لا اله الا انت۔

(۷) اخرج الحافظ ابو بکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ عن الاسود بن العامری عن ابی ابیہ قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفجر فلما سلم انحرف ورفع یدیه ودعا۔ بحوالہ مسلک السادات الی سبیل الدعوات، امداد النذوی ج ۱ ص ۷۹۸) نیز، النفائس المرغوبہ تحت تصویب قاضی رحمۃ اللہ محدث رانندیری ص ۳۴

ترجمہ: اسود عامری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز ادا کی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو آپ مڑ گئے اور آپ نے اپنے دست مبارک اٹھائے اور دعاء فرمائی۔

(۸) حدثنا محمد بن یحییٰ الاسلمی قال رأیت عبد اللہ بن الزبیری رأی رجلاً رافعاً یدیه يدعو قبل ان یفرغ من صلاته فلما فرغ منها قال له ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرفع حتی یفرغ من صلاته اخرجہ ابن ابی شیبہ ورجالہ ثقات قالہ الحافظ السیوطی فی رسالته "فض الوعاء فی احادیث رفع یدیہ بالدعاء کذا فی رسالۃ رفع الدین فی الدعاء لمحمد بن عبد الرحمن الزبیدی الیمانی

(اعلاء السنن باب الانحراف بعد السلام و کیفیہ و سنتیہ الدعاء والذکر بعد الصلوة)

ترجمہ: محمد بن یحییٰ اسلمی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی ہاتھ اٹھا کر دعا مانگ رہا ہے جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا تو اس سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب تک نماز سے فارغ نہ ہو جاتے تھے دعاء کے لئے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے، اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں۔

ان احادیث سے صراحت کے ساتھ یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ دعاء فرماتے تھے اس میں کسی طالب حق کو شک و شبہ کی گنجائش نہ ہونی چاہئے اور انہی احادیث سے بطریقہ اشارۃ النص یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نماز کے بعد دعاء فرماتے تھے تو صحابہ یقیناً اس دعاء میں آپ کے ساتھ شرکت فرماتے تھے، اس لئے مقام غور ہے کہ اگر کوئی مرشد کامل کسی مجلس میں ہاتھ اٹھا کر دعاء فرمائیں تو کیا مریدین مرشد کی موافقت نہیں کریں گے؟ اگر استاذ درس میں اتفاقاً ہاتھ اٹھا کر دعاء کریں تو کیا درس میں حاضر باش طلباء استاذ کا منہ تکتے رہیں گے؟ اور دعاء میں شرکت نہیں کریں گے؟ کیا یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے؟ تو جب یہ مسلم ہے کہ یقیناً مریدین اور طلبہ ضرور بالضرور مرشد اور استاذ کی اتباع میں ہاتھ اٹھا کر دعاء میں شرکت کریں گے تو رسول مقبول رحمۃ اللعالمین ﷺ ہاتھ اٹھا کر دعاء فرمائیں اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین جو مجسم اطاعت اور جذبہ اتباع سے سرشار تھے (جن کی اطاعت اور اتباع کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی ہے) وہ حضور اکرم ﷺ کا منہ دیکھتے رہے: وہ اور ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے میں حضور اکرم ﷺ

کی موافقت کی سعادت حاصل نہ کی، ورنہ یہ سمجھ میں آتا ہے اور نہ تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ یقیناً ضرور بالضرور صحابہؓ نے موافقت کی ہوگی اور اس عادت کے حصول سے مجتنب نہ رہے ہوں گے اور یہ دعویٰ بالادلیل نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر دعاء فرمائی تو حاضر باش صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نے بھی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ ہاتھ اٹھا کر دعاء میں شرکت فرمائی۔ بخاری شریف میں ہے۔

قال يحيى بن سعيد سمعت انس بن مالك قال اتى رجل اعرابي من اهل البدو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال يا رسول الله هلكت الماشية هلكت العيال هلكت الناس فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه يدعوا ورفع الناس ايديهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون الخ .

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۲۰ باب دفع الناس ايديهم مع الامام في الاستسقاء)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک بہائی شخص جمعہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! سویتی بلائیں ہوکتے، عیال ملاک ہو گئے، لوگ ہلاک ہو گئے پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے دست اقدس و اٹھا کر دعاء فرمائی اور تمام لوگوں نے بھی اپنے ہاتھوں سے اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دعا مانگی۔

ملاحظہ فرمائیے اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نے بھی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ دعاء میں شرکت فرمائی لہذا یہ تسلیم کرنا ہی پڑے گا کہ جب نماز کے بعد حضور ﷺ ہاتھ اٹھا کر دعاء فرماتے تھے تو صحابہ بھی ضرور شرکت فرماتے تھے یہی اجتماعی دعاء ہے اور اجتماعی دعا کے ثبوت کے لئے انشاء اللہ یہی کافی ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کے بعد تابعین پھر ان کے بعد تبع تابعین پھر ان کے بعد اسلاف و نظام اور علماء امت کا اسی پر عمل رہا ہے۔ سوائے شرفہ قلیلہ کے کوئی اس کام کو نہیں امت کا یہ توارث اور تعامل بھی اس کے ثبوت کے لئے قوی دلیل ہے، حجۃ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی توارث کی اہمیت کو ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”اتفاق سلف و توارث ایشاں اصل عظیم است در فقہ“ سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔ (ازالہ الخفاء مطبع بریلی ص ۸۵)

اس واضح ثبوت کے بعد بھی ثبوت کا مطالبہ کرنا ایسا ہی ہوگا جیسا کہ ایک بے وقوف خادم نے اپنے آقا سے کہا تھا۔ ایک خادم بڑا کوتاہ فہم اور بے ذہن گاتھا اس کی بے وقوفی اور بے عقلی سے تنگ آ کر آقا نے ایک فہرست بنا کر اسے دے رکھی تھی کہ اس میں جو جو کام لکھے ہوئے ہیں انہیں کیا کر، ایک مرتبہ آقا اور غلام گھوڑے پر سفر کر رہے تھے راستہ میں آقا کی شال گر گئی، آقا نے اگلی منزل پر دیکھا کہ شال نہیں ہے تو خادم نے کہا وہ تو بہت دور گر گئی ہے آقا نے کہا: اٹھائی کیوں نہیں؟ یا مجھے کیوں نہیں کہا؟ خادم نے وہ فہرست دھلا دی اور کہا کہ بتلاؤ اس میں کہاں لکھا ہے کہ ”شال گر جائے تو اٹھا لینا یا کہہ دینا“ یہی حال ان لوگوں کا بھی ہے جو اس واضح ثبوت کے بعد بھی کہتے ہیں کہ ایسی حدیث و کھاؤ جس میں صراحۃً اجتماعی دعاء کا تذکرہ ہو، کیا مندرجہ بالا احادیث اور ان سے ثابت ہونے والا مضمون کافی نہیں ہے؟ انشاء اللہ یقیناً کافی ہے، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ پوری امت کا اسی پر عمل ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اور محدثین، نظام اور فقہاء کرام نے بھی یہی لکھا ہے فقہاء کرام وہ حضرات ہیں۔ جو بقول امام ترمذی العلم بمافی الحدیث ہیں اللہ نے ان وفقہ فی الدین کی دولت سے نوازا ہے، قرآن و حدیث میں فقہ فی الدین کی قرینہ فرمائی گئی ہے، حجۃ الاسلام

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بڑی عمدہ بات تحریر فرمائی ہے۔

فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والاثر فان اكثرين منهم انما كدهم الروايات وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع او مقلوب لا يراعون المتون ولا يتفهمون المعاني ولا يستنبطون سرها ولا يستخرجون ركاظها وفقهها ولا يراعون الفقهاء وتنازلوا لو هم بالظعن وادعوا عليهم مخالفة السنن ولا يعلمون انهم عن مبلغ ما او يزد العلم قاصرون ولسوء القول فيهم آثمون. (الانصاف مع ترجمة كشف ص ۵۳)

ترجمہ: طبقہ اہل حدیث واثار کا حال یہ ہے کہ ان میں اکثر کی کوشش روایتوں کا بیان کرنا اور سندوں کا آئینہ کرنا اور غریب اور شاذ کو اس حدیث سے تلاش کرنا ہے جس کا اکثر موضوع یا مقلوب ہے یہ لوگ نہ الفاظ حدیث کا معنی کریں اور نہ معانی کو سمجھیں اور نہ ان کے راز کو استنباط کریں اور نہ ان کے دفتینہ اور فقہ کو نکالیں اور بعض اوقات فقہاء غیب لگا دیں اور ظعن سے ان کو برا کہیں اور ان پر مخالفت سنت کا دعویٰ کریں اور یہ نہیں جانتے کہ جس قدر علم فقہاء کو، کیا ہے وہ خود اس سے قاصر ہیں اور فقہاء کو برا کہنے سے گنہگار ہوتے ہیں۔

یہ ہے فقہاء کرام رحمہم اللہ کی علمی جلالت شان۔

جب محدثین اور فقہاء یہی بات لکھ رہے ہیں تو کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ ان حضرات نے بلا ثبوت ہی یہ لکھ دیا ہوگا یقیناً ثبوت ہے جب ہی لکھا ہے اب بطور نمونہ چند حوالے ملاحظہ ہوں۔
محدث جلیل علامہ حافظ ابن حجر مستقلاً رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

والمختار ان الامام والمأموم يخفيان الذكر الا ان احتاج الى التعليم.

(فتح الباری ص ۲۶۹ ج ۲)

ترجمہ: مختار طریقہ یہ ہے کہ امام اور مقلد کی ذکر (دعا) آہستہ آواز سے کریں ہاں جب دعاء کی تعلیم کی ضرورت ہو تو (سیکھنے تک) جبراً دعا کرنے میں مضائقہ نہیں ہے۔
الکوکب الدرر شرح ترمذی میں ہے۔

بل لا بد من اتيان الدعاء مستقلاً على حدة فيعزر تارك الدعوات بعد الصلوات ولا

يعذر على تركها. (باب ما يقول اذا سلم. الكوكب الدرر ص ۲۹۱ ج ۲)

ترجمہ: بلکہ اس وقت ضروری ہو جاتا ہے کہ مستقلاً الگ دعا کی جاتی رہے اسی لئے نمازوں کے بعد تارک دعا کو سزا دی جائے اور ترک دعا پر معذور نہ سمجھا جائے۔

حاشیہ میں ہے۔

وفي شرح شرعة الاسلام ويغتم الدعاء بعد المكتوبة فانه مستجاب بالحديث وقد قال النبي

صلى الله عليه في حديث رواه ابن عباس من لم يفعل ذلك فهو خلاج اي من لم يدع بعد الصلوة رافعا

يديه الى ربه مستقبلاً ببطونها الى وجهه ولم يطلب حاجاته قائلاً يارب يارب فما فعله من الصلوة ناقصة

عند الحق سبحانه كذا حقق في التنوير وروى انه كان للحسن البصري جارية تطب على ظهره فكان

اذا سلم الامام خرج من المسجد سريعا فقال له الحسن يوماً يا رسول الله لم تجلس ساعة ان لم تكن لك حاجة في الآخرة افلا حاجة لك في الدنيا قف بعد الصلوة وادع الله واسأله حصوله تحمل على ظهرها ذكره في الخلاصة.

(حاشیہ علی الکوکب الدرۃ ص ۲۹۱ ج ۲ باب ما یقول اذا سلم)

شرح شریعۃ الاسلام میں ہے فرض نماز کے بعد دعاء کرنے کو ختمیت سمجھے اس لئے کہ یہ دعا مقبول ہوتی ہے حدیث کی بناء پر تحقیق کہ نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں جس کو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے روایت کی ہے فرمایا ہے من لم یفعل جس نے ایسا نہیں کیا وہ ناقص ہے (الحدیث) یعنی جس نے اپنے رب کے سامنے اپنے ہاتھ اٹھا کر ہتھیلیاں اپنے چہرہ کی طرف کر کے دعاء نہ کی اور یارب رب کہہ کر اپنی حاجات اللہ سے نہ مانگے تو نماز کے جو افعال اس نے ادا کئے ہیں وہ حق سبحانہ کے نزدیک بالکل بیوقوف ہیں ایسا ہی تنویر میں ہے اور مروی ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا ایک پڑوسی تھا لکڑی کا بوجھ اپنی پیٹھ پر ڈھویا کرتا تھا، امام جب سلام پھیرتا تو وہ شخص تیزی کے ساتھ مسجد سے نکل جاتا تھا ایک روز حضرت حسن بصری نے اس سے فرمایا اے شخص تھوڑی دیر کیوں نہیں بیٹھ جاتا اگر تجھے اخروی ضرورت نہیں ہے تو کیا دنیوی حاجات بھی نہیں ہیں دعاء کیا کر اور اس سے بار برداری کا جانور مانگ کہ ان کی پیٹھ پر بوجھ اٹھایا کرے، یہ خلاصہ میں مذکور ہے۔

غور کیجئے اسلاف میں یہ طریقہ رائج تھا کہ نماز کے بعد دعاء کیا کرتے تھے (جس سے اجتماعی صورت خود بخود پیدا ہو جاتی ہے) جب ہی تو حضرت حسن بصریؒ نے اپنے پڑوسی کو امام کے سلام پھیرنے کے بعد دعاء کے لئے فرمایا، اگر دعا کا طریقہ رائج نہ ہوتا تو آپ ہرگز اسے دعا کی ترغیب نہ دیتے، حضرت ابوامامہؓ کی حدیث جس میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ آپ سے سوال کیا گیا ای الدعاء اسمع کوئی دعا زیادہ مقبول ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو ف اللیل الآخر ودبر الصلوات المکتوبات رات کے آخری حصہ کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا (یہ حدیث اسی جواب میں پہلے نقل کی جا چکی ہے) اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے صاحب اعلاء السنن مولانا ظفر احمد تھانوی علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں۔

قوله عن ابی امامۃ الخ قلت فیہ اثبات الدعاء بعد الصلوۃ فاندحض بہ ما اورده ابن القيم ان الدعاء بعد السلام من الصلوۃ مستقبل القبلة او المامومین فلم یکن من ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلاً ولا روی عنہ باسناد صحیح ولا حسن ۵۔ (زاد المعاد ص ۶۷ ج ۱)

ترجمہ: یعنی حضرت ابوامامہؓ کی اس حدیث سے نماز کے بعد دعا کا ثبوت ہوتا ہے لہذا جوابات علامہ ابن قیمؒ نے کہی ہے کہ سلام کے بعد قبلہ رخ ہو کر یا مقتدیوں کی طرف رخ کر کے دعا کرنا یہ حضور اکرم ﷺ کی سنت اور آپ کا طریقہ نہیں ہے یہ چیز حضور ﷺ سے نہ سند حسن کے ساتھ مروی ہے اور نہ سند صحیح کے ساتھ۔ (زاد المعاد ص ۶۷)

قلت قد ثبت ذلک عنہ صلی اللہ علیہ وسلم قوله وفعلاً فهذا حدیث ابی امامۃ فیہ ارشاد

الامۃ بالدعاء بعد الصلوات المکتوبات۔ (اعلاء السنن ص ۱۹۹ ج ۳) باب الاخراج بعد السلام۔ الخ

ترجمہ: اس حدیث سے علامہ ابن قیمؒ کے دعویٰ کی تردید ہوتی ہے، میں کہتا ہوں نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ

کا دعاء کرنا قولاً اور فعلاً ثابت ہے اور اس حدیث میں فرض نمازوں کے بعد دعاء کی ترغیب ہے پس تسلماً کا جو معمول ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعاء کرتے ہیں بے اصل نہ ہوا۔ (اعلاء السنن ص ۱۹۹ ج ۳ مع حاشیہ)

حضرت ابو امامہؓ کی مذکورہ حدیث اور حضرت معاذ بن جبلؓ کی حدیث (جس کا ذکر اس جواب میں پہلے آیا ہے) ان دونوں حدیثوں کو مولانا نواب صدیق حسن خاں صاحب نے اپنی کتاب ”دلیل الطالب علی ارنج الطالب“ میں نقل کرنے کے بعد لکھا ہے۔

”وایں ہر دو حدیث دالالت دارد بر آں کہ دعاء بعد فریضہ می باید“ یہ دونوں حدیثیں نماز فرض کے بعد دعا سنون ہونے پر دالالت کرتی ہیں۔ (دلیل الطالب علی ارنج الطالب ص ۳۲۳)

ظاہر ہے کہ یہ مسنونیت ہر ایک کے لئے ہے جب تمام اس سنت پر عمل کریں گے تو اجتماع ہو گا یا نہیں؟ (یہ سوال پہلے آچکا ہے موقع کی مناسبت سے دوبارہ ذکر کیا گیا ہے)

فتاویٰ بزاز یہ میں ہے۔

یدعوا لامام جہراً لتعلیم القوم ویخافته القوم اذا تعلم القوم ویخافت هو ایضا وان جہراً فهو بدعة۔

(فتاویٰ رازیہ جلد اول مع الہندیۃ کتاب الصلوۃ الحادی عشر فی القراءۃ ص ۴۲ ج ۱)

ترجمہ: امام مقتدیوں کو سکھانے کے لئے جہراً دعا کرے اور قوم آہستہ دعاء کرے اور جب مقتدی سکھ جائیں تو مقتدی اور امام دونوں آہستہ دعاء کریں اگر زور سے دعاء کی تو یہ بدعت ہے۔

امداد الفتاح شرح نور الایضاح میں ہے۔

ثم یدعون لانفسہم وللمسلمین بالادعیۃ الماثورۃ الجامعۃ لقول ابی امامۃ ثیل یارسول اللہ ای الدعاء اسمع قال جوف اللیل الآخر ودبر الصلوات المکتوبات رواہ الترمذی والنسائی وکان صلی اللہ علیہ وسلم یدعو دبر کل صلوۃ رواہ البخاری فی تاریخہ الا وسط الی قولہ رافعی ایدہم حذو الصدور ویطونہا ما یلی الوجہ بخشوع وسکون ثم یختمون بقول سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون الایۃ الی (قولہ) ثم یمسحون بها ای باید بہم وجوہہم فی آخرہ یعنی عند الفراغ منہ لقول ابن عباس رضی اللہ عنہما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دعوت اللہ فادع بباطن کفیک ولا تدع بظہورہما فاذا فرغت فامسح بها وجهک رواہ ابن ماجہ ولقول ابن عمر رضی اللہ عنہما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدہ فی الدعاء لم یحطہما وفی رواۃ لم یردہما حتی یمسح بہما وجہہ رواہ الترمذی۔

(امداد الفتاح شرح نور الایضاح فتاویٰ فی الاذکار الواردہ بعد الفرض ص ۱۳۷ ج ۱۳۸) (نور الایضاح ص ۸۵)

ترجمہ: پھر (تسبیحات کے بعد امام اور مقتدی) اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے جامع منقول دعاؤں کے ساتھ دعاء کریں حضرت ابو امامہؓ اس حدیث کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کسی دعاء زیادہ قبول ہوتی

ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا رات کے آخری حصہ کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا، رواہ الترمذی والنسائی اور خود رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد دعا فرماتے تھے رواہ البخاری فی تاریخہ الاوسط۔

اپنے ہاتھوں کو سینوں کے مقابل اٹھا کر اس حال میں کہ ہاتھوں کی ہتھیلیاں چہرے کی طرف ہوں خشوع اور سکون کے ساتھ پھر سبحان ربك رب العزة عما يصفون پڑھ کر دعا ختم کریں پھر دعا سے فارغ ہو کر اپنے ہاتھ اپنے چہروں پر پھیر لیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کی بنا پر کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم اللہ سے دعا کرو تو اپنے ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے دعا کرو ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو پھر جب تم فارغ ہو جاؤ تو اپنا ہاتھ اپنے چہرے پر پھیر لو، رواہ ابن ماجہ، اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعا کے لئے اٹھاتے تو جب تک اپنے چہرے پر ہاتھ نہ پھیر لیتے ان دونوں کو نیچے نہیں کرتے۔ رواہ الترمذی۔

امداد الفتاویٰ میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ یہ رسالہ کتاب مسلک السادات الی سبیل الدعوات کا خلاصہ ہے جس کو علامہ فاضل شیخ محمد علی بن شیخ حسین مرحوم مفتی مالکیہ مقیم مکہ مکرمہ نے ۱۳۲۱ھ میں تحریر فرمایا ہے اور اس میں عموماً احکام دعا کی تحقیق اور بالخصوص دعا کا مستحب ہونا ہر منفر د اور امام اور جماعت کے لئے (احادیث معتبرہ اور مذاہب اربعہ کی روایات فقہیہ سے) ثابت فرمایا ہے، میں نے اس رسالہ کا خلاصہ لکھ دیا تاکہ ان بیباک لوگوں کی زبان بند ہو جائے جو دعا بعد نماز پر بدعت ہونے کا حکم کرتے ہیں اور اس تلخیص کا نام استحباب الدعوات عقب الصلوات رکھ دیا الخ۔ یہ پورا رسالہ قابل مطالعہ ہے (امداد الفتاویٰ ص ۹۶ تا ص ۸۱۶ جلد نمبر امبوب مع حاشیہ جدیدہ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں فرائض کے بعد دعا مانگنا آنحضرت ﷺ کا طریقہ اور آپ کی سنت ہے (النفائس المرغوبة فی الدعاء بعد المكتوبة ص ۱۰) (یہ پورا رسالہ بھی قابل مطالعہ ہے)

مفتی اعظم پاکستان حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

”امام اور مقتدی سب آہستہ آہستہ دعا مانگیں۔“ (احکام دعاء ص ۱۱)

مفتاح الجنتہ میں ہے اور امام سلام سے فراغت پائے تب داہنے یا بائیں پھر کے اور جو دعا چاہے پڑھے مگر بہتر یہ ہے کہ ایک مرتبہ آیہ الکرسی پڑھے بعد اس کے دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے برابر اٹھاوے اس طرح پر کہ دونوں بغل ظاہر ہوئے اور جو حاجت چاہے اللہ سے مانگے اور چاہے تو یہ مناجات پڑھے ربنا لا تزغ قلوبنا الخ (مفتاح الجنتہ ص ۶۸، مؤلفہ مولانا شاہ کرامت علی جون پوری)

نیز بہشتی گوہر میں ہے۔ مسئلہ بعد نماز (فرض) ختم کر چکنے کے دونوں ہاتھ سینے تک اٹھا کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے دعا مانگے اور امام ہو تو تمام مقتدیوں کے لئے بھی اور بعد دعا مانگ چکنے کے دونوں ہاتھ منہ پر پھیر لے۔ مقتدی خواہ اپنی اپنی دعا مانگیں امام کی دعا سنائی دے تو خواہ سب آمین کہتے رہیں۔ (بہشتی گوہر ص ۱۰۶)

فرض نماز کے بعد مسائل مسئلہ نمبر ۶)

نیز بہشتی گوہر میں ہے:-

مسئلہ: جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے ظہر مغرب مشاء ان کے بعد بہت دیر تک دعا مانگے بلکہ مختصر دعا مانگ کر ان سنتوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جاوے، اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر و عصر ان کے بعد جتنی دیر تک چاہے دعا مانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف داخی یا بائیں طرف کو منہ پھیر کر بیٹھ جائے اس کے بعد دعا مانگے بشرطیکہ کوئی مسبوق مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

حاشیہ میں عالمگیری سے عبارت نقل کی ہے ویستقبل القوم بوجهہ اذا لم یکن بحذاءہ مسبوق فان کان ینحرف یمنہ او یسرۃ والصیف والشتاء سواء هو الصحیح وفي الحجة الا امام اذا فرغ من الظھر والمغرب والعشاء یشرع فی السنۃ ولا یشغل بادعیۃ طویلۃ (بہشتی گوہر ص ۳۶ فرض نماز کے بعد بعض مسائل)

حضرت مولانا یوسف لدھیانوی صاحب دامت برکاتہم کے بڑی عمدہ بات تحریر فرمائی ہے۔ ”یا مثلاً شریعت کا حکم یہ ہے کہ جو عبادت اجتماعی طور پر ادا کی گئی ہے اس کے بعد تو دعا اجتماعی طور پر کی جائے مگر جو عبادت الگ الگ ادا کی گئی ہے اس کے بعد دعا بھی انفرادی طور پر ہونی چاہئے۔ (بینات، اختلاف امت اور صراط مستقیم ص ۱۱۸) مذکورہ تفصیل سے ثابت ہو گیا کہ فتاویٰ رحیمیہ کا فتویٰ بحمدہ تعالیٰ احادیث اور فقہ اور اسلاف کے تعامل کے موافق ہے، فقط واللہ اعلم بالسواب۔ سید عبدالرحیم لانی پوری ثم رائدیر غفر اللہ لہ ولوالدہ ۱۴۲۱ھ جب المرجب کے ۱۴۰ھ۔

مؤذن کو دعا شروع کرتے وقت اللھم آمین کہنے کا پابند بنانا:

(سوال ۲۳) میں ایک مسجد میں مؤذن ہوں مسجد کے متولی صاحب مجھے کہتے ہیں کہ امام صاحب بعد کی نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھائیں تو اللھم آمین کہو اور جب امام صاحب دعا سے فارغ ہو جائیں تو برحمتک یا ارحم الراحمین کہہ کر وہ جب کہ دعا جبراز ہوتی ہے تو متولی صاحب مجھے جو کہتے ہیں ایسا کرنا کیسا ہے؟ اور وہ مجھے اس کا پابند بنا سکتے ہیں؟ مینو اتوجروا۔

(الجواب) نماز کے بعد دعا سر اٹھانا چاہئے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۲۶ تا ص ۳۳۳ ج ۴) جدید ترتیب کے مطابق اس باب میں فرض نماز کے بعد امام جہرا دعا مانگے یا سرا، عنوان کے تحت دیکھیں ص ۶۔ مرتب (مشتدی دعا شروع اور ختم کرنے میں امام پابند نہیں ہیں امام سے پہلے بھی دعا شروع کر سکتے ہیں اور امام دعا ختم کر لے اس کے بعد بھی دعا مانگ سکتے ہیں لہذا سوال میں درج شدہ مسئلے کہنے کی ضرورت نہیں ہے، (۱) مؤذن کو اس کا پابند بنانا اور اس پر یہ مہداری ڈالنا یاد دہانی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالسواب۔

(۱) فی المبدأ ان کان فی صلاۃ لا تطوع بعدھا فان شاء انحرف عن یمنہ او یسارہ او ذهب الی حوائجہ او استقبل الناس بوجہہ وان کان بعدھا تطوع وقام بہ اہ بخدمہ او بنا حر او بنحرف یمناً او شمالاً او یذهب الی بیتہ فیتطوع ثمة شامی آخر صفة الصلاۃ قبل فصل فی القراءۃ ج ۱ ص ۴۹۱

عید کے دن خطبہ کے بعد اہتمام والتزام سے دعا مانگنا:

(سوال ۲۴) احقر کے یہاں عید گاہ میں عیدین کی نماز میں ایک دعا نماز کے بعد اور دوسری دعا خطبہ کے بعد بڑے اہتمام والتزام سے ہوتی ہے بندہ نے اس سال خطبہ کے بعد کی دعا ختم کرنے کی کوشش کی جس سے نا اہل عوام میں خلجان ہے تو اہتمام والتزام سے خطبہ کے بعد دعا کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) عید کے دن عید کی نماز یا خطبہ کے بعد موقع کی تعیین و تخصیص کے ساتھ کسی حدیث میں دعا کا ذکر نہیں ملتا، البتہ عید کے خطبہ میں دعا کا ثبوت ملتا ہے اور اس پر ہر جگہ ماشاء اللہ عمل ہو رہا ہے جب خطبہ میں دعا، ماثورہ وغیرہ بڑے اہتمام سے پڑھی جاتی ہے تو خطبہ کی بعد اجتماعی دعا کا اہتمام والتزام کا کیا موقع ہے؟ لہذا خطبہ کے بعد اہتمام والتزام سے دعا کرنا بے اصل اور خلاف سنت ہے، عید کی نماز کے بعد مختصر دعا کرنے کی گنجائش ہے کہ نماز کے بعد دعا مانگنے کا ثبوت ہے اور نصوص عام ہیں، اس مسئلہ سے متعلق ایک فتویٰ رضویہ جلد پنجم ص ۸۱ تا ص ۸۴ پر چھپ چکا ہے، وہ بھی ملاحظہ فرمایا جائے (جدید ترتیب کے مطابق اس باب میں بعد ان عید کی نماز کے بعد دعا کرنا کے تحت دیکھ لیا جائے مرتب)۔ فقط واللہ اعلم۔

فجر اور عصر میں امام سلام پھیرنے کے بعد دعا کے لئے کس طرف رخ کر کے بیٹھے:

(سوال ۲۵) جن نمازوں کے بعد سنت منکدہ نہیں ہے جیسے عصر اور فجر، ان نمازوں میں امام کس طرف رخ کر کے بیٹھے؟ دائیں طرف یا بائیں طرف یا مقتدیوں کی طرف؟ ہمارے یہاں اس بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، خالد کہتا ہے، اپنی طرف رخ کر کے بیٹھے، حامد کہتا ہے مقتدیوں کی طرف اور حامد کو اپنی بات پر اصرار ہے کس کا قول صحیح ہے، حوالہ کے ساتھ جواب عنایت فرمائیں جزاکم اللہ فقط، بیوا تو جبراء۔

(الجواب) دائیں طرف رخ کر کے بیٹھنا اولیٰ ہے مگر اس پر مد اومت نہ کرے گا بے بائیں طرف بھی مڑ کر بیٹھے تاکہ لوگ دائیں طرف رخ کر کے بیٹھنے کو ضروری نہ سمجھ لیں اور سامنے کوئی مقتدی نماز نہ پڑھ رہا ہو تو مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنا بھی جائز ہے حضور ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے۔

مشکوٰۃ شریف میں ہے عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلوٰۃ اقبل علينا بوجهه رواه البخارى عن البراء قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم احببنا ان نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه قال فسمعتة يقول رب قنى عذابك يوم تبعث او تجمع عبادك، رواه مسلم. (مشکوٰۃ شریف باب الدعاء فى التشهد ص ۸۷)

مراقی الفلاح میں ہے وعقب الفرض ان لم يكن بعده نافلة يستقبل (الناس) ان شاء ان لم يكن فى مقابلة مصل لما فى الصحيحين كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا صلى اقبل علينا بوجهه، وان شاء الا امام انحرف عن يساره جعل القبلة عن يمينه وان شاء انحرف عن يمينه وجعل القبلة عن يساره وهذا اولى لما فى مسلم كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم احببنا ان نكون عن يمينه حتى يقبل علينا بوجهه..... الخ (مراقی الفلاح مع طحطاوى ص ۱۷۱ باب

الامامة فصل فی صفة الاذکار

مذکورہ حدیثوں اور عبارت سے ثابت ہوا کہ تینوں طرح بیٹھنا درست ہے، البتہ دائیں طرف متوجہ ہونا اولیٰ ہے لیکن کسی ایک کا الزام اور اصرار صحیح نہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ، لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلواته يرى ان حقاً عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره، متفق عليه، مشکوٰۃ ص ۸۷۔

یعنی تم میں سے کوئی اپنی نماز میں شیطان کا حصہ نہ بنائے کہ (دائیں طرف ہی مڑنے کو لازم اور ضروری سمجھے) بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو بسا اوقات بائیں طرف مڑتے ہوئے بھی دیکھا، مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہے وفيه ان من اصر على امر مندوب وجعله غمماً ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر على بدعة او منكر . یعنی جو شخص امر مندوب (مستحب) پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو لازم (اور واجب) سمجھے اور (کبھی) رخصت پر عمل نہ کرے تو شیطان ایسے شخص کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہو گیا (جب مستحب پر اصرار کا یہ حال ہے) تو جو شخص بدعت او منکر پر اصرار کرے اس کا کیا حال ہوگا، مرقات شرح مشکوٰۃ باب الدماء فی الشہد ج ۲ ص ۲۵۳ مطبع امدادیہ ملتان، فتاویٰ رحیمیہ۔ ۶ ص ۵۷ فتاویٰ محمودیہ ص ۱۳۳۔ ۱۳۵ فقط واللہ اعلم۔

فرض نماز کے بعد دعا جہر مانگے یا سرا؟

(سوال ۲۶) فرض نماز کے بعد دعا زور سے مانگنی چاہئے یا آہستہ سے؟ شریعت کے اصول کے مطابق کتاب کے نام کی تعیین کے ساتھ بتلائیں؟

(الجواب) حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی چاروں مسلک میں امام اور منفرد کے لئے دعا آہستہ مانگنا مستحب ہے، شیخ منصور بن ادریس رقم طراز ہیں والدعاء سرا افضل منه جهراً لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية لانه اقرب الى الاخلاص ويكره رفع الصوت به فى الصلوة وغيرها الا الحاج فانه رفع الصوت له افضل لحديث افضل الحجب العج والتج (ترجمہ) اور دعا سری (آہستہ) افضل ہے، جہری کی بہ نسبت، اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے ادعوا ربكم تضرعاً وخفيه (کہ تم اپنے رب کو پکارو یعنی اپنے رب سے مانگو آہ و زاری کے ساتھ جہمی آواز سے) اس لئے کہ سری دعا میں اخلاص زیادہ ہے اور (شیخ منصور بن ادریس نے فرمایا کہ) نماز کے اندر اور نماز کے باہر جہر دعا پڑھنا مکروہ ہے مگر حاجی اس حکم سے مستثنیٰ ہے، کہ حدیث کی رو سے حاجی کے لئے لبیک وغیرہ دعاؤں میں بلند آواز کرنا افضل ہے۔ (مسلك السادات الى سبيل الدعوات)

مالکی اور شافعی علماء زور سے دعا مانگنے کی اس لئے اجازت دیتے ہیں کہ حاضرین محفوظ کر لیں (یعنی یاد کر لیں) یا آمین کہہ سکیں، مگر اس شرط سے کہ کسی نماز پڑھنے والے کو تکلیف نہ پہنچتی ہو، اگر مصلیوں کی نماز میں اس سے خلل پڑتا ہو تو کسی کے نزدیک بھی دعا جہر ناجائز نہیں ہے اماموں کو چاہئے کہ مکروہ اور ناجائز کا ارتکاب کر کے گنہگار نہ بنیں، سنت طریقہ کے خلاف رواج قائم رکھنا گناہ کا کام ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد آواز سے دعا مانگنا:

(سوال ۲۷) بہت سی جگہ نماز کے بعد امام زور زور سے دعا مانگتا ہے، مسبوق وغیرہ نماز پڑھنے والوں کو بہت تشویش ہوتی ہے، نماز میں غلطی ہو جاتی ہے تو کیا اس طرح دعا مانگنے کی شرعاً ممانعت نہیں ہے؟

(الجواب) آہستہ اور پست آواز سے دعا مانگنا افضل ہے، مصلیٰ دعا یاد کر لیں یا دعائیہ جملہ ختم ہونے پر آمین کہہ سکیں اس غرض سے ذرا آواز سے دعا مانگی جائے تو کوئی حرج نہیں وہ بھی اس شرط سے کہ نمازیوں کا حرج نہ ہو، اس طرح دعا مانگنا کہ نمازیوں کو تشویش ہو، نماز میں خلل واقع ہو اور غلطی ہو جائے اس طرح دعا مانگنا جائز نہیں ہے، امام گنہگار ہوتا ہے اور جو لوگ امام کو اس طرح دعا مانگنے پر مجبور کرتے ہیں وہ بھی گنہگار ہیں (روح المعانی ج ۸ ص ۱۲۲) ^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز کے بعد دعا آہستہ مانگے یا زور سے:

(سوال ۲۸) فرض باجماعت کے بعد دعا آہستہ مانگے یا زور سے۔ اگر آہستہ کا حکم ہے تو کس قدر؟ اور اگر زور سے مانگنے کا حکم ہے تو کس قدر؟ دونوں میں کون سا افضل ہے؟ حدیث میں نماز کے بعد کس قدر دعائیں مانگنا وارد ہے؟ وہ سبغہ کس طرح مروی ہیں؟ لہذا افضل کیا ہے؟ مطلع فرمائیں۔

(الجواب) سری دعا افضل ہے، نمازیوں کا حرج نہ ہوتا ہو تو کبھی کبھی ذرا آواز سے دعا کر لے جائز ہے، ہمیشہ جہری دعا کی عادت بنانا مکروہ ہے۔ ^(۲) حدیثوں میں جس طرح دعاء کے متعلق روایتیں ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے یہ دعا پڑھی ایسے ہی یہ بھی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا لیکن جس طرح رکوع اور سجدہ کی تسبیحات کی روایتوں سے جہر نہیں ثابت ہوتا۔ دعا کی روایتوں سے بھی جہر نہیں ثابت کیا جاسکتا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد کوئی دعا پڑھی جائے:

(سوال ۲۹) ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد جن میں فرض کے بعد سنن و نوافل پڑھے جاتے ہیں دعا اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام کے ساتھ دوسری دعائیں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے امام صاحب منع فرماتے ہیں اور خلاف سنت بتلاتے ہیں اور دلیل میں فتاویٰ عالمگیری کی عبارت پیش فرماتے

(۱) من هنا جمع بکراهة رفع الصوت به وفي الانصاف حجب في تعيين الاسرار في اقترانه في الآية بالتضرع للاخلاص به كالا خلال بالضراعة الى الله تعالى وان دعاء لا تضرع فيه ولا خشوع لقليل الجلوى فكذلك دعاء لا خفية فيه ولا وقار يصحبه وترى كثيرا من اهل زمانك يعتمدون الصراخ في الدعاء خصوصا في الجوامع حتى يعظم اللفظ وينشد وتمتک المسامع وتستندوا بآذانهم جمعوا بين بدعتين رفع الصوت في الدعاء كون ذلك في المسجد سورة اعراف تحت ادعوا ربکم تضرعا۔

(۲) وفصل آخرون فقالوا الا خفاء افضل عند خوف الریاء والاجہار افضل عند عدم خوفه واولیٰ منه القول بتقديم الاحفاء علی الجہر فیما اذا خیف الریاء او کان فی الجہر تشوش علی نحو مصل او نائم او قاری او مشغل بعلم شرعی وبتقديم الجہر علی الا خفاء فیما اذا خلا عن ذلك وکان بینہ قصد تعلیم جاہل روح المعانی سورة اعراف تحت قوله ادعوا ربکم تضرعا ج ۸ ص ۲۰۸۔

ہیں کہ الإمام اذا فرغ من الظهر والمغرب والعشاء يشرع في السنة ولا يشتغل بادعية طويلة (باب امام ظہر، مغرب، عشاء کی نماز سے فارغ ہوتے سنت شروع کر دے اور طویل دعاؤں میں مشغول نہ ہو لہذا اس کی تفصیلات فرمائیں؟)

(الجواب) ظہر، مغرب اور عشاء کی فرض نماز کے بعد اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام کے ساتھ چند دوسرے اذکار ماثورہ پڑھنا جائز بلکہ بہتر ہے، خلاف سنت نہیں ہے، اس کی بڑی فضیلت آئی ہے، آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا مقبول ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا رات کے آخری حصہ کی اور فرض نماز کے بعد کی دعا، دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذؓ سے فرمایا کہ تم کسی بھی نماز کے بعد اس دعا کو نہ چھوڑنا، دعا یہ ہے اللھم اعنی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک۔

کتاب ”دلیل الطالب علی ارجح المطالب“ میں یہ دو حدیثیں بیان فرمانے کے بعد لکھا ہے ”وایں ہر دو حدیث دالالت دارد بر آن کہ دعا بعد فریضہ می باید (یہ دونوں حدیثیں نماز فرض کے بعد دعا مسنون ہونے پر دالالت کرتی ہیں) (ص ۳۲۳)

حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ آپ نے وہ کلمات یاد کئے ہیں جنہیں آنحضرت ﷺ سلام پھیرنے کے بعد پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا ہاں! آنحضرت ﷺ پڑھا کرتے تھے: سبحان رب العزۃ عما یصفون ولسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین (مجمع الزوائد ص ۲۰۱ باب ما یقول من الذکر الدعاء عقب الصلاة) بخاری شریف میں ہے آنحضرت ﷺ ہر فرض نماز کے بعد لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شی قدیر اللھم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لمامنعت ولا ینفع ذا الجدمنک الجدم پڑھتے تھے (ج ۱ ص ۱۱۱ الباب الذکر بعد الصلوة)

فجر اور مغرب سب سے فارغ ہو کر اسی نشست میں دس مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شی قدیر پڑھنے کی بھی بہت فضیلت احادیث میں آئی ہے۔ اس لئے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرض نماز کے بعد استغفر اللہ تین بار اور۔

فرض نماز کے بعد مسنون دعاء:

(سوال ۳۰) فرض نماز کے بعد دعاء اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام ہی پڑھنا مسنون ہے۔ یا اس کی جگہ اور کوئی دعا پڑھنے سے بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ ایک شخص کا دعویٰ ہے کہ اللھم انت السلام ہی پڑھنے سے سنت ادا ہوگی۔ اور کوئی دعا پڑھنے سے سنت ادا نہ ہوگی، بلکہ خلاف سنت کہا جائے گا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

(الجواب) بے شک فرائض کے بعد ”اللھم انت السلام“ والی دعا مسنون اور افضل ہے۔ اس لئے اکثر اسی کو پڑھا جاتا ہے۔ لیکن دوسری دعا اور درود شریف پڑھنے سے بلکہ اس قدر خاموش بیٹھنے سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے۔ لہذا کسی دوسری دعا کو خلاف سنت کہنا صحیح نہیں ہے فالْمَسْنُونُ الْقَعْدُ بِهَذَا الْمَقْدَارِ سِوَاءِ قِرَاءَةِ هَذَا الدَّعَاءِ أَوْ

دعاء آخر او صلى على النبي صلى الله عليه وسلم او سكت (رسائل الا مكان ص ۱۳۳ فصل فى النوافل الراجعة مع الفرائض) فقط والله تعالى اعلم بالصواب .

فجر اور عصر میں امام دعاء کے لئے کس طرف منہ کرے؟

(سوال ۳۱) فجر اور عصر کی نماز کے سلام پھیرنے کے بعد امام کو کس طرف منہ کر کے بیٹھنا افضل ہے؟
(الجواب) سیدھی طرف مڑ کر بیٹھنا افضل ہے لیکن اس پر مداومت نہ کرے گا بے بائیں طرف بھی مڑ کر بیٹھے تاکہ سیدھی طرف مڑ کر بیٹھنے کو لوگ ضروری نہ سمجھ لیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ۔ لا يجعل احدكم للشيطان شيئا من صلواته بربى ان حقا عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه لقدر آيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره (متفق عليه) یعنی۔ تم لوگ ایسا نہ کرو کہ اپنی نماز میں کچھ حصہ شیطان کے لئے کر لو کہ سمجھنے لگو یہ لازم اور فرض ہے کہ صرف دائیں جانب ہی کو مڑے۔ بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو بسا اوقات بائیں طرف مڑتے ہوئے دیکھا ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۸۷ باب الدعاء فى التشهد) وفيه ان من اصر على امر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من الا ضلال فكيف من اصر على بدعة او منكر . (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ايضاً ص ۳۵۳ ج ۲ مطبع امداد يہ ملتان)

ترجمہ:- جو کوئی امر مندوب یا مستحب پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو واجب اور لازم کر لے اور کبھی جواز اور رخصت پر عمل نہ کرے۔ تو بے شک ایسے شخص کو گمراہ کرنے میں شیطان کامیاب ہو گیا (جب مستحب کا یہ حال ہو کہ اصرار کرنا اور ضرورت سے زیادہ اہمیت گمراہی ہو تو غور کرو) جو شخص بدعت اور فعل منکر پر اصرار کرے گا۔ اس کا کیا حکم ہوگا اور صاحب مجمع البحار نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان المندوب ينقلب مكرها اذا خيف ان يرفع عن رتبته.

ترجمہ:- بے شک کسی امر مستحب کو اس کے مرتبہ سے بڑھا دیا جائے۔ یعنی اسے ضروری سمجھ لیا جائے اعتقاداً یا عملاً تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ (ج ۲ ص ۲۲۳) ایضاً فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اللهم انت السلام اور لا اله الا الله وغیرہ چند وظائف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ والاولیٰ ان یأتی بھذہ الا ذکر قبل الرواتب فانہ جاء فی بعض الا ذکر ما یدل علی ذلک نصاً .

(ترجمہ) اولیٰ یہ ہے کہ ان اذکار کو سنتوں سے پہلے پڑھ لیا کریں کیونکہ بعض اذکار کے متعلق ایسے ارشادات موجود ہیں جو صراحت سے اس پر دلالت کرتے ہیں۔ (اذکار الصلوة وھیناتها المندوب الیہا ، اذکار ما بعد الصلوة حجة الله البالغہ ج ۲ ص ۴۹)

الغرض بہت سی دعائیں اور وظائف ہیں کہ فرض نمازوں کے بعد ان کے پڑھنے کی فضیلت احادیث شریفہ میں وارد ہوئی ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ تمام اوراد ہر نماز کے بعد پڑھے جائیں بلکہ ان میں سے بعض کا پڑھ لینا ادائیگی سنت کے لئے کافی ہوگا۔

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”ظاہر آنست کہ فعل آنحضرت ﷺ ہم برس نما

بودہ نہ آں کہ بر جمع دعوات در جمع اوقات مواظبت نمودہ (شرح سفر السادۃ ص ۱۱۸)

الحاصل اللہم انت السلام الخ کے ساتھ دوسری دعائیں ملائی جاسکتی ہیں۔ اگر سنت پڑھنے میں تاخیر ہوتی ہے تو یہ ایسی ہی تاخیر ہے جیسے کہ بائیس سنتوں کے پڑھنے میں ہوتی ہے ایسی تاخیر سے ثواب میں کمی نہیں آتی، حضرت شامیہ الباق فرماتے ہیں کہ سنت پڑھنے میں تعجیل کا حکم، سنت سے پہلے آیت الکرسی اور ایسے دوسرے اذکار کے مخالف نہیں ہے۔ (مجمع الممعدن ج ۱ ص ۹۸ باب الذکر بعد الصلوة)

البتہ طویل طریل دعائیں پڑھنے کی امام کو عادت نہ بنانی چاہئے جس سے سنت میں تاخیر ہو (اور نمازی پر بھی گراں نزرے) فتاویٰ عالمگیری کی عبارت کا بھی یہی مطلب ہے۔ زیادہ تفصیل کے لئے دیکھئے ”الفائس المرغوبہ فی حکم الدعاء بعد المكتوبة“ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعائیں مانگنا:

(سوال) نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعائیں مانگنا کیسا ہے؟

(الجواب) نماز باجماعت کے بعد دعا عربی میں مسنون ہے دوسری زبان میں خلاف افضل ہے لہذا اس کی عادت نہ کی جائے۔ واللہ اعلم

دعاء ماثورہ میں اضافہ:

(سوال ۳۲) فرض نماز کے بعد اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاكرام۔ میں بعض امام ومنک السلام کے بعد والیک يرجع السلام حینا ربنا بالسلام وادخلنا وار السلام بڑھادیے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

(الجواب) فرض نماز کے بعد کی مسنون بدعیہ میں اپنی طرف سے ان الفاظ کے اضافہ کی عادت خلاف سنت ہے۔ حضرت علامہ جزینی فرماتے ہیں کہ ومنک السلام کے بعد مذکورہ الفاظ کی زیادتی کی گئی ہے یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے واعظین کی ایجاد ہے قال الشیخ الجزوری رحمہ اللہ فی تصحیح المصابیح وامام یزاد بعد قوله ومنک السلام من نحو والیک يرجع السلام فحینا ربنا بالسلام وادخلنا دارک دار السلام فلا اصل له بل مختلق بعض القصاص (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۵۸) ایضاً (مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نمازوں کے بعد سنن ونوافل سے فارغ ہو کر فاتحہ پڑھنا (دعاء ثانی)

(سوال ۳۳) ظہر، مغرب اور مشاکی نمازوں کے بعد دعائیں مانگنے کے دو طریقے دیکھے جاتے ہیں۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ نماز کے بعد امام مقتدی مل کر اللہم انت السلام الخ کے ساتھ دوسری چند ادعیہ ماثورہ (مگر زیادہ طویل نہیں) مانگی جاتی ہیں۔ اس کے بعد سنن ونوافل مسجد میں یا گھر جا کر پڑھ کر خود بخود دعا کر لیتے ہیں امام مقتدی جمع ہو کر دعائیں کی جاتی۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ فرائض کے بعد فقط اللہم انت السلام الخ والی دعائیں مانگی جاتی ہیں، پھر سنن وغیرہ مسجد میں پڑھ کر امام مقتدی اکٹھے ہو کر فاتحہ کہہ کر جماعت سے دعا کی جاتی ہے، اس سے مصلیٰ کو بڑی تشویش ہوتی ہے، اس طریقہ کو (سنن کے بعد مل کر زور زور سے دعا کرنے کو) ضروری سمجھا جاتا ہے۔ بڑے اہتمام، التزام اور

پابندیوں سے کیا جاتا ہے، کبھی بھی فوت نہ ہو، امام کے ساتھ شرط کی جاتی ہے کہ اس طرح فاتحہ پڑھنا ہوگا۔ مذکورہ طریقہ کے ثبوت میں آیت قرآنی فاذا فرغت فانصب والی ربک فارغب (آپ جب فارغ ہوں تو دعا میں محنت کرو اور اپنے رب کی طرف ہی رغبت کرو) اور حدیث رسول ﷺ الدعاء مخ العبادۃ (دعاء عبادت کا مغز ہے) پیش کرتے ہیں اور پہلے طریقہ والے کو تار یک فاتحہ، منفر دعا، وہابی، بدعتیہ کہتے ہیں اور اہل سنت والجماعت سے خارج سمجھتے ہیں، ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے۔ ان دونوں میں مطابق سنت کون سا طریقہ ہے پہلا یا دوسرا؟

(الجواب) مسنون یہ ہے کہ جس طرح فرض نماز جماعت سے پڑھی دعا بھی جماعت کے ساتھ کی جائے یعنی امام اور مقتدی سب مل کر دعا مانگیں اور جس طرح سنتیں اور نفلیں الگ الگ پڑھی ہیں دعا بھی الگ الگ مانگیں۔

ابنہذا صورت مسئلہ میں دونوں طریقوں میں سے پہلا طریقہ مسنون اور مطابق سنت ہے، دوسرا طریقہ خلاف سنت، بے اصل، مشکوہات اور بلا دلیل ہے۔ الگ الگ سنتیں اور نفل پڑھنے کے بعد سب کا اٹھا ہونا اور اکٹھے ہو کر دعا مانگنا نہ آنحضرت ﷺ کے کسی عمل اور فرمان سے ثابت ہے نہ صحابہؓ و تابعینؓ، تبع تابعینؓ اور ائمہ دین میں سے کسی کے قول و عمل سے ثابت ہے آنحضرت ﷺ صحابہ کرام اور سلف صالحین (رضی اللہ عنہم) کا طریقہ یہ تھا کہ فرض نماز جماعت سے ادا فرما کر دعا بھی جماعت کے ساتھ (امام اور مقتدی سب مل کر) مانگا کرتے تھے اور پھر سنتیں اور نفلیں الگ الگ پڑھا کرتے تو دعا بھی الگ الگ مانگا کرتے تھے۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ سنن گھر جا کر پڑھتے تھے اور صحابہؓ کو بھی یہی ہدایت فرماتے، ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے مسجد بنی عبدالاشہل میں نماز مغرب ادا فرمائی۔ نماز کے بعد دیکھا کہ جماعت میں شریک ہونے والے مسجد میں سنتیں اور نفلیں پڑھ رہے ہیں۔ فرمایا یہ نمازیں تو گھر میں پڑھنے کی ہیں (ابوداؤد) اور ترمذی و نسائی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۵) (۱)

بہر حال جب یہ ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ اکثر و بیشتر سنتیں گھر جا کر ادا فرماتے تھے تو امام و مقتدی مل کر باجماعت عامانگنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیا سنتیں گھر میں پڑھ کر دوبارہ مسجد میں جمع ہوتے تھے؟ اور جماعت کے ساتھ دعا مانگا کرتے تھے۔ دعاء مانگنے کے لئے دولت خانہ سے مسجد میں آنا تو درکنار واقعہ یہ ہے کہ کبھی کسی مصلحت یا ضرورت کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کو مسجد میں سنتیں پڑھنے کا اتفاق ہوا تب بھی آپ ﷺ نے مقتدیوں کے ساتھ مل کر دعا نہیں فرمائی بلکہ آنحضرت ﷺ سنتوں میں مشغول رہتے اور مقتدی اپنی اپنی نمازوں سے فارغ ہو کر آنحضرت ﷺ کی فراغت کا انتظار کئے بغیر ایک ایک کر کے چلے جاتے

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ بعد نماز مغرب سنتوں میں اتنی طویل قرأت فرماتے تھے کہ مصلیٰ مسجد میں سے چلے جاتے تھے (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۱ باب رکعتی المغرب ابن تلیان) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطیل القراءة فی الركعتین بعد المغرب حتی یتفرق اهل المسجد۔

اور حضرت ابن عباسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک شب میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر رہا۔

(۱) عن کعب بن عجرۃ قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی مسجد بنی عبدالاشہل و صلی فیہ المغرب فلما قصوا صلوٰتہم راہم یسبحون بعدھا فقال ہذہ صلوٰۃ البیوت۔ باب السنن وفضلہا

• طلب یہ کہ جیسا اور جتنا کیا ہے ایسا اور اتنا کر اپنی طرف سے زیادتی نہ کر۔

(۲) خلاف ہمیر کے رو گزید

کہ ہر گز بمنزل نخواہد رسید
جو شخص پیغمبر ﷺ سے الٹی راہ اختیار کرے گا وہ کبھی منزل مقصود پر پہنچ نہ سکے گا۔

(۳) پندار سعدی کہ راہ صفا

تواں یا فتن جز بر پے مصطفیٰ

سعدی۔ ایسا گمان ہرگز نہ کرنا کہ آنحضرت ﷺ کی پیروی اور آپ ﷺ کے نقش قدم پر چلے بغیر صراطِ مستقیم اور نہ غائی کار راستہ پاسلو گے۔

حضرت ابو العالیہ جلیل القدر تابعی ہیں وہ فرماتے ہیں علیکم بالامر الاول الذی کانوا علیہ قیام
يفتقروا (تم پر وہ پہاڑ یقینہ و ادب ہے کہ جس پر اہل ایمان پھوٹ پڑنے سے پہلے متفق تھے) (تلمیس ابی یوسف)۔
حضرت امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا
و كف عما كفوا عنه واسلك سبيل سلفك الصالحين۔ طر ائقہ سنت پر اپنے آپ کو مضبوطی سے جمائے رکھو۔
جہاں قوم (جماعت صحابہ) ٹھہر گئی تم بھی ٹھہر جاؤ۔ جو ان بزرگوں نے فرمایا وہی تم بھی کہو۔ جس کے بیان سے یہ
حضرات رک گئے تم بھی رک جاؤ (عقل نہ چلاؤ) اور اپنے سلف صالحین کے راستے پر چلتے رہو۔ (تلمیس ابی یوسف)

حضرت امام ابن الحانؒ کا فرمان ہے فنحن متبعون لا مبتدعون فحيث وقف سلفنا وقفنا۔ یعنی
ہم سلف صالحین (صحابہ وغیرہم) کی پیروی کرنے والے ہیں، ایجاد کرنے والے نہیں ہیں تو جہاں ہمارے سلف ٹھہر گئے
ہم بھی ٹھہر جائیں گے۔ (طحاوی علی مرآۃ الفلاح ص ۳۵۴)

اسی لئے سورج گوہن کی نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے کہ ثابت ہے اور چاند گرہن کی نماز الگ الگ پڑھی
جاتی ہے کہ جماعت ثابت نہیں ہے۔

عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ آتے جاتے زور سے تکبیر پڑھتے ہیں کہ ثابت ہے اور عید الفطر میں آہستہ آہستہ
پڑھتے ہیں کہ زور سے پڑھنا ثابت نہیں ہے، جمعہ کی نماز کے لئے دواذانیں اور ایک اقامت کہی جاتی ہے کہ ثابت ہے۔
اور عید کے لئے نہ اذان کہی جاتی ہے نہ اقامت کہ ثابت نہیں ہے۔

نماز وتر ہلال رمضان دیکھ کر باجماعت پڑھتے ہیں کہ ثابت ہے اور عید الفطر کا چاند دیکھتے ہی الگ الگ
پڑھنے لگ جاتے ہیں کہ جماعت ثابت نہیں ہے۔ اسی طرح فرائض کے بعد امام و مقتدی مل کر اجتماعی دعا کرتے ہیں
کہ ثابت ہے اور سنن وغیرہ منفرد اپڑھ کر دعا بھی منفرداً (تنہا تنہا) مانگ لیتے ہیں کہ جماعت سے ثابت نہیں ہے۔ اس
میں کیا خطا ہے؟

الغرض سوال میں جو دوسرا طریقہ بیان کیا گیا ہے اس کو امر دینی سمجھنا اور سنت کی طرح تمھارے رکنائے دین میں
اپنی طرف سے کمی بیشی کرنے کے مرادف ہے جو بالکل ناجائز اور گناہ ہے امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے عید کے روز عید
گاہ میں عید کی نماز سے پہلے ایک آدمی کو نفل نماز پڑھنے سے روکا تو اس شخص نے کہا کہ اے امیر المؤمنین اللہ نماز پڑھتے

سے عذاب نہیں کرے گا (تو پھر مجھے نماز سے کیوں روکا جا رہا ہے؟) حضرت علیؓ نے فرمایا میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ کسی کام پر ثواب نہیں دیتا جب تک رسول اللہ ﷺ نے اسے نہ کیا ہو یا اس کی ترغیب نہ دی ہو۔ تیری یہ نماز عبث ہوگئی اور (عبادت میں) عبث کام حرام ہے یعنی شاید خدا تجھ کو اس پر عذاب دے اس لئے کہ تو نے پیغمبر ﷺ کے خلاف کیا۔ (محاسن البرامہ ص ۱۲۹)

حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ”جس نے اسلام میں نئی بات ایجاد کی اور اسے بہتر سمجھا تو اس نے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو احکام خداوندی کی تبلیغ میں (معاذ اللہ) خیانت اور کمی کرنے والا ٹھہرایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اليوم اكملت لكم دينكم** (آج میں نے دین مکمل کر دیا) تو جو کام حضور ﷺ کے مبارک زمانہ میں دین میں داخل نہیں تھا (جس کو نہ خود آپ ﷺ نے کیا اور نہ کرنے کی ترغیب دی) وہ آج بھی دین میں شامل نہیں ہو سکتا۔ **فما لم يكن يومئذ ديناً فلا يكون اليوم ديناً** (الامام ج ۱ ص ۴۸)

الغرض کوئی بھی انفرادی یا اجتماعی کام جس طرح سید الانبیاء محبوب رب العالمین ﷺ نے کیا ہے اسی طرح کرنا اطاعت اور فرمانبرداری ہے اور جس قدر مشابہت بڑھتی رہے گی اس کام کی فضیلت بڑھتی رہے گی اور اس میں مال پیدا ہوتا رہے گا اور جتنا وہ مشابہت اور ہو ہو گا تو ہمارے سے ہمارے گانا قص ہوتا رہے گا اور بالکل بننا ہو گا تو بدعت و ضلالت ہو گا۔

اشراق اور چاشت کی نفلیں بہت فضیلت رکھتی ہیں مگر آنحضرت ﷺ نے بلاجماعت کے تنہا اپنے دوایت کدہ میں یہ نفلیں پڑھی ہیں۔ ان کو اعلان و مظاہرہ کے ساتھ مسجد میں پڑھا جائے یا ان کے لئے جماعت کی جائے تو سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسے عاشق رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کو بدعت فرمایا ہے۔ **عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن سبیر المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا الناس يصلون في المسجد الصلوة الضحی قال فسالنا عن صلوتهم فقال بدعة (بخاری شریف ابواب العمرة باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ج ۱ ص ۲۳۸ و۱۱۱) عن ابن عمر انه قال في الضحی هي بدعة فمحمول على ان صلوتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه بدعة (نوی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۴۹ باب استحباب صلوة الضحی الخ)**

حضرت ابن مسعودؓ کا ارشاد ہے ان کان ولا بدفعی بیوتکم (اگر تمہیں) نماز چاشت (پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھر میں پڑھو) (فتح الباری ج ۳ ص ۴۳ ابواب العمرة باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم)

حضرت ابن مسعودؓ کو خبر دی گئی کہ ایک جماعت مغرب کے بعد بیٹھتی ہے۔ ایک شخص کہتا ہے اتنی مرتبہ اللہ اکبر کہو اتنی بار سبحان اللہ اور اتنی بار الحمد نہ کہو، وہ لوگ کہتے جاتے ہیں۔ سیدنا حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ ان کے پاس تشریف لے گئے۔ جو کچھ وہ کر رہے تھے اس کو سنا اور دیکھا۔ پھر فرمایا۔ میں عبد اللہ بن مسعود ہوں اس خدا کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے نہایت تاریک بدعت ہے جس میں تم مبتلا ہو ورنہ یہ کہو کہ تم اتنے بڑے صاحب علم ہو کہ حضرت محمد ﷺ کے صحابہ سے بھی بڑھ گئے ہو، پھر ان کو مسجد سے نکال دیا۔ (محاسن البرامہ ص ۱۸ ص ۱۲۵) (۱۱) (انصاف ج ۲ ص ۱۶۵)

دیکھئے۔ ان تسبیحات کے پڑھنے میں کوئی اختلاف یا قابل مواخذہ بات نہیں ہے۔ مگر پڑھنے کا طریقہ اور اس کا التزام خلاف سنت تھا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر صحابی نے اس کو بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ اسی لئے امام شاطبیؒ فرماتے ہیں کہ ”عبادات میں مخصوص کیفیات اور مخصوص طریقے اور اوقات مقرر کر لینا جو شریعت میں وارد نہیں ہیں بدعت اور ناجائز ہے (الاعتصام ج ۱ ص ۲۴)“

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ ہر وہ کام جس کے متعلق صاحب شریعت کی طرف سے ترغیب نہ ہو اس کی ترغیب اور جس کا وقت مقرر نہ ہو اس کا وقت مقرر کر لینا سنت سیدالانام ﷺ کے خلاف ہے اور مخالفت سنت حرام ہے۔ (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۹۹) ولان ذکر اللہ تعالیٰ اذا قصد به التخصیص بوقت دون وقت او بشئی دون شئی لم یکن مشروعاً حیث لم یرد الشرع به لانه خلاف المشروع (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۹ باب العیدین تحت قوله غیر مکبر و متفل قبلها)

اور حضرت امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ ”کسی عبادت کو خاص کر لینا کسی وقت یا کسی جگہ کے ساتھ جس کے لئے نبی ﷺ کی کوئی حدیث یا حکم نہیں ہے ممنوع ہے اور اس کو تنقید بنالینا حرام ہے۔“

اسی لئے فقہاء تحریر فرماتے ہیں کہ عیدین، شبِ برأت اور رمضان کی آخری دس رات اور ذی الحجۃ کی پہلی دس راتوں میں بیدار رہ کر عبادت کرنا مستحب ہے، مگر اس کے لئے مسجدوں میں جمع ہونا مکروہ ہے کیونکہ نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے نہ صحابہ کرام سے (رصدی اللہ عنہم) ومن المندوبات احياء ليالي العشر عن رمضان وليتي العیدین وليالي عشر ذي الحجة وليلة النصف من شعبان كسائر ردت به الا حاديت و ذكرها في الترغيب والترهيب مفصلة والمراد باحياء الليل قيامه وظاهره الاستيعاب ويجوز ان يراد غالبه ويكرهه الاجتماع على احياء ليلة من هذه الليالي في المساجد (بحر الرائق ج ۲ ص ۵۲) اب الوتر والنوافل تحت قوله وندب الاربعة قبل العصر الخ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں ”افسوس ہزار افسوس بعضے از بدعجا کہ در سلاسل دیگر اصلاً موجود نیست دریں طریقہ علیہ احداث نموده اند و نماز تہجد را بجماعت میگزارند، اطراف و جوانب در آن وقت مردم از برائے نماز تہجد جمع می گردند و جمعیت تمام ادا می نمایند و ای عمل مکروہ است بکراہت تحریر“ (مکتوبات امام ربانی ج ۱ ص ۱۳۱) (ترجمہ) افسوس ہزار افسوس کہ جن بدعات کا دوسرے بزرگوں کے سلسلوں میں بالکل وجود نہیں ہے اس عظیم الشان طریقہ (نقش بندیہ) میں پیدا کر دی گئی ہیں اور نماز تہجد جماعت سے پڑھتے ہیں، اس وقت آس پاس کے لوگ جمع ہو کر تہجد ادا کرتے ہیں اور بڑی جماعت سے ادا کرتے ہیں اور یہ عمل مکروہ ہے بکراہت تحریری۔“

دیکھئے! نماز تہجد اکیلے پڑھنے کے بجائے جماعت سے پڑھنے کا دستور بنالیا گیا، تو امام ربانی نے سخت ممانعت فرمائی اور اس کو مکروہ تحریری ٹھہرایا۔

سنن و نوافل کے بعد اجتماعی دعاء کے ثبوت کے لئے آیت قرآنی فاذا فرغت فانصب اور مذکورہ حدیث (الدعاء مع العبادۃ) پیش کرنا جہالت کی دلیل ہے، نماز کے بعد دعا کا کون مکر ہے؟ سوال تو سنن کے بعد اجتماعی طور پر دعائے مانگنے کے متعلق ہے، اس کے لئے آیت قرآنی اور حدیث صحیح تو درکنار، حدیث ضعیف بھی پیش نہیں

کر سکتے، اگر آیت مذکورہ سنن کے بعد دعاء اجتماعی کے متعلق ہے تو پھر آنحضرت ﷺ فرامض ادا کر کے حجرہ مبارکہ میں کیوں تشریف لے جاتے تھے؟

ایسے بے اصل اور بلا دلیل خلاف سنت طریقہ کو اسلامی عقیدہ اور اہل سنت والجماعت کے علامت اور شعار بنالینا اور نہ کرنے والے کو منکر دعا، وہابی، بدعقیدہ اور اہل سنت والجماعت سے خارج بتلانا کہاں کی شریعت اور کہاں کی سنت اور کہاں کا انصاف ہے؟؟؟

بے شک یہ وہی زمانہ آگیا ہے جس کی پیشگوئی تیرہ سو سال پہلے آنحضرت ﷺ کے صحابی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زبانی ہو چکی ہے کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب کہ شائع شدہ بدعت کو سنت ٹھہرا لیا جائے گا اگر تم اس میں تغیر کرو گے تو کہیں گے کہ سنت میں تغیر کر رہے ہو، تمہیں منکر سنت کے نام سے مشہور کریں گے۔

(۱) حدیث میں سونے اور جاگنے کے وقت کی دعائیں آئی ہیں اور ثابت ہیں اور

(۲) گھر سے نکلتے وقت اور گھر میں داخل ہوتے وقت پڑھنے کی دعائیں۔

(۳) مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا۔

(۴) کھانے سے پہلے اور اس کے بعد پڑھنے کی دعا۔

(۵) صبح شام پڑھنے کی دعا۔

(۶) وضو سے پہلے اور بعد میں اور درمیان میں پڑھنے کی دعا۔

(۷) چاند دیکھنے اور چاند و سورج گرہن کی دعا۔

(۸) کپڑے پہننے کی دعا۔

(۹) سفر میں جاتے وقت اور واپس آتے وقت کی دعا۔

(۱۰) وداع کرنے کی دعا۔

مبارک باد، تیمارداری، ماتم پرسی اور حد یہ ہے کہ جماع سے پہلے اور جماع کے بعد اور بیت الخلاء میں جانے سے قبل اور نکلنے کے بعد پڑھنے کی دعائیں بھی آئی ہیں۔

الحاصل صبح سے شام تک سینکڑوں دعائیں پڑھنی مسنون ہیں، انہیں کوئی نہیں پڑھتا، کسی کو یاد بھی نہیں ہیں اور اس کی کسی کو فکر بھی نہیں ہے۔ فکر ہے تو بدعت کی یا مسنون دعائیں چھوڑ کر غیر مسنون، غیر ثابت اور خلاف سنت امور کرنے کرانے اور انہیں قائم رکھنے کی جان توڑ کوشش کی جاتی ہے، افسوس یہ وہی زمانہ آگیا ہے جس کی پیشگوئی حضرت ابن عباسؓ نے فرمائی ہے۔ لا یأتی علی الناس زمان الا اما توافیہ سنة واحیوا بدعة۔ یعنی ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ سنت طریقے کو نیست و نابود کریں گے اور بدعت کو زندہ اور جاری کریں گے (غنیہ الطالبین ص ۵۸)

رخصت کرنے کے وقت جس طرح نہایت ضروری اہم نصیحتیں کی جاتی ہیں اسی طرح آنحضرت ﷺ نے جو امت کو نصیحتیں فرمائیں ان میں سب سے زیادہ اہم وصیت یہ ہے۔ آپ نے فرمایا (ﷺ) میرے بعد بہت باتوں اختلافات رونما ہوں گے۔ پس تم پر لازم اور ضروری ہے کہ میری سنت (میرے طریقہ) کو اور خلفاء راشدین کے طریقہ کو (جو من جانب اللہ ہدایت یافتہ ہیں مضبوطی سے سنبھالے رکھو اس کو دانتوں اور کونچلیوں سے پکڑ لو۔ نئی باتوں

سے جو ایجاد کی جائیں پوری احتیاط برتو اور ان سے قطعاً الگ رہو کیونکہ ہر ایجاد کردہ فعل بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام)

یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے نقش قدم پر چلنے والے سلف صالحین کسی ایسی چیز کو برداشت نہیں کرتے تھے جو سنت رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہ ہو خواہ وہ کتنا ہی معمولی فعل معلوم ہوتا ہو۔ مثلاً:-

حضرت عمارہ بن رویہؓ نے بشر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہوئے دیکھا تو بد دعا فرمائی کہ خدا خراب کرے ان دونوں چھوٹے چھوٹے نکمے ہاتھوں کو۔ پھر فرمایا۔ آنحضرت ﷺ کو بھی خطبہ دیتے ہوئے میں نے دیکھا ہے۔ حضرت عمارہ نے انگشت شہادت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کبھی بھی اس سے زیادہ نہیں کیا کرتے تھے، یعنی ہاتھوں کو حرکت نہیں دیا کرتے تھے بلکہ ضرورت ہوتی تھی تو انگشت شہادت سے اشارہ فرمایا کرتے تھے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۸ باب ماجاء فی کراہیۃ رفع الایدی علی المنبر)

حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کے صاحبزادے نے نماز میں سورۃ فاتحہ کی ابتداء میں بسم اللہ زور سے پڑھی تو حضرت عبداللہ بن مغفلؓ نے فرمایا بیٹا! بدعت ہے اس سے احتیاط برتو۔ بدعت کے پاس بھی مت جاؤ صحابہ میں سے کسی کو بھی بدعت سے زیادہ دوسری کسی چیز سے بغض رکھتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الحمد بسم اللہ الرحمن الرحیم)

میں نے آنحضرت ﷺ پھر حضرت ابوبکر حضرت عمر حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ زور سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الحمد بسم اللہ الرحمن الرحیم)

حضرت امام تافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی۔ اس نے کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ حضرت عبداللہ نے فوراً ٹوکا۔ والسلام علی رسول اللہ کی زیادتی کو ناپسند فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا آنحضرت ﷺ نے اس طرح پڑھنے کی تعلیم نہیں دی آپ نے (صرف) الحمد للہ علی کل حال پڑھنے کی تعلیم دی ہے۔ ترمذی باب ما یقول العاطس اذا عطس ج ۲ ص ۱۰۳۔

حضرت ابومالک الاصبغیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد طارقؓ سے پوچھا کہ آپ نے رسول خدا ﷺ، حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین کے پیچھے نماز پڑھی ہے؟ کیا یہ حضرات نماز صبح میں دعا، قنوت پڑھتے تھے؟ جواب دیا کہ ”بیٹا۔“ بدعت ہے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۳ باب فی ترک القنوت) (نسائی شریف ج ۱ ص ۱۳۲)

ایک بنیادی نکتہ جو کبھی فراموش نہ ہونا چاہئے:

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین معیار حق ہیں۔ ان کے جذبات و رجحانات صراط مستقیم کے مقدس نشانات اور دن کامل کی عملی تصویریں ہیں۔ کیونکہ دین حق کے بانی حضرت حق جل مجدہ نے اپنے کلام پاک میں شہادت دی ہے کہ یہی ہیں راہ راست پر۔ اولئک ہم الراشدون (سورہ حجرات ع ۱)۔ یہی ہیں وہ پاک نفوس

کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ایمان کی محبت کوٹ کوٹ کر بھردی ہے۔ ایمان کو ان کے دلوں میں سجا دیا ہے۔ کفر فسق اور معصیت سے بہت سخت اور شدید نفرت ان کے اندر پیدا کر دی ہے (سورۃ حجرات عا) پرہیز گاری پر ان کو پختہ کر دیا ہے۔ کلمہ تقوے ان کے لئے لازم کر دیا ہے اور ان پر چپکا دیا ہے۔ یہ تقویٰ اور پرہیز گاری کے سب سے زیادہ مستحق اور اس کے پورے اہل ہیں۔ سورہ فتح ع ۳۔

غور فرمائیے اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر شہادت کس کی ہو سکتی ہے۔ ان شہادتوں کا بار بار مطالعہ کیجئے اور پھر فیصلہ کیجئے کہ جب یہ اکابر خلاف سنت معمولی سی بات کو بھی بدعت فرما دیتے ہیں اور بدعت سے اتنی نفرت کرتے ہیں کہ کسی چیز سے اتنی نفرت نہیں کرتے تو ایک صاحب ایمان کے لئے کہاں گنجائش نکلتی ہے کہ وہ کسی بدعت کو اختیار کرے اور اس کو وظیفہ عمل بنالے (معاذ اللہ) بلکہ حقیقت یہ ہے کہ بدعت سے نفرت حب صحابہ کی غلامت ہوگی اور جس قدر صحابہ کرام سے زیادہ محبت ہوگی اتنی ہی زیادہ بدعت سے نفرت ہوگی۔ حق تعالیٰ اپنے حبیب کے وسیلے سے ہمیں اچھی سمجھ، سنت کی حقیقی محبت اور بدعت سے حقیقی نفرت عطا فرمائے آمین۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

نماز کے بعد اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:

(سوال ۳۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فرض نمازوں کے بعد امام کے ساتھ مقتدیوں کا اجتماعی حیثیت سے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کسی صحیح یا ضعیف حدیث یا کسی دلیل سے ثابت ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں اس کے متعلق بہت اختلاف ہو رہا ہے جواب عنایت فرما کر ممنون فرمائیں۔ مینواتو جروا۔ (از بنگلہ دیش) (الجواب) فرض نمازوں کے بعد دعائے سنونہ میں دونوں ہاتھوں کا اٹھانا منقول اور ثابت ہے، احقر کے بزرگوں میں محدث حضرت سید قاضی رحمت اللہ لاہوری ثم راندیری رحمہ اللہ نے غیر مقلدین کے اعتراضات کے سلسلہ میں چند رسائل لکھے ہیں، منجملہ ان کے ایک رسالہ ”ترتیب المسائل علی اقوی الدلائل“ کے آخر میں خاص اسی موضوع پر ایک فتویٰ نقل فرمایا ہے جس پر بڑے بڑے علمائے کرام مقلدین و غیر مقلدین کے تصدیقی دستخط ثبت ہیں، اس کو ذیل میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔ فالحمد للہ علی ذلک۔

حضرت مولانا سید قاضی رحمت اللہ صاحب محدث راندیر اپنے رسالہ کے اختتام پر ارقام فرماتے ہیں:-
”اب میں رسالہ کو ختم کرتا ہوں، ایک ضروری مسئلہ کثیر الوقوع پر اور وہ مسئلہ بعد نماز کے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ہے، جس کو علمائے احناف اور غیر مقلدین بالاتفاق تسلیم کرتے ہیں اور سب نے اپنے اپنے دستخط اس پر کر دیئے اور مستحب ثابت کر دیا ہے وہ مسئلہ بے نیاز نقل کر کے پیش نظر ناظرین کئے دیتا ہوں، چونکہ وہ زبان فارسی میں ہے اور عوام اس کو سمجھنے سے قاصر ہیں، لہذا اس کا ترجمہ اردو میں خالصتہً کر دیا ہے تاکہ سمجھنے میں دقت نہ ہو اور اس کا اجر عند اللہ چاہتا ہوں۔ حسنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر۔“

استفسار:-

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دونوں ہاتھوں کو اٹھانا دعا میں بعد ادائے

نماز کے جیسا کہ معمول اماموں کا ہے، احادیث قولیہ یا فعلیہ سے ثابت ہے یا نہ۔ ہر چند کہ اس کو فقہاء مستحسن لکھتے ہیں اور احادیث سے مطلق دعا میں ہاتھوں کا اٹھانا ثابت ہے، لیکن اس بارہ میں خاص طور پر بھی کوئی حدیث وارد ہے یا نہ؟ بیوا تو جزوا۔

(الجواب) ایک حدیث وارد ہے، چنانچہ حافظ ابوبکر احمد بن محمد بن اسحاق بن السنی نے کتاب عمل الیوم واللیلہ میں لکھا ہے۔ حدثنی احمد بن الحسن حدثنا ابو اسحق یعقوب بن خالد بن یزید الیالسی حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي عن حفيظ عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلوة ثم يقول اللهم الهی والہ ابراهيم واسحاق ويعقوب والہ جبریل ومیکائیل واسرافیل اسئلک ان تستجیب دعوتی فانی مضطر و تعصمی فی دینی فانی مبتلی وتنا لنی برحمتک فانی مذنب وتنفی عنی الفقر فانی ممسک الا کان حقاً علی الله عزوجل ان لا یردیدیہ خائبین۔ اگر یوں کہا جاوے کہ اس روایت کی سند میں عبدالعزیز بن عبدالرحمن ہے اور وہ متکلم فیہ ہے، چنانچہ میزان الاعتدال وغیرہ میں مصرح ہے تو کہا جاوے گا کہ حدیث ضعیف اثبات استحباب کے لئے کافی ہے، چنانچہ ابن ہمام فتح القدیر کی کتاب الجنائز میں لکھتے ہیں۔ والا استحباب یثبت بالضعیف غیر الموضوع انتھی۔ واللہ اعلم۔ حرره الراجی عفوربه القوی ابو الحسنات محمد عبدالحنی تجاوز الله عن ذنبه الجلی والخفی (ابو الحسنات محمد عبدالحی ۸۱. ۲۱) (محمد سعد اللہ)

یہ جواب صحیح اور یہ رائے قوی ہے اور تائید کرتی ہے اس کی وہ حدیث جس کو ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اسود العامری سے وہ اپنے باپ سے قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفجر فلما سلم انحرف ورفع یدیه ودعا۔ الحدیث۔ پس ثابت ہوا بعد نماز مفروضہ کے ہاتھوں کا اٹھانا دعا میں سید الانبیاء اور پیشوائے اقیاء ﷺ سے چنانچہ علماء از کیا پر پوشیدہ نہیں ہے۔ حرره السید شریف حسین عفا اللہ عنہ فی الدارین۔ (سید شریف حسین ۸۸. ۱۲) (حسبنا اللہ حفیظ اللہ) (محمد عبدالرب) (سید احمد حسین ۸۶. ۱۲) (سید محمد نذیر حسین ۸. ۱۲)

جیسا کہ حدیث سے جو جواب میں مذکور ہوئی ہے رفع یدین بعد نماز کے دعا میں ثابت ہے اسی طرح اس حدیث سے کہ ابن ماجہ قزوینی میں مرقوم ہے اس سے بھی ثابت ہے۔ حدثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا شبابہ بن سوار ثنا شعبہ حدثنی عبد اللہ بن سعید عن انس بن انس عن عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن عبد اللہ بن الحارث عن المطلب یعنی ابن ابی وداعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثني مثني وتشهد في كل ركعتين وتبأس وتمسكن وتقنع ونقول اللهم اغفر لي فمن لم يفعل ذلك فهي خداج قوله تقنع من باب الافعال ای تر رفع یدیک بعد الصلوة وقت الدعاء ۱۲۔

تقریر مولانا و مرشدنا حاجی الحرمین الشریفین المهاجر فی سبیل اللہ تعالیٰ محمد اسحاق المشہور فی الآفاق المحدث الدہلوی مولداً والمکی مضجعاً غفر اللہ لی ولہ طاب اللہ ثراہ وجعل الجنة مثواه کی ومنہ حدیث الدعاء تقنع یدیک ای ترفعہما (نہایۃ الجزری) ومنہ

حدیث الدعاء تفنع یدیک ای ترفعہما الی اللہ بالدعاء (مجمع البحار) لیکن اس حدیث کی اسناد میں عبد اللہ بن نافع بن العمیاء ہے اور یہ مجہول ہے چنانچہ تقریب میں مرقوم ہے مجہول من الثانیۃ لیکن جہالت راوی سے حدیث موضوع نہیں ہوتی ہے، البتہ ضعیف ہوتی ہے اور عمل کرنا حدیث ضعیف کے ساتھ فضائل اعمال میں جائز ہے، اتفاقاً، چنانچہ ملا علی قاری نے رسالہ فضل شعبان میں لکھا ہے۔ قلت جہالة بعض الرواة لا تقضى كون الحديث موضوعاً کذا نكارة الا لفاظ فيبغى ان يحكم بانه ضعيف ثم يعمل بالضعيف في فضائل الاعمال اتفاقاً ودر بعض الاحکام عمل بحديث ضعيف جائز ہے بعضوں کے نزدیک اس وقت کہ اس میں احتیاط ہو، چنانچہ شامی میں مسطور ہے قال السيوطی ويعمل به ايضا في الاحكام اذا كان فيه احتياط، اور جب کہ رفع یدین وقت دعا کے مطلقاً حدیث صحیح سے ثابت ہے لہذا عمل کرنا حدیث ضعیف مذکور کے ساتھ جائز ہے اور جس وقت اعتقاد سنت عمل کا نہ ہو بلکہ استحباب کا ہو تو بھی عمل حدیث ضعیف کے ساتھ جائز اور صحیح ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ حدیث ضعیف شدید ضعیف نہ ہو یعنی کذاب اور متهم بالكذب نہ ہو، چنانچہ درمختار میں مذکور ہے۔ شرط العمل بالحديث الضعيف عدم شدة ضعفه وان يدخل تحت اصل عام وان لا يعتقد سنية ذلك الحديث. اور شامی میں مسطور ہے، شدید الضعف هو الذي لا يخلو طريق من طرقه عن كذاب او متهم بالكذب قاله ابن حجر اور شامی میں ہے ای سنیۃ العمل بہ پس اس سے معلوم ہوا کہ عمل کرنا حدیث ضعیف مذکور کے ساتھ استحباب ثابت کرنے کے لئے جائز ہے اس واسطے کہ حدیث ضعیف سے استحباب ثابت ہوتا ہے، چنانچہ مجیب نے اپنے جواب میں لکھا ہے۔ فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ممد عالم عفی عنہ ۱۲۸۳ھ (از ترتیب المسائل علی اقوی الدلائل ص ۶۲، ۶۳، ۶۴)

عید کی نماز کے بعد دعا کرنا:

(استفتاء ۳۵) ہمارے گاؤں میں ہمارے ہم وطن ایک عالم اور حافظ افریقہ سے آئے ہیں، رمضان المبارک میں جامع مسجد میں ہجگانہ نماز اور تراویح پڑھاتے رہے، عید کی نماز بھی انہوں نے پڑھائی، افریقہ کے دستور کے موافق عید کے خطبہ کے بعد منبر سے اتر کر نیچے بیٹھے اور دعا کرنا شروع کی، اس اثناء میں گاؤں کے ایک مولوی صاحب غضبناک ہو کر منبر پر آ بیٹھے اور امام صاحب سے کہا کہ دعا بند کرو مگر انہوں نے دعا جاری رکھی اور جلد ختم کر دی، اس کے بعد مولوی صاحب نے کہا کہ عید کی نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ نے دعا فرمائی ہے خطبہ کے بعد آپ نے دعا نہیں کی، لہذا یہ بدعت ہے، اس پر بجائے عید کی خوشی اور مسرت کے ناراضگی اور کدورت کی فضا پیدا ہو گئی، سمجھدار لوگوں نے کہا کہ سب کے سامنے اس طرح تو بین آ میز لہجہ میں کہنے کی ضرورت نہیں تھی، بعد میں تنہائی میں یا علماء کی مجلس میں کہتے، الحاصل ان کا یہ طریقہ سزاوار ہے یا نہیں؟ شرعی ہدایات اس سلسلہ میں کیا ہے؟ جواب عنایت فرمایا کہ مشکور فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) هو الموفق للصواب:- ہمارے اکابر عید کے موقع کی مستقلاً اجتماعی دعا کے متعلق مختلف الزائے ہیں، بعض تو اس کے ثبوت کے قائل ہی نہیں چنانچہ امام المحققین علامہ ابوالحسنات مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:- روایات حدیث سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز عید سے فراغت کر کے خطبہ پڑھتے تھے اور

اس کے بعد معاودت فرماتے تھے (واپس لوٹتے تھے) اور بعد نماز یا بعد خطبہ کے دعا مانگنا آپ سے ثابت نہیں اور اسی طرح صحابہ کرام اور تابعین عظام سے اس کا ثبوت نظر سے نہیں گذرا (مجموعہ فتاویٰ قدیم ج ۱ ص ۱۲۰) رئیس المحدثین حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

”قول حضرت ام عطیہؓ کہ ہمیں حکم تھا حیض والی عورتیں بھی عید گاہ کی طرف نکلیں، تاکہ مردوں کے ساتھ تکبیریں کہیں اور ان کی دعاؤں میں شریک ہوں۔ الی قولہ۔ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ عید کے بعد دعا ہوتی تھی، جس طرح پانچ وقت نماز کے بعد ہوتی ہے اور اس بارے میں اطلاقات سے تسک و استدلال صحیح نہیں کیونکہ ان سے استدلال کی گنجائش اس وقت ہوتی ہے کہ وہاں خاص موقع و مقام میں کوئی دوسری بات موجود نہ ہو، اور یہاں دوسری صورت موجود ہے کہ عید کی نماز نو سال تک ہوتی رہی (کل اٹھارہ نمازیں ہوئیں) کسی نے بھی نماز کے بعد دعا نقل نہیں کی لہذا عام اطلاقات سے کہ عام نمازوں کے بعد دعا ثابت ہے، یہاں خاص عید کی نماز کے بعد دعا ثابت نہیں کر سکتے۔ الی قولہ۔ دوسرے یہ کہ یہاں (عید کی نماز میں) نماز و خطبہ کا اتصال مطلوب ہے اس لئے ان کے درمیان دعا ہونی چاہئے (کہ اس سے نماز و خطبہ میں انقطاع اور فصل لازم آتا ہے) اور حدیث میں جو ذکر دعا و دعوت اور اس میں عورتوں کی شرکت کا ہوا ہے اس سے مراد وہ اذکار ہیں جو خطبہ اور وعظ نصیحت کے ضمن میں ہوتے ہیں، کیونکہ دعا و دعوت عام ہے الخ (فیض الباری ج ۲ ص ۳۶۲) (العرف الشذی ص ۲۴۱) (انوار الباری شرح صحیح بخاری اردو ج ۸ ص ۹۰-۹۱) اور امام اہل سنت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

”بعد نماز عید کے دعا مانگنا نبی ﷺ اور ان کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول نہیں اور اگر ان حضرات نے کبھی دعا مانگی ہوتی تو ضرور نقل کی جاتی لہذا بغرض اتباع دعا نہ مانگنا دعا مانگنے سے بہتر ہے۔“ (علم الفقہ ج ۲ ص ۱۷۱)

اور مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کے فتویٰ سے دعا کی اجازت معلوم ہوتی ہے مگر آپ تعین موقع کے ثبوت کے قائل نہیں ہیں، فرماتے ہیں:- ”عید کے بعد دعا مانگنے کا کافی الجملہ تو ثبوت ہے، مگر تعین موقع کے ساتھ ثبوت نہیں کہ نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد دونوں موقعوں میں سے کسی ایک موقع پر (نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد) دعا مانگنے میں مضائقہ نہیں ہے۔“ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۵۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرح فرماتے ہیں:- واقعی بعد نماز عید یا خطبہ دعا مانگنا بالخصوص منقول نہیں دیکھا گیا اور دعوتِ مہتمم سے استدلال نا تمام ہے کیونکہ اس میں کسی محل کی تصریح نہیں کی یہ دعا کس وقت ہوتی ہے پھر محل خاص میں ان کے ہونے پر استدلال کرنا ظاہر ہے کہ غیر تمام ہے ممکن ہے کہ یہ دعا وہ ہو جو نماز کے اندر یا خطبہ کے اندر عام صیغوں سے کی جاتی ہے جو سب مسلمانوں کو شامل ہوتی ہے اور حاضرین پر اس کے برکات اول فائض ہوتے ہیں (لیکن بالخصوص منقول نہ ہونے سے حکم ابتداء کا بھی مشکل ہے کیونکہ عموماً نصوص سے فضیلت عا بعد الصلوة کی ثابت ہے پس اس عموم میں اس کے داخل ہونے کی گنجائش ہے اور اگر کوئی شخص بالخصوص منقول نہ ہونے کے سبب اس کو ترک کر دے اس پر بھی ملامت نہیں، بہر حال یہ مسئلہ ایسا مہتمم بالشان نہیں ہے، دونوں جانب میں توسع ہے۔ (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۷۷۷ باب صلوٰۃ الجمعۃ والعیدین)

ان مذکورہ بالا اقوال و فتاویٰ سے مندرجہ ذیل امور مستفاد ہوتے ہیں:-

(۱) نماز عیدین کے لئے کوئی مستقل اجتماعی دعا ثابت نہیں ہے، خطبہ کے ضمن میں جو دعا ہوتی ہے وہی

اصل دعا ہے۔

(۲) خطبہ کے بعد دعا کی گنجائش ہے (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۵۱ اور فتاویٰ رحمیہ ج ۶ ص ۷۷ کے فتویٰ کا

مطلب یہ ہے کہ اس کی عادت کر لینا اور اس کو سنت طریقہ سمجھنا مکروہ اور خلاف سنت ہے، چنانچہ فتاویٰ رحمیہ کے سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں خطبہ کی بعد دعا مانگنے کا دستور تھا، اس کو سنت طریقہ سمجھتے تھے اور اس کے خلاف کرنے پر تیار نہیں تھے)

(۳) نماز عید کے بعد دعا کرنا اولیٰ اور بہتر ہے، تاکید حکم نہیں ہے (امداد الفتاویٰ)

لہذا صورت مسئلہ میں جمع عام میں جو کچھ ہوا ہے غلط ہوا، جنہوں نے یہ نازیبا حرکت کی ہے ان کی ذمہ اس

کی تلافی لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۵ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ۔

فرض نماز کے بعد امام جہر اُدعا مانگے یا سراً:

(سوال ۳۶) بعد نماز غجگانہ امام کے لئے مستحب اور مسنون جہر اُدعا مانگنا ہے یا سراً؟ عام طور پر لوگ جہر اُدعا کرنے

کو پسند کرتے ہیں۔ امام کی دعا پر آمین آمین کہنے کو فضیلت کی چیز سمجھتے ہیں، جو امام سر اُدعا مانگتا ہے اس سے ناخوش ہوتے ہیں۔ اور اعتراض کرتے ہیں کہ ہم کو آمین کہنے سے محروم کیا جاتا ہے۔ شرعی حکم کیا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) فرض نمازوں کے بعد امام اور مقتدی کے مل کر دعا مانگنے کی بڑی فضیلت ہے۔ اور اس کا مسنون اور افضل

طریقہ یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آہستہ آہستہ دعا مانگیں یہ طریقہ اخلاص سے پر، خشوع و خضوع، عاجزی والا و نیز دل پر اثر انداز قبولیت کے قریب اور ریاکاری سے دور ہے۔ دعا میں اصل اخفاء ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ

ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة، انه لا یحب المعتدین (قرآن مجید)

یعنی اے بندو اپنے رب سے گڑگڑا کر اور چپکے چپکے دعا کرتے رہو۔ زور سے دعا کرنا حد سے تجاوز کرنا ہے اور بے شک خداوند قدوس حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔

مذکورہ آیت میں اللہ عزوجل نے دعا کے دو آداب بیان فرمائے (۱) دعا عاجزی اور گریہ و زاری کے ساتھ

ہونی چاہئے (۲) دعا آہستہ آہستہ مانگنی چاہئے۔

حضرت زکریا علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا بھی یہی طریقہ تھا کما قال اللہ تعالیٰ اذ نادى ربه نداءً

خفياً۔ یعنی (زکریا علیہ السلام نے) پکارا اپنے رب کو چپکے چپکے۔

نیز حدیث شریف میں ہے۔ خیر الدعاء الخفی۔ بہتر دعا خفی ہے۔ دوسری حدیث میں ہے۔

یا ایہا الناس اربعوا علی انفسکم اتکم لیس تدعون اصم ولا غائباً انکم تدعون سمیعاً

وقریباً وھو معکم (بخاری شریف ج ۲ باب غزوة خیر ص ۲۰۵ مسلم شریف باب استحباب

حفص الصوت بالذکر الخ ج ۲ ص ۳۴۶)

اے لوگو! اپنی جانوں پر نرمی کرو تم اس ذات کو نہیں پکار رہے ہو جو بہری اور غائب ہے تم تو سمیع اور قریب ذات کو پکار رہے ہو اور وہ ہر وقت تمہارے ساتھ ہے۔
تفسیر کبیر میں علامہ امام رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

واعلم ان الا خفاء معتبر فی الدعاء يدل عليه وجوه (اول) هذه الآية، اي ادعوا ربكم الخ) فانها تدل على انه تعالى امر بالدعاء مقروناً بالا خفاء وظاهر الامر للوجوب فان لم يحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندباً ثم قال تعالى يعده' انه لا يحب المعتدين والا ظهر ان المراد انه لا يحب المعتدين في ترك هذين الامرين المذكورين وهما التضرع والا خفاء فان الله تعالى لا يثيبه البتة ولا يحسن اليه ومن كان كذلك كان من اهل العقاب لا محالة فظهر ان قوله تعالى انه لا يحب المعتدين كالتهديد الشديد على ترك التضرع والا خفاء في الدعاء. التفسير ج ۳ ص ۳۳۷ سورة اعراف تحت قوله وادعوا ربكم تضرعاً الخ.

علامہ رازیؒ کے کلام کا خلاصہ یہ ہے۔ خوب سمجھ لو کہ دعاء میں اخفاء ہی قابل عمل ہے اور اس کی چند دلیلیں ہیں (پہلی دلیل) مذکورہ آیت ادعوا ربکم، الی قولہ (انہ لا یحب المعتدین) یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو آہستہ آہستہ دعائے مانگنے کا حکم فرمایا ہے اور صیغہ امر ظاہر اور وجوب کے لئے ہوتا ہے ورنہ ہم از کم ندب کے لئے ترہوگا ہی پھر بعد میں خداوند تعالیٰ نے فرمایا انہ لا یحب المعتدین، اور اس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ مذکورہ دو امر (تضرع و اخفاء) میں حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے اور آیت میں لایحب سے لایثیبہ مراد ہے اب آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ جو لوگ دعا میں تضرع اور اخفاء کو چھوڑ دیں۔ تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ثواب کے مستحق نہیں ہوں گے بلکہ سزا کے حق دار ہوں گے۔
تفسیر بیضاوی میں۔

فان الا خفاء دليل الا خلاص (ایضاً ص ۲۹۳)
آہستہ آہستہ دعا کرنا اخلاص کی دلیل (ملا مت) ہے (اور خدا تعالیٰ کو اخلاص والا عمل از حد محبوب ہے)
فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔

يستحب في الدعاء الا خفاء ورفع الصوت بالدعاء بدعة ص ۷۳.
یعنی مستحب یہ ہے کہ دعا سرائی جائے بلند آواز سے دعا مانگنا بدعت ہے۔
فتاویٰ بزازیہ میں ہے۔

يدعوا الامام جهراً لتعليم القوم ويخافه القوم اذا تعلم القوم ويخافت هو ايضاً وان جهراً فهو بدعة (فتاویٰ بزازیہ جلد اول مع الہندیہ ج ۳ ص ۴۲ کتاب الصلوة الحادی عشر فی القراءة)
امام مقتدیوں کو سکھانے کے لئے جہراً دعا کرے اور جب مقتدی سیکھ جائیں تو مقتدی اور امام دونوں آہستہ دعا کریں اگر زور سے دعا کی تو یہ بدعت ہے۔

معلوم ہوا کہ جہر اذکار مانگنے پر مداومت نہیں ہونی چاہئے۔
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں۔

والمختار ان الامام والمأموم يخفيان الذكر الا ان احتاج الى التعليم فتح الباری ج ۲ ص ۲۶۹

یعنی مختار طریقہ یہ ہے کہ امام اور مقتدی ذکر (دعا) آہستہ آواز سے کریں، ہاں جب دعا کے سکھانے کی ضرورت ہو پھر (سیکھنے تک) مضائقہ نہیں۔
عالمگیری میں ہے۔

والسنة ان يخفي صوته بالدعاء كذا في الجوهرة النيرة ج ۱ ص ۱۳۸ الباب الخامس في كيفية اداء الحج.

یعنی سنت طریقہ یہ ہے کہ سر اذکار مانگے۔
البحر الرائق میں ہے۔

لقوله تعالى انه لا يحب المعتدين ای الجاهرين بالدعاء (ج ۲ ص ۱۹۲ کتاب الجنائز تحت قوله وشر قدامها)

یعنی فرمان خداوندی "انہ لا يحب المعتدين" کا مطلب یہ ہے کہ زور زور سے دعا کرنے والوں کو خدا تعالیٰ پسند نہیں فرماتے۔
تفسیر روح المعانی میں ہے۔

(تری کثیراً من اهل زمانک يعتمدون الصراخ في الدعاء خصوصاً في الجوامع حتى يعظم اللغط ويشتد وتمتک المسامع وتستدو لا يدرون انهم جمعوا بين بدعتين رفع الصوت في الدعاء وكون ذلك في المسجد وروى ابن جرير عن ابن جريج ان رفع الصوت بالدعاء من الاعتداء المشار اليه بقوله سبحانه انه لا يحب المعتدين.) (ج ۸ ص ۱۳۹ سورة اعراف تحت قوله وادعوا ربكم تضرعاً وخفية الخ)

تم بہت سے اماموں کو دیکھو گے کہ وہ دعا زور زور سے مانگتے ہیں خاص کر جامع مسجدوں میں حتیٰ کہ اتنا چیختے ہیں کہ جس کی وجہ سے (گویا) کان بہرے اور بند ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ وہ نہیں جانتے کہ دو بدعتوں کو جمع کر رہے ہیں (۱) زور سے دعا مانگنا (۲) مسجد میں یہ حرکت کرنا۔ ابن جریر نے ابن جریج سے نقل کیا ہے کہ دعائیں آواز بلند کرنا اس اعتداء (حد سے تجاوز کرنا) میں سے ہے۔ جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول "انہ لا يحب المعتدين" سے اشارہ فرمایا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ مذکورہ محدثین، مفسرین اور فقہاء کے اقوال سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ سر اذکار مانگنا امام مقتدی اور منفرد ہر ایک کیلئے افضل اور مستنون ہے امام کا زور سے دعا مانگنے کی عادت بنالینا خلاف اولیٰ اور مکروہ ہے۔ اماموں کو چاہئے کہ سنت کی عظمت اور اہمیت کو پہچانیں۔ اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں۔ عوام اور خواہشات نفسانی

کی پیروی نہ کریں۔

اقوال مذکورہ کے علاوہ اکابرین کے اقوال بھی ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت مفتی اعظم مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ تحریر فرماتے ہیں۔

”نیز امام کا زور زور سے دعا مانگنا بھی مکروہ ہے۔ اگرچہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ ہی ہے لیکن اس کے اختیار

کرنے اور عادت بنانے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ مکروہ بہر حال مکروہ ہے۔ اسے چھوڑنا ہی بہتر ہے اور اولویت اور بہتر

اس کے خلاف میں ہے۔ (النفاس المرغوبہ ص ۵۰۴)

تفسیر مبہمائی میں ہے۔

والا فضل فی الدعاء الا خفاء فان الا خفاء دلیل الا خلاص سورة اعراف تحت قوله

ادعوا ربکم تضرعاً الخ .

دعاء میں اخفاء افضل ہے۔ اس لئے کہ یہ طریقہ اخلاص سے قریب ہے۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔

ادعوا ربکم الخ ای متضرعین متذلّلین مخفین الدعاء لیكون اقرب الی الاجابة لكون

الاخفاء دلیل الاخلاص والا احتراز عن الرياء (ج ۳ ص ۱۷۷ ایضاً)

ادعوا ربکم الخ یعنی خشوع، خضوع، عاجزی اور آہستگی کے ساتھ دعا کرو۔ کہ یہ قبولیت کے قریب ہے

۔ اس لئے کہ سرادعا کرنا اخلاص کی علامت ہے اور ریاکاری سے دوری کی دلیل ہے۔

تفسیر فتح البیان میں ہے۔

والخفیه الا سرار به فان ذلک اقطع لعرق الرياء. (ج ۲ ص ۴۰ ایضاً)

(آیت ادعوا ربکم تضرعاً وخفیه میں) خفیه کے معنی سرادعا کرنے کے ہیں۔ اس لئے کہ یہ (سرادعا

کرنا) ریاکاری کی رگ کو کاٹنے کے لئے بہت ہی مؤثر ہے۔

اور تفسیر مظہری میں ہے۔

وبدل علی کون ذکر السرافض وجمعاً علیہ من الصحابة من تبعهم قول الحسن ان

بین دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً ولقد کان المسلمون یجتهدون فی الدعاء وما یسمع

لهم صوتاً الا همنا بینهم و بین ربهم وذلک ان الله سبحانه وتعالى یقول ادعوا ربکم تضرعاً

وخفیه وان الله ذکر عبداً صالحاً ورضی فعله فقال اذ نادى ربه نداءً خفياً وایضاً يدل علی فضل

الذکر الخفی حدیث سعد بن ابی وقاص قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم خیر الذکر الخفی

وخیر الرزق ما یکفی اه .

سری، ذکر افضل ہے۔ صحابہ اور تابعین کا اسی پر اتفاق رہا ہے۔ حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ہے کہ سری دعاء

اور جہری دعاء میں ستر درجہ کافرق ہے۔ مسلمان بہت لگن سے دعا کرتے تھے۔ مگر ان کی آواز قطعاً سنائی نہیں دیتی تھی۔

صرف لبوں کی سرسراہٹ محسوس ہوتی تھی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعوا ربکم تضرعاً وخفیه. اور عبد صالح

(حضرت زکریا علیہ السلام) کے تذکرہ میں فرمایا۔ اذ نادى ربه نداء خفياً حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہترین ذکر دعاء خفی ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو بقدر کفایت ہو۔ (مرتبہ تفسیر مظہری ج ۲ ص ۳۱۷ ایضاً) ہکذا فی تفسیر روح المعانی ج ۸ ص ۱۳۹ ایضاً) اسی وجہ سے امت کے ائمہ اربعہ میں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ دعا سراً ہی افضل ہے۔ چنانچہ امداد الفتاویٰ میں۔ ”مسلک السادات الی سبیل الدعوات“ (جس کو علامہ فاضل شیخ محمد علی بن شیخ حسین مرحوم مفتی مالکیہ مقیم مکہ مکرمہ سن ۱۳۲۱ھ میں تالیف فرمایا) کے حوالہ سے نقل فرماتے ہیں۔

اعلم انه لا خلاف بان المذاهب الاربعة فى ندب الدعاء سراً للامام والقد واجاز السالکة والشافعية جهر الامام به لتعليم المأمومين او تأمينهم على دعائه. امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۴۹۔ خوب سمجھ لیجئے کہ مذاہب اربعہ (حنیفہ، شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ) اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ (نماز کے بعد) آہستہ دعا مانگنا امام اور منفرد کے لئے مستحب ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ امام کے لئے اس کی اجازت دیتے ہیں کہ دعا پرائمین کہہ سکیں۔

اسی طرح امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اما الدعاء فيسر به بلا خلاف نووی (ج ۱ ص ۱۱۱ ایضاً)

یعنی اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ دعا سراً کرنی چاہئے۔

اخیر میں مفتی اعظم (پاکستان) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے۔ سب سے بڑا مفسدہ یہ ہے کہ امام بآواز دعائیہ کلمات پڑھتا ہے۔ اور عام طور پر بہت سے لوگ مسبوق ہوتے ہیں۔ جو باقی ماندہ نماز کی ادائیگی میں مشغول ہیں۔ ان کی نماز میں خلل آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول کریم ﷺ اور صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کسی سے یہ صورت منقول نہیں کہ نماز کے بعد وہ (امام) دعا کرے اور مقتدی صرف آمین کہتے رہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ طریقہ مروجہ قرآن کے بتلائے ہوئے طریقہ کے بھی خلاف ہے اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کی سنت کے بھی خلاف ہے۔ اس لئے عام حالات میں اس سے اجتناب کر کے امام و مقتدی سب آہستہ آہستہ دعا مانگیں۔ ہاں کسی خاص موقع پر جہاں مذکورہ مفسدہ نہ ہوں کوئی ایک جہر ادعا کرے اور دوسرے آمین کہیں۔ اس میں بھی مضائقہ نہیں۔ (احکام دعا ص ۱۱)

حضرت شیخ البندر رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

بدعت کی جڑ یہ ہے کہ اپنی طرف سے کوئی مصلحت سمجھ کر خلاف سلف صالحین و نصوص واردہ کوئی فعل اختیار کر لیا جائے۔ بدعت دفعہ نہیں آتی۔ اسی طرح آہستہ آہستہ آتی ہے۔ اہل فہم پہلے سے ہی سمجھ جاتے ہیں اور روک دیتے ہیں۔ دوسرے لوگ بعد میں متنبہ ہوتے ہیں۔ (الورقہ فیہ علی جامع الترمذی ص ۷۰)

اماموں کو چاہئے مذکورہ اقوال میں غور و تدبر کریں۔ مقتدیوں کو بھی امام کو جہر ادعا کرنے پر مجبور نہیں کرنا چاہئے۔ خدا تعالیٰ ہر ایک کی دعا سنتا ہے۔ عربی میں یاد نہ ہو تو فارسی میں اردو میں گجراتی وغیرہ میں جو اس کی زبان

۲۰۔ اسی زبان میں دعائے خداتعالیٰ ہماری عبادات کو بدعات اور مکروہات سے محفوظ رکھے۔ آمین۔
مساجد کے امام مقتدی اور مقتدر علماء غفلت برتتے رہے تو یہ بدعت جڑ پکڑ جائے گی اور سنت کی نورانیت اور
دعائی برکات سے امت محروم ہو جائے گی۔

اسی لئے حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

واجتناب از اہم درسم بدعت تا از بدعت حسنہ در رنگ بدعت سیئہ احتراز نماید بوی ازین دولت بمشام جاں
اوسر سد و این معنی امروز محسوس است کہ عالم در دریائی بدعت غرق گشتہ است و بظلمات بدعت آرام گرفتہ کرا مجال است
کہ دم از دفع بدعت زند و با حیا ی سنت لب کشاید اکثر علماء ایں وقت رواج دہندہای بدعت اند و محو کنند ہائے سنت بدعتجا
پہن شدہ تعامل خلق دانستہ، بجواز بلکہ باستحسان آں فتویٰ میدہند و مردم را بدعت دلالت مینمایند چہ می گویند اگر ضلالہ
شیوع پیدا کند و باطل متعارف شود تعامل گردد مگر نمی داند کہ تعامل دلیل استحسان نیست تعاملی کہ معتبرست ہمانست کہ از
صدر اول آمدہ است یا باجماع جمیع مردم حاصل گشتہ کما ذکر فی الفتاویٰ الغیاثیہ الخ (مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی
ص ۱۰۳ جلد ثانی مکتوب ص ۵۴)

جب تک بدعت حسنہ سے بدعت سیئہ کی طرح پرہیز نہ کریں تب تک اس دولت (سنت کی نورانیت) کی
بوجان کے دماغ میں نہیں پہنچتی۔ آج بات مشکل معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ تمام جہان دریائے بدعت میں غرق ہے اور
بدعت کی اندھیروں میں گھرا ہوا ہے کس کی مجال ہے کہ بدعت دور کرنے کا دم مارے۔ اور سنت کے زندہ کرنے کا
دعویٰ کرے۔

اس زمانہ کے اکثر علماء بدعتوں کو رواج دیتے ہیں اور سنتوں کو محو کرتے ہیں۔ شائع اور پھیلی ہوئی بدعتوں کو
تعامل جان کر جواز بلکہ استحسان کا فتویٰ دیتے ہیں اور لوگوں کو بدعت کی طرف رہنمائی کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔ اگر
گمراہی شائع ہو جائے اور باطل متعارف و مشہور ہو جائے تو تعامل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ نہیں جانتے کہ یہ تعامل استحسان کی
دلیل نہیں۔ تعامل جو معتبر ہے وہ وہ ہے جو صدر اول سے آیا ہے۔ یا تمام لوگوں کے اجماع سے حاصل ہوا۔ جیسا کہ
فتاویٰ غیاثیہ میں مذکور ہے۔ الخ ترجمہ مکتوبات ص ۵۴ ص ۷۰ دفتر دوم فقط واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ سید عبدالرحیم لاچپوری
غفرلہ دلولہ یہ مؤرخہ ۲ ربیع الاول ۱۳۹۷ھ۔

فتاویٰ رحیمیہ کے ایک فتوے پر اشکال اور اس کا جواب:

(سوال ۳۷) آپ کے فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۳۱ و ص ۲۳۲ یہ سوال (جدید ترتیب کے مطابق اس باب میں دعاء ماثورہ
میں اضافہ کے عنوان سے ہے۔ مرتب) گذرا ہے جلد اول میں ہے۔

(الجواب) فرض نماز کے بعد کی مسنون ادعیہ میں اپنی طرف سے ان الفاظ (والیک یرجع السلام حینا ربنا
بالسلام و ادخلنا دار السلام) کے اضافہ کی عادت خلاف سنت ہے۔ الخ۔

مگر نظام الفتاویٰ ص ۱۶۵ میں ہے۔ اس کو دعائیں بعد نماز کے شامل کر لینا ناجائز و نادرست یا خلاف تعلیم
نبوی علیہ السلام نہ ہوگا۔ اب آپ کی کیا رائے ہے؟ بینو اتوجروا۔

(الجواب) فتاویٰ رحیمیہ کا فتویٰ امتیاط پر مبنی ہے، دعائے ماثورہ کے درمیان اضافہ یا رد و بدل پسندیدہ نہیں ہے، رسول مقبول ﷺ نے اپنے ایک صحابی کو دعائے تعلیم فرمائی جس میں بنیک الذی ارسلت کے الفاظ تھے، صحابی نے بغرض تعظیم لفظ نبی کی جگہ لفظ رسول یعنی برسول لک الذی ارسلت پڑھا تو فوراً روک دیا گیا اور اپنے تعلیم فرمودہ کلمات کہنے کی ہدایت فرمائی (ترمذی شریف ج ۲ ص ۷۵ باب ماجاء فی الدعاء اذا آوی الی فراشه)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے، فرماتے ہیں۔

دعاء ماثورہ کے جتنے الفاظ حدیثوں میں ثابت اور منقول ہوں اس کو انہیں الفاظ پر رکھنا چاہئے (الی قولہ) اسی طرح کسی دعاء ماثورہ میں اپنی طرف سے یہ اضافہ مکروہ ہے۔ محمد کفایت اللہ عن اللہ عنہ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۱۰-۱۱)

آپ کا دوسرا فتویٰ:-

(سوال) اذان کی دعا میں والفضیلۃ کے بعد الدرجة الرفیعة اور بعد وعدۃ کے وارزقنا شفاعتہ بڑھانے کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) الدرجة الرفیعة اور وارزقنا شفاعتہ يوم القيامة کا ثبوت نہیں ہے، پس غیر ثابت الفاظ کو نہ پڑھنا ہی بہتر ہے، لیکن اگر کوئی شخص اس اعتقاد کے ساتھ کہ یہ الفاظ ثابت نہیں ہیں پڑھے تو مضائقہ بھی نہیں (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۱)

یہ موقع انفرادی دعا کا ہے اور فرائض کے بعد کا موقع اجتماعی دعا کا موقع ہے اور عوام سے غیر ثابت کلمات کے بارے میں عدم اعتقاد کی توقع رکھنا مشکل ہے بلکہ وہ تو اس کو مسنون ہی سمجھیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دعا نماز کے بعد کرے، خطبہ کے بعد ثابت نہیں:

(سوال ۳۸) نماز عید کے بعد دعائے مانگے یا خطبہ کے بعد؟ ہمارے یہاں خطبہ کے بعد دعا کی جاتی ہے۔ صحیح کیا ہے؟

(الجواب) آپ کے یہاں عید گاہ میں خطبہ کے بعد دعا ہوتی ہے یہ بے اصل اور خلاف سنت ہے۔ اجتماعی دعائے وقت نماز عید کے بعد ہے نہ خطبہ کے بعد۔ امام کو چاہئے کہ نماز کے بعد مختصر دعا کرے ثانی خطبہ میں بھی دعا ہوتی ہے۔ عید کی مخصوص دعا وہی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دعاء ثانی (فاتحہ) کرنا کیسا ہے؟:

(سوال ۳۹) بعد سلام مسنون ہمارے یہاں موریشش (MAURITIUS) میں بہت سی مساجد میں تقریباً سو سال سے نمازوں کے بعد دعائے ثانی کرنے کا اور نماز جنازہ کے بعد بالالتزام فاتحہ پڑھنے کا دستور چلا آ رہا ہے، ایک ایسی ہی مسجد میں ایک نوجوان عالم کو امام مقرر کیا گیا اور ان کے ساتھ یہ شرط لگائی گئی کہ وہ دعائے ثانی کریں گے چھ ماہ تک وہ اس شرط پر عمل پیرا رہے اس کے بعد وہ کہتے ہیں کہ یہ بدعت ہے میں اس رواج پر عمل نہیں کروں گا، لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادا اس پر عمل کرتے آ رہے ہیں پھر یہ کیونکر بدعت ہو سکتا ہے اور امام کو دعائے ثانی (فاتحہ) کرنے پر مجبور کرتے ہیں۔ امام صاحب ان کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں متولی حیران و پریشان ہے کہ مسلمانوں میں اس کی وجہ سے اختلاف رونما ہو جائے گا اور آپس میں جھگڑوں کی وجہ سے مسلمانوں کا وقار مجروح ہوگا اس لئے متولی کی رائے یہ ہے کہ ایسی چھوٹی چھوٹی باتوں کی وجہ سے آپس میں پھوٹ اور اختلاف متذالوا اور پہلے سے دعائے ثانی کا جو طریقہ

چلا آ رہا ہے اس پر عمل کرتے رہو، نجات کا دار و مدار اسلام کے پانچ ارکان پر ہے، دعاء ثانی کرنے نہ کرنے پر نہیں۔
محترم مفتی صاحب آپ کی تصنیف لطیف فتاویٰ رحمیہ ہمارے پاس ہے، ہم اس سے استفادہ کرتے رہتے ہیں اس مسئلہ پر بھی کافی روشنی ڈالی گئی ہے تاہم لوگ اپنی بات پر مصر ہیں دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا متولی حق بجانب ہے؟ اور لوگوں کا یہ کہنا کہ ہمارے باپ دادا یہ عمل کرتے آئے ہیں ان کی یہ بات صحیح ہے؟ امید ہے کہ مفصل جواب مرحمت فرمائیں گے۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ وسلم، بے شک آپ کے یہاں موریشش میں سو، سو سو سال سے سنن ونوافل کے بعد اجتماعی دعاء کا رواج ہوگا اور نماز جنازہ سے فارغ ہو کر بالالتزام ہمیشہ فاتحہ پڑھنے کا بھی دستور باپ دادا سے چلا آتا ہوگا مگر بھائی یہ کوئی شرعی دلیل نہیں ہے اور اس کا سہارا لینا آپ کے شایان شان نہیں، یہ تو اہل باطل کا شیوہ ہے۔ قرآن مجید میں متعدد جگہ اس کو بیان فرمایا ہے ملاحظہ ہو۔

(۱) وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا اَلَيْنَا عَلَيْهِ اَبَاءٌ نَّا اَوْ لَوْ كَانْ اَبَاءُ هُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُوْنَ (سورہ بقرہ پ ۵)

یعنی: اور جب ان (مشرک) لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو ختم (اپنے پیغمبر کے پاس) بھیجا ہے اس کے مطابق چلو تو (جواب میں) کہتے ہیں (کہ نہیں) بلکہ ہم تو اسی (طریقہ) پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے اگرچہ ان کے باپ دادا (دین کی) کچھ سمجھ رکھتے ہوں اور نہ ہدایت اور شرعی دلیل رکھتے ہوں (سورہ بقرہ)

(۲) وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰی مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اَبَانَا (سورہ مائدہ پ ۶)
یعنی: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل فرمائے ہیں ان کی طرف اور رسول اللہ ﷺ کی طرف رجوع کرو (یعنی شرعی دلیل معلوم کرو) تو کہتے ہیں کہ ہم کو وہی طریقہ کافی ہے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو عمل کرتے ہوئے پایا ہے۔ (سورہ مائدہ)

(۳) وَنَذِرُ مَا كَانَ يَعْبُدُ اَبَاءُ نَّا (سورہ اعراف پ ۸)
یعنی: (مشرک بت پرستی کی مخالفت کے جواب میں کہتے ہیں) کیا (جن کو ہمارے باپ دادا کرتے آئے ہیں ان ک چھوڑ دین؟) (سورہ اعراف)

(۴) اَجْتَنَّا لَمُلْتًا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اَبَاءُ نَّا (سورہ یونس پ ۱۱)
یعنی: (حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام سے کہا گیا) کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہم کو اس طریقہ سے ہٹا دو جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے۔ (سورہ یونس)

(۵) اَتَنْهَانَا اِنْ نَعْبُدُ مَا يَعْبُدُ اَبَاءُ نَّا (سورہ ہود پ ۱۲)
یعنی: (حضرت صالح علیہ السلام سے ان کی قوم نے کہا) کیا تم ہم کو ان چیزوں کی عبادت سے منع کرتے ہو جن کی عبادت ہمارے (بڑے) باپ دادا کرتے آئے ہیں۔ (سورہ ہود)

(۶) اِنْ تَتْرُكْ مَا يَعْبُدُ اَبَاءُ نَّا (سورہ ہود پ ۱۲)
یعنی: (حضرت شعیب علیہ السلام سے ان کی قوم نے کہا) کیا (ہم ان چیزوں کو چھوڑ دیں جن کی عبادت

ہمارے باپ دادا کرتے آئے ہیں۔ (سورۃ ہود)

(۷) (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا (سورۃ لقمان پ ۲۱)
یعنی: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ نے نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ ہمیں ہم تو اس کا اتباع کریں گے جس پر اپنے باپ دادا کو پایا ہے (سورۃ لقمان)

(۸) (بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مَقَامِهِمْ هَاهُنَا (سورۃ زخرف پ ۲۵)
یعنی: بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو اسی طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی انہیں کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ (سورۃ زخرف)

(۹) (وَكَذَلِكَ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مَقَامِهِمْ هَاهُنَا (سورۃ زخرف پ ۲۵)
یعنی: اسی طرح ہم نے آپ سے پہلے کسی بستی میں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے یہی کہا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی انہیں کے قدم بقدم چلے جا رہے ہیں۔ (سورۃ زخرف)
آپ کے مناسب شان تو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اور اولوالامر اور ورثۃ الانبیاء علیہم السلام مجتہدین اور ائمہ دین کی اطاعت اور پیروی کریں مسلمان کے لئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت اور اولوالامر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور مجتہدین عظام کی پیروی ضروری ہے۔ رسول مقبول ﷺ کا فرمان واجب الاذعان ہے۔ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة۔

یعنی: میرے طریقہ کو اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کے طریقہ کو لازم پکڑو اور اسے دانتوں سے مضبوط پکڑ لو، جو نئی باتیں ایجاد کی جائیں گی ان سے احتراز کرو، اس لئے کہ ہر وہ نئی رسم جو (دین کے نام پر) ایجاد کی جائے وہ بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۷، ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۲، ابن ماجہ ص ۵ مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة)

احادیث میں سونے اور جاگنے کے وقت کی دعا منقول ہے، مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا بھی مذکور ہے، ہم بستری سے پہلے ہم بستری کے بعد کی دعا بھی موجود ہے، بیت الخلاء میں جانے سے قبل اور نکلنے کے بعد کی دعا بھی ثابت و منقول ہے تو سنن و نوافل کے بعد کی دعا کیوں منقول نہیں؟ اگر ثابت ہوتی تو ضرور منقول ہوتی۔ واقعہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرض نمازوں کے بعد کی سنن اپنے حجرہ مبارکہ میں تشریف لے جا کر پڑھتے تھے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین بھی آپ کی اتباع کرتے ہوئے اپنے اپنے گھروں میں سنتیں ادا فرماتے تھے اور نماز سے فراغت کے بعد گھر میں ہی دعا کرتے تھے سب کا مسجد میں واپس آ کر دعا کرنا کہیں منقول نہیں، کبھی کسی وجہ سے مسجد میں آنحضور ﷺ اور صحابہ کرام نے سنن و نوافل ادا فرمائی ہیں مگر دعا سب نے مل کر مانگی ہو یہ کہیں ثابت نہیں، صحابہ اپنی اپنی نمازیں پڑھ کر منتشر ہو جاتے تھے چنانچہ حدیث میں ہے کہ رسول مقبول ﷺ بعد نماز مغرب سنتوں میں اتنی طویل قرأت پڑھتے تھے کہ مصلیٰ حضرات مسجد سے چلے جاتے تھے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطیل القراءة فی الركعتین بعد المغرب حتی یفرق اهل المسجد (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۹۱ باب رکعتی

المغرب این فصلیان) اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ ایک رات میں حضور ﷺ کے ساتھ رہا آپ عشاء کی نماز کے بعد نماز میں مشغول رہے حتیٰ کہ مسجد میں بجز آنحضرت ﷺ کے کوئی باقی نہیں رہا (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۱ باب التطوع فی المساجد)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سنتوں کے بعد امام و مقتدیوں کے مل کر دعا کرنے کا دستور تھا ہی نہیں، لہذا اس طریقہ کے بدعت ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں اس لئے اس کو پکڑے رہنا اور اس پر اصرار کرنا اور امام کو اس کا پابند بنانا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

عمل وہی مقبول ہے جو خالص ہونے کے ساتھ صواب یعنی سنت کے موافق بھی ہو حضرت سفیان ثوری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں لا یستقیم قول ولا عمل و نية الا بموافقة السنة (تلبیس ابلیس ص ۱)

محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں ولا عمل بالا اخلاص واصابة السنة یعنی کوئی عمل بلا اخلاص اور سنت کی موافقت کے مقبول نہیں ہوتا (الفتح الربانی ص ۱۴ مجلس نمبر ۲)

مشہور بزرگ حضرت احمد بن الحواری رحمہ اللہ فرماتے ہیں من عمل عملاً بلا اتباع سنة فعمله باطل جو عمل بھی سنت کی موافقت کے بغیر کیا جائے گا وہ باطل ہوگا (کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۱۱۴)

موا! کب تک مصلحت کا سہارا لیتے رہیں گے؟ بے شک فتنہ سے بچنا ضروری ہے اس لئے سختی اور عجلت سے کام نہ لیں اور بتدریج صحیح مسئلہ کی اشاعت کی جائے اور نمازیوں کو جمع کر کے فتویٰ سنایا جائے، بار بار سنایا جائے اور حکمت عملی کے ساتھ سب کو متفق کرنے کی کوشش کی جائے جب امام اور متولی اسے معمولی بات سمجھ کر اور فتنہ کا خوف بتا کر خلاف سنت طریقہ کو پکڑے رہیں گے تو کیا اس کے مٹانے کے لئے آسمان سے فرشتے آئیں گے؟ کس کا انتظار ہے؟ سو اسو سال تو ہونچکے خدا راست کی قدر پہنچانے اور بدعت کی نحوست کو سمجھنے۔

شیخ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں

خلاف	پیہر	کے	رہ	گزید
کہ	ہر	گزل	نخواہد	رسید
چندار	سعدی	کہ	راہ	صفا
تواں	رفت	جز	بر	پئے مصطفیٰ

ترجمہ: جس نے نبی کریم ﷺ کے خلاف راستہ اختیار کیا وہ ہرگز منزل مقصود کو نہیں پہنچے گا۔ اے سعدی! یہ خیال مت کر کہ سیدھا راستہ محمد مصطفیٰ ﷺ کی اتباع کے بغیر حاصل ہو سکتا ہے

زہد	دورع	کوش	صدق	وصفا
دیکھ	میفرائے	بر	مصطفیٰ	مصطفیٰ

لہذا اس سنت کو زندہ کرنے کی پوری کوشش کیجئے، حدیث میں ہے کہ مردہ (مٹی ہوئی) سنت کو زندہ کرنے والا شہیدوں کے ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔ کون مسلمان ہوگا جس کو شہیدوں کا ثواب حاصل کرنے کی تمنا نہ ہوگی، نیز حدیث میں ہے من احییٰ متی فقد احییٰ ومن احییٰ کان معی فی الجنة جس نے میری سنت کو زندہ

کیا اس نے مجھے زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا (ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۲) نیز حدیث میں ہے من حفظ سنتی اکرمہ اللہ باربع خصال، المحبة فی قلوب البررة، والهيبة فی قلوب الفجرة والسعة فی الرزق، والثقة فی الدين. یعنی جس نے میری سنت کی حفاظت کی تو خدا تعالیٰ چار باتوں سے اس کی تکریم کرے گا (۱) پاک باز لوگوں (بزرگوں) کے دلوں میں اس کی محبت ڈال دے گا (۲) بدکار (بدمعاش) لوگوں کے دلوں میں ہیبت پیدا کر دے گا (۳) رزق کو فراخ کر دے گا (۴) اور دین میں پختگی نصیب فرمائے گا۔ (شرح شرعة الاسلام ص ۸ سید علی زادہ)

امام زہری کا مقولہ ہے الا اعتصام بالسنة نجاۃ سنت کو مضبوط پکڑنے میں نجات ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کا ارشاد ہے ان السنة مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق۔ یعنی سنت کی مثال نوح علیہ السلام کی کشتی کے مانند ہے جو اس میں سوار ہو گیا (وہ گمراہی سے) بچ گیا اور جو اس سے پیچھے رہ گیا وہ غرق ہو گیا (یعنی گمراہی کی گڑھے میں گر گیا۔)

خدا تعالیٰ سب کو سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اور طریقہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمادے آمین یا رب العالمین فقط واللہ اعلم۔

دعا کرنے کا بہتر طریقہ کیا ہے؟

(سوال ۴۰) نماز کے بعد دعا مانگنے کے وقت ہاتھ کھلے رکھے جائیں یا ملا کر؟ بغل کھلی رکھے یا بند؟ یعنی کہنیاں پہلو سے علیحدہ رکھے یا ملی ہوئی؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ دونوں ہاتھ سینہ تک اٹھا کر دعا کرے اور دونوں کے درمیان قدرے فاصلہ ہو ملا کر رکھنا خلاف اولیٰ ہے (فیکون بینہما الا ذکر بعد الصلوة فرجة) (در مختار) (قوله فیکون بینہما فرجة) ای وان قلت فنیۃ (شامی ج ۱ ص ۴۷۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد دعا کی مقدار:

(سوال ۴۱) ہمارے یہاں امام صاحب بعد نماز فجر وعصر دعاء میں ذرا طول کرتے ہیں اور ظہر ومغرب اور عشاء میں فرض نماز کے بعد تین چار دعائیں مانگتے ہیں، نیز عید کی نماز کے بعد بھی طویل دعاء مانگتے ہیں، اس کے متعلق تحریر فرما دیں کہ مسنون کیا ہے؟

(الجواب) فجر اور عصر کی نماز کے بعد (یعنی جن نمازوں کے بعد سنت وغیرہ نہیں) کمزور بیمار اور کام کاج والے مصلیوں کی رعایت کر کے طویل دعاء کی گنجائش ہے اور ظہر ومغرب اور عشاء کی نماز (یعنی جن نمازوں کے بعد سنت وغیرہ ہیں ان) کے بعد معمولی درجہ کی دعائیں یعنی اللھم انت السلام الخ کے ساتھ بعض دعائے ماثورہ ملا لینا اولیٰ ہے۔

چونکہ جمعہ کی نماز کے بعد بھی سنتیں ہیں لہذا معمولی درجہ کی دعا کرنی چاہئے، مزید تفصیل ودلائل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحیمیہ گجراتی حصہ اول ص ۱۱۸۔ اور انگریزی ج ۱ ص ۱۵۲۔ اور اردو ج ۱ ص ۲۰۳ (جدید ترتیب کے مطابق، اسی باب میں فرض نماز کے بعد کون سی دعاء پڑھی جائے کے عنوان سے دیکھیں۔ ص ۵۵ ج ۶ مرتب)

ایسے ہی عیدین کی نماز کے بعد خطبہ ہے پس مختصری دعاء کی گنجائش ہے۔ دعاء میں طوالت ہونے کی صورت میں نماز و خطبہ کے مابین اتصال نہ رہے گا بلکہ فاصلہ ہو جاوے گا، حالانکہ نماز و خطبہ میں اتصال مطلوب و مسنون ہے۔ عیدین کے اجتماع میں جس دعاء کی اہمیت و ضرورت ہے وہ تو خطبہ میں پڑھ دی جاتی ہے، عیدین کی نماز کے بعد دعاء کے اہتمام کا حکم نہیں بلکہ خطبہ عید کے بعد تو دعاء کا ثبوت ہی نہیں، ملاحظہ ہو مجموعہ فتاویٰ قدیم جلد اول ص ۱۴۴، عدم ثبوت دعاء بعد نماز عیدین یا خطبہ آں از آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام و تابعین عظام مؤلفہ علامہ عبدالحی لکھنوی عظم الفتح حصہ دوم ص ۳۶۶، از مولانا عبدالشکور لکھنوی، المعروف الشذی شرح ترمذی جلد اول ص ۲۴۱ از علامہ انور شاہ صاحب کشمیری، فیض الباری شرح بخاری جلد دوم ص ۳۶۲ میں ہے۔ ویدعون بدعائهم ای بدعائهم للمؤمنین فی حلال الخطبة لانه لم یثبت عنه صلی اللہ علیہ وسلم بعد صلاة العید دعاء فالسنة الخاصة فی ذلک قاضیة علی عموم الا حدیث فی الا ذکار بعد الصلوات فقط۔

فجر وعصر کی نماز کے بعد قبل دعائے امام چلے جانا:

(سوال ۴۲) فجر وعصر میں بعد سلام امام اپنی دعا پوری کر کے (قبل اس کے کہ امام دعائے فارغ ہو) چلے جانا کیسا ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) بلا عذر اس طرح کرنا خلاف سنت ہے اور مکروہ تنزیہی ہے، اور اس کی عادت بنالینا گناہ ہے، عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضهم علی الصلوة ونهاهم ان ینصرفوا قبل انصرافہ من الصلوة یعنی نہیں کر دازیں کہ برگردند پیش از برگشتن وے ﷺ از نماز خود چنانکہ پیشتر از حضرت سلام بدہند و از نماز برآیند یا بعد از سلام دادن پیشتر از اں کہ آں حضرت برخیزد و برخیزند و برند و منتظر ذکر و دعائے نشیند و نہی بر معنی اول تحریری و بر ثانی تنزیہی است۔ (المعجم للمعانی شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۴۴۷) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بعد نماز جمعہ دعاء:

(سوال ۴۳) جمعہ کی فرض نماز کے بعد دعائے ماثور کے ساتھ قرآن و حدیث کی دیگر دعاء ملا سکتے ہیں؟ بینواتو جروا۔ (الجواب) بعد نماز جمعہ دعائے ماثور کے ساتھ دیگر دعاء شامل کر سکتے ہیں لیکن مختصر ہونا چاہئے، تطویل کر کے لوگوں کو تنگ کرنا اور سنن رواتب کی ادائیگی میں تاخیر کرنا منافی نہیں کیونکہ بڑے مجمع میں کمزور، بیمار، کام کاج والے ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں، امام کو اس کا لحاظ چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعاء مانگنا:

(سوال ۴۴) نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعاء مانگنا کیسا ہے بینواتو جروا۔

(الجواب) نماز باجماعت کے بعد دعاء عربی میں مسنون ہے دوسری زبان میں خلاف افضل ہے لہذا اسی کی عادت نہ کی جائے۔ (۱) فقط واللہ اعلم۔

کتاب الجمعة

کچھ لوگ جمعہ کی نماز ادا نہ کر سکے تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

(سوال ۴۵) جماعت خانہ میں جگہ نہ ہونے کی وجہ سے کچھ لوگ جمعہ کی نماز باجماعت ادا نہ کر سکے۔ پھر ان لوگوں کو خیال ہوا کہ ظہر کی نماز مسجد میں باجماعت ادا کر لیں، لیکن امام صاحب نے کہا کہ مسجد میں دوسری جماعت نہیں کر سکتے اور کہا کہ تم سب لوگ ظہر کی نماز تنہا تنہا ادا کر لو، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا امام کی بات درست ہے؟ کیا مسجد میں دوسری جماعت نہیں کر سکتے؟ اگر جمعہ کی نماز ادا کرنا ہو تو اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جو لوگ جمعہ پڑھنے سے روک گئے ہیں وہ دوسری جماعت نہیں کر سکتے، مکروہ تحریمی ہے، البتہ دوسری مسجد جہاں جمعہ نہ پڑھا ہو وہاں جا کر باقاعدہ خطبہ دے کر نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں، یا کسی مکان میں (۱) پڑھ سکتے ہیں، منہم پڑھیں تو تنہا تنہا پر حیس۔ شہر اور قصبہ میں جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے ظہر کی نماز مسجد میں یا مکان میں باجماعت ادا کرنا ممنوع ہے، دیہات میں جہاں جمعہ ادا کرنا درست نہیں ہے ظہر باجماعت پڑھنے کا حکم ہے، ملائذ منہ میں ہے۔ معذور و مجنون راروز جمعہ نماز ظہر باجماعت گزاروں مکروہ است (ص ۵۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اذان جمعہ کے بعد غیر مسلم ملازم کو دوکان پر بٹھا کر دوکان کھلی رکھنا:

(سوال ۴۶) جمعہ کی اذان سے پہلے میں مسجد چلا جاتا ہوں مگر دوکان کھلی رہتی ہے غیر مسلم ملازم مال فروخت کرتا ہے، اس میں کوئی قباحت ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) غیر مسلم ملازم جس پر اذان جمعہ سن کر سعی واجب نہیں ہے وہ آپ کی دوکان کھلی رکھے تو ناجائز نہیں ہے۔ وقد خص مند من لا جمعة عليه ذكره المصنف (درمختار) والحاصل ان الدليل خص من وجوب السعي جماعة كالمریض والمسافر الخ (شامی ج ۲ ص ۱۸۲ باب بیع الفاسد تحت ۱۰ طلبہ، فی البیع المکروہ) لیکن احتیاط اور جمعہ کی فضیلت کا تقاضہ یہ ہے کہ اذان اول کے ساتھ دوکان بند کر دی جائے تاکہ غافل قسم کے لوگوں کو اس سے غلط فہمی نہ ہو۔ دوکان بند رکھنے میں جمعہ کے دن کی عظمت اور شان و شوکت میں اضافہ ہوگا، مدارس اسلامیہ بھی بند رہتے ہیں تو اگر ایک گھنٹہ دوکان بند رہے گی تو کیا نقصان ہو جائے گا ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (سورہ جمعہ پارہ نمبر ۲۸) فقط واللہ اعلم۔

پہلی اذان جمعہ کے بعد امام کہاں بیٹھے؟

(سوال ۴۷) امام صاحب جمعہ کی اذان کے بعد محراب اور منبر کے پاس نہیں بیٹھتے، مسجد کے حجرہ میں یا برآمدہ میں بیٹھتے ہیں اور وہاں سنت و نوافل پڑھتے ہیں اور خطبہ کے وقت منبر پر آتے ہیں، تو بہتر کیا ہے، وضاحت فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) امام جمعہ کے لئے مستحب اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ خطبہ سے پہلے حجرہ میں رہیں، حجرہ نہ ہو تو منبر کے دائیں

جانب کسی مخصوص جگہ میں بیٹھیں، جہاں سکون ہو اور وہیں سنت وغیرہ پڑھیں اور خطبہ کے وقت منبر پر آئیں۔ آپ ﷺ میں خطبہ کے وقت اپنے حجرہ مبارکہ سے (جو منبر کے دائیں جانب تھا) نکل کر منبر پر شریف لاتے تھے آپ ﷺ کے خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بھی یہی عمل تھا اور اس زمانہ میں بھی حرمین شریفین (زادہما اللہ شرفاً و کرمۃ) کے خطیب اس پر عمل کرتے ہیں اور خطبہ کے وقت آتے ہیں۔ حدیث میں ہے۔ اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام۔

ترجمہ: جب امام خطبہ کے لئے حجرہ سے نکلے اسی وقت سے نماز اور کلام منع ہے حدیث میں اذا قام کالفظ نہیں ہے اذا خرج کالفظ ہے، اس میں بھی اشارہ ہے کہ خطیب کی جگہ محراب نہیں بلکہ محراب سے دور اور عوام سے الگ مخصوص جگہ ہے۔

روایت میں ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ اور امیر المؤمنین حضرت عثمان غنیؓ کے زمانہ مبارکہ میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت نسیم داری رضی اللہ عنہما خطبہ سے پہلے منبر کے قریب وعظ فرماتے، جب امیر المؤمنین خطبہ کے لئے اپنے حجرہ سے نکلتے تو فوراً بند کر دیتے (مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۰۸ ص ۲۸۸) (مسند امام احمد ج ۳ ص ۴۲۹) (موضوعات کبیر ملا علی قاری ص ۱۲) (اصابہ فی تذکرۃ الاصحابہ ج ۱ ص ۱۸۴) (اقامة الحجۃ ص ۵)۔ اور تفسیر مواہب الرحمن میں ہے۔ امام کے لئے سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ خطبہ کے وقت برآمد ہو (یعنی نکلے) جیسے آنحضرت ﷺ اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلفائے راشدین کرتے تھے (تفسیر مواہب الرحمن ج ۶ ص ۴۰۹ سورہ جمعہ)

اسی لئے فقہاء کرام تحریر فرماتے ہیں ومن السنة جلوسه في مخدعه عن يمين المنبر (در مختار) یعنی خطیب کے لئے مسنون یہ ہے کہ منبر کی دائیں جانب حجرہ میں بیٹھے (در مختار) حجرہ نہ ہو تو اس طرف کے کونے میں بیٹھے، دائیں جانب سکون کی جگہ نہ ہو تو جہاں سکون ہو وہاں بیٹھے، خطیب کے لئے خطبہ سے پہلے کی سنتیں محراب میں پڑھنا مکروہ ہے۔ شامی میں ہے (قوله عن يمين المنبر) قيد لمخدعه قال في البحر فان لم يكن ففى جهته او ناحيته وتكره صلاحه في المحراب قبل الخطبة (شامی ج ۱ ص ۶۰ باب الجمعة)

آپ کے یہاں کے امام صاحب کا عمل مطابق سنت ہے، آج کل یہ سنت متروک العمل ہے، حق تعالیٰ اماموں کو اس سنت پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرماوے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کی پہلی اذان کو بدعت عثمانی کہنا:

(سوال ۴۸) جمعہ کے دن پہلی اذان منارہ پر ہوتی ہے، غیر مقلدین اس کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ بدعت عثمانی (رضی اللہ عنہ) ہے اور ناجائز ہے، یہ اذان حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں نہ تھی، کیا ان کا قول صحیح ہے؟ بیوقوف جروا۔

(الجواب) رسول مقبول ﷺ کے مبارک زمانہ میں مسلمان کم تھے ایک اذان جو منبر کے پاس ہوتی تھی وہ کافی تھی، بعد میں مسلمان دور دور تک پھیل گئے تو اذان مبری کافی نہ رہی اس لئے حضرت عثمانؓ کے زمانہ مبارکہ میں صحابہؓ کے اجماع سے پہلی اذان کا اضافہ ہوا، اور اجماع حجت شرعیہ ہے، نیز حضرت عثمانؓ خلفائے راشدین مہدین میں سے ہیں اور رسول مقبول ﷺ نے خلفائے راشدین کے طریقہ کو سنت فرمایا۔ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔ الحدیث (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ باب الاعتصام بالکتاب والسنة)

تفسیر مواہب الرحمن میں ہے۔ یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلاة۔ اے ایمان والو جب اذان دی جاوے واسطے نماز کے ف یعنی نماز جمعہ کے واسطے اذان دی جاوے اور یہ پہلی اذان ہے اور اس سے مراد وہ اذان ہے جب خطبہ پڑھنے کے واسطے خطیب منبر پر بیٹھے تو اس کے رو برو کھڑے ہو کر اذان کہی جاوے، کیونکہ آنحضرت ﷺ کے عہد میں اور حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہما کی خلافت میں بھی جمعہ کے واسطے یہی پہلی اذان تھی پھر حضرت عثمانؓ کی خلافت میں بھی جمعہ کے واسطے یہی پہلی اذان تھی، پھر حضرت عثمانؓ کی خلافت میں لوگوں کی کثرت ہو گئی اور آبادی بھی دور تک بڑھ گئی تو آپ نے مقام زوراء پر ایک اذان بڑھائی کہ اس کے سنتے ہی لوگ خرید و فروخت چھوڑتے اور جمعہ کے واسطے متوجہ ہوتے تھے، پھر جب خطیب منبر پر بیٹھتا تو بدستور سابق اس کے سامنے دوبارہ اذان دی جاتی پھر بعد فراغت خطبہ کے نماز کے واسطے اقامت کہی جاتی وہ بھی اذان کہلاتی ہے اور اس وقت سے اسی طرح معمول رہا اور اس زمانہ میں اصحاب مہاجرین و انصار بہت موجود تھے مگر کسی نے مخالفت نہیں کی تو یہ بھی سنت معمول ہو گئی، کیونکہ حدیث میں آیا ہے علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین من بعدی۔ الحدیث۔ یعنی تم لوگ اپنے اوپر لازم کرو میرے طریقہ سنت کو، اور میرے بعد خلفاء راشدین کے طریقہ سنت کو اور دانتوں سے مضبوط پکڑے رہو اور خبردار بچے نہ ہو ایسی باتوں سے جو نئی نکالی گئی ہیں کیونکہ دین میں ہر نئی بات گمراہی ہے اور ہر ایک گمراہی دوزخ میں لگتی ہے۔ اہلی قول۔ پس حاصل یہ کہ جمعہ کے روز پہلے منارہ پر اذان دینا جائز ہے، بعد اس کے خطیب کے سامنے کھڑے ہو کر اذان دی جاوے (تفسیر مواہب الرحمن ج ۶ ص ۴۰۳ سورۃ جمعہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صحت جمعہ کے لئے اذان عام والے مسئلہ پر ایک مفتی صاحب کا اشکال اور اس کا مفصل جواب !:

(سوال ۴۹) سیدی وسید المؤمنین حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد سلام مسنون بخیر ہوں۔ کافی دنوں سے خبر سن رکھی تھی کہ حضرت والا نے بھائی صاحب کی معرفت فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم احقر کے لئے بطور ہدیہ ارسال فرمایا ہے، آج وہ ہدیہ پر خلوص موصول ہوا، کسی قدر خاص سے آپ نے وہ ہدیہ بھیجا ہے کہ اور تمام کتابوں کا مطالعہ چھوڑ کر اسی کو دیکھنے میں لگ گیا، تقریباً تین رتب سے زیادہ ۲۴ گھنٹے میں دیکھ لیا، بہت سی چیزیں دیکھ کر معلومات میں اضافہ ہوا۔ جزاکم اللہ خیر الجزاء فی الدارین خیراً۔ فتاویٰ رحیمہ ج ۳ ص ۵۹ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں کیا بمبئی کی گودی میں کھڑے ہوئے جہاز میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ کے عنوان سے دیکھیں ص ۵۹ مرتب) کے مسئلہ۔ بمبئی کے رہنے والے حاجیوں کو گودی میں ٹھہرے ہوئے جہاز میں مقیم ٹھہرا کر اتمام صلوٰۃ کا سہم دیا گیا، اس لئے کہ گودی فنا شہر میں واقع ہے لیکن جمعہ پڑھنے سے اس لئے روکا گیا کہ جہاز میں اذان عام نہیں ہے اور شرائط جمعہ میں سے اذان عام ہے جو یہاں مفقود ہے۔

شامی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ صحیح ہونا چاہئے بلکہ ان پر فرض ہونا چاہئے، کیونکہ اذان عام کی شرط شامی میں وہاں بتائی گئی ہے جہاں جمعہ فقط ایک جگہ ہوتا ہے تاکہ کسی کا جمعہ فوت نہ ہو مگر جہاں تعدد جمعہ کا رواج ہو اور پسند جبکہ ہوتا ہو وہاں پر یہ شرط نہ پائی جائے تب بھی ان لوگوں پر جمعہ فرض رہے گا بشرطیکہ دوسری شرائط پائی جائیں

اس لئے کہ اس صورت میں اذن عام نہ ہونے کے باوجود بھی لوگ جمعہ دوسری جگہ پڑھ سکیں گے اور بمبئی کا بھی یہی حال ہے۔ قلت وینبغی ان یکون محل النزاع ما اذا كانت لا تقام الا فی محل واحد اما نو تعددت فلا لانه لا یتحقق التفویت کما افاده التعلیل۔ پھر فتاویٰ دارالعلوم جلد پنجم ص ۱۰۶ میں بھی مع حاشیہ کے یہی دیکھا کہ جمعہ ان لوگوں پر فرض ہونا چاہئے، باقی حضرت والا بھی خدا کے فضل سے۔ علی قوت کم نہیں رکھتے، ہو سکتا ہے کہ شامی رحمہ اللہ اور حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی رائے دلائل کے اعتبار سے آپ کے نزدیک کمزور ہو۔ فقط والسلام۔

(الجواب) وباللہ التوفیق:- مکرری جانب مولانا صاحب۔ زیدت معالیکم بعد سلام منسون! عافیت طرفین مطلوب ہے۔ کافی دن ہوئے آپ کا عقیدہ تمندانہ مکتوب لرامی موصول شدہ کاشف احوال ہوا تھا، شوق اور توجہ سے آپ نے فتاویٰ رحیمہ جلد سوم کا مطالعہ کیا، اس قدر دانی کا دل سے شکر گزار ہوں۔ آپ نے جمعہ کے اذن عام والے مسئلہ پر نظر ثانی کی ضرورت بتلائی ہے، اس کا بھی ممنون ہوں، مگر بھائی فتویٰ خدا کے فضل سے صحیح ہے، اصلاح کا محتاج نہیں۔ فالحمد للہ علی ذلک۔

علامہ شامی رحمہ اللہ کی توجیہ اکثر متون و شروح کے خلاف ہے، دوسری جگہ یا دوسری مسجد میں جمعہ نہ ہوتا ہو تو اذن عام شرط ہے ورنہ شرط نہیں ہے، ان کی یہ تحقیق مجروح معلوم ہوتی ہے، اذن عام کی شرط علی الاطلاق ہے اور یہی منشاء شرع کے مطابق ہے، نماز جمعہ ایک مخصوص اور مہتمم بالشان عبادت ہے، شعائر اسلام اور شعائر دین بھی ہے، اس کو دوسری عبادتوں کی طرح ادا نہ کیا جائے، نماز جمعہ کی چند خصوصیات ہیں اس کے مطابق ادا کی جائے تو صحیح ہوگی ورنہ ظہر ادا کرنا ہوگی۔ ایک خصوصیت یہ ہے کہ مصر (یعنی بڑی آبادی) میں ادا کی جائے، چھوٹی آبادی اس کے شایان شان نہیں اس لئے چھوٹے گاؤں میں ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی۔

(۲) اجازت امیر (یا اس کے نائب کی) شرط ہے بلا اجازت ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی۔ ظہر لازم ہے۔

(۳) وقت ظہر میں ادا کی جائے، وقت نکل جانے کے بعد ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی ظہر ادا کرنا لازم ہے۔

(۴) خطبہ شرط ہے، بلا خطبہ ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی۔

(۵) جماعت شرط ہے، بلا جماعت ادا کرنا اس کے شایان شان نہیں ہے اس لئے صحیح نہ ہوگی۔

(۶) اذن عام شرط ہے یعنی علی الاعلان اور علی سبیل الاشتہار اور علی الاظہار ادا کی جائے، چھپ کر ادا کرنا اس

کے شایان شان نہیں اس لئے ادا نہ ہوگی نمازیوں کو آنے کی روک ٹوک اذن عام کے خلاف ہے، اس لئے جیل خانوں میں جمعہ صحیح نہیں ہے۔ صحیح نہ ہونے کی وجہ اذن عام کا فقدان ہے، کسی نے یہ نہیں لکھا کہ شہر میں دوسری جگہ جمعہ نہیں ہوتا اس لئے جیل خانوں میں جمعہ صحیح نہیں کیا جس جگہ جیل خانہ ہوتا ہے اس شہر میں جمعہ نہیں ہوتا؟ ضرور ہوتا ہے اور متعدد جگہ ہوتا ہے، لہذا اذن عام کی شرط مطلق ہے، دوسری جگہ جمعہ ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔ حضرت عارف باللہ مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ ان کے دوسرے فتوے سے ٹکرا رہا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(سوال ۴۱) ایک قلعہ میں آمدورفت کے لئے عام اجازت نہیں ہے، اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس قلعہ میں جمعہ جائز نہیں ہے، باہر جائز ہے جہاں عام لوگ شریک ہو جائیں۔

(الجواب) اذن عام بے شک صحت جمعہ کے لئے شرط ہے پس جب کہ اس قلعہ میں عام نمازیوں کو اجازت نہیں ہے تو وہاں جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ کذا فی الدر المختار الشامی وغیرہما (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۵ ص ۹۰)

یہ فتویٰ فتاویٰ رضویہ کے مبین مطابق ہے، حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب کے زمانہ میں تعدد جمعہ کا رواج تھا، پھر آپ نے ایسا فتویٰ کیوں دیا؟

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب قدس سرہ تعلیم الاسلام میں لکھتے ہیں۔ ”پانچویں شرط اذن عام ہے، اذن کے معنی اجازت کے ہیں، اذن سے مطلب یہ ہے کہ سب کو اجازت ہو، جو چاہے آکر نماز میں شریک ہو سکے، ایسی جگہ جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہوتی کہ وہاں خاص لوگ آسکتے ہوں اور ہر شخص کو آنے کی اجازت نہ ہو (تعلیم الاسلام ص ۴۷ حصہ چہارم) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کو معلوم تھا کہ دہلی وغیرہ تمام شہروں میں متعدد جگہ جمعہ ہوتا ہے، اس کے باوجود آپ نے مطلق فتویٰ دیا، دوسری جگہ جمعہ نہ ہونے کی قید نہیں لگائی، اور یہی صحیح ہے۔

امام اہل سنت والجماعت حضرت مولانا عبدالشکور صاحب قدس سرہ نے بھی دوسری جگہ نماز نہ ہونے کی قید نہیں لگائی۔ فرماتے ہیں۔ ”عام اجازت کے ساتھ علی الاشتہار نماز جمعہ کا پڑھنا کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز جمعہ پڑھنا درست نہیں (علم الفقہ ج ۲ ص ۱۱۶)

اس میں بھی دوسری جگہ جمعہ نہ ہونے کی قید نہیں ہے، اور مولانا کے زمانہ میں بھی تعدد جمعہ کا رواج تھا۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ نے بھی اس کو اختیار فرمایا ہے، ملاحظہ ہو: ”عام اجازت کے ساتھ علی الاشتہار نماز جمعہ کا پڑھنا۔“ پس کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز جمعہ پڑھنا درست نہیں، اگر کسی ایسے مقام میں نماز جمعہ پڑھی جائے جہاں عام لوگوں کو آنے کی اجازت نہ ہو یا جمعہ کے روز مسجد کے دروازے بند کر دیئے جائیں تو نماز نہ ہوگی۔ (بہشتی گوہر ص ۹۳) حضرت قدس سرہ کے زمانہ میں بھی تعدد جمعہ کا عام دستور تھا۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے، ملاحظہ ہو:۔ حسب قواعد شرعیہ جیل میں اجازت عامہ نہ ہونے کی وجہ سے جمعہ کی نماز واجب نہیں۔ (مکتوبات شیخ الاسلام ج ۱ ص ۳۰۸) حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب قدس سرہ (سابق شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی) ارقام فرماتے ہیں۔ ”جمعہ قائم کرنا اسلامی شعار ہے اس کو اعلان اور شہرت کے ساتھ قائم کرنا چاہئے، چنانچہ خود سلطان وقت اپنے محل کے دروازے بند کر کر جمعہ کی نماز پڑھنا چاہے تو درست نہیں۔ ہاں اگر اذن عام ہو تو جائز ہو جائے گی (فلاح) اسی بنا پر جیل خانہ میں بھی جمعہ جائز نہیں (نور الاصباح ترجمہ نور الایضاح ص ۱۲۵)

نیز ارقام فرماتے ہیں۔ پانچویں شرط۔ اذن عام۔ یعنی ایسی جگہ جہاں پہنچنے کی سب کو اجازت ہو، جو چاہے نماز میں آکر شریک ہو سکے، اگر خاص لوگ آسکتے ہیں اور ہر شخص کو آنے کی اجازت نہ ہو وہاں نماز جمعہ صحیح نہیں ہے، جیل خانہ میں قیدیوں پر نماز جمعہ واجب نہیں ہوتی اور اگر پڑھیں تو جیل خانہ میں نماز جمعہ صحیح بھی نہ ہوگی۔ (حاشیہ) حضرت تھانوی رحمہ اللہ امداد الفتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:-

(الجواب) جب اذن عام ہو تو درست ہے ورنہ باہر نکل کر میدان میں پڑھ لیں (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۸۳ باب صلوٰۃ الجمعہ مطبوعہ کراچی)

والاذن العام هذا الشرط لم يذكر في الهداية ولا اثر له في ظاهر الرواية وانما هو مذكور في النوادر ومشى عليه اصحاب المتون واستنبط ذلك من قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله . فان النداء للاشتهاار وفيه نظم زلا يحفى . معنى الاذن العام ان لا يمنع احداً ممن يصح منه الجمعة عن دخول الموضع ائدى يصلى فى الجمعة وهو يحصل بفتح ابواب الجامع فلو دخل امير خصاً او قصراً واغلق باباه وصلى باصحابه لم تنعقد كذا فى الكافى وغيره (عمدة الرعاية فى حل شرح الوقاية باب صلاة الجمعة)

السَّادِسُ الْاِذْنَ الْعَامَ حَتَّى لَوْ اَنَّ السُّلْطَانَ اَوْ الْاَمِيرَ اِذَا اَغْلَقَ بَابَ قَصْرِهِ وَصَلَّى فَيَدْخُلُ بِهِ لَمْ يَجُوزْ جَمْعَتُهُ وَاِنْ فَتَحَهُ وَاِذْنَ لِلنَّاسِ بِالدَّخُولِ جَازَتْ سِوَاهُ دَخَلُوا اَوَّلًا وَذَلِكَ لِمَا مَرَّ مِنْ غَيْرِ مَرَّةٍ اَنَّهَا شَرَعَتْ بِخُصُوصِيَّاتٍ لَا تَجُوزُ بِدُونِهَا وَاِلاَّ اِذْنَ الْعَامِ وَاِلاَّ دَاءً عَلَى سَبِيلِ الشَّهْرَةِ مِنْ جُمْلَةِ تِلْكَ الْخُصُوصِيَّاتِ فَلَا تَجُوزُ بِدُونِهِ (فصل في صلوة الجمعة كبيرى ص ٥١٨)

والسادس من تلك الشروط الاذن العام وهو ان يفتح باب الجامع ويؤذن للناس حتى لو اجتمعوا فى الجامع واغلقوا ابابه وصلوا فيه الجمعة لا يجوز وكذا السلطان لو اغلق باب قصره وصلى فيه بحشمه لا يجوز لانها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فلا بد من اقامتها على طريق والا شتعار وان فتح باب قصره واذن للناس بالدخول فيه يجوز سواء دخلوا او لا لكن يكره لعدم قضاء حق المسجد الجامع (مجالس الابرار ص ٥٩٥ و ص ٥٩٦ مجلس نمبر ٣٩)

ومنها الاذن العام حتى لو غلق الامام باب حصته وصلى مع رفقاته لم يجزء في فتح القدير ان اغلق باب المدينة لم يجزء فيه تأمل فانه لاينا في الاذن العام لمن في البلد وامن خارج البلد فالظاهر انهم لا يجنبون لاقامة الجمعة بل ربما يجنبون للشر والفساد وهذا الشرط ايضاً لا يوجد في كتب الشافعية وجه قولنا ان مبنى الجمعة على الاشهار لانه من شعائر الاسلام والمسلمين ولا اشتهار من دون الاذن فتأمل (فصل في الجمعة رسائل الاركان ص ١١٥، ص ١١٢)

(قوله والاذن العام) اي شرط صحتها الاداء على سبيل الاشتهار الى قوله . وفي المحيط فان فتح باب قصره واذن للناس بالدخول جاز ويكره لانه لم يقض حق المسجد الجامع وعللوا بانها من شعائر الاسلام وخصائص الدين . فيجب اقامتها على سبيل الاشتهار . الى قوله . ولم يذكر هذا الشرط صاحب الهداية لانه غير مذكور في ظاهر الرواية وانما هو رواية النوادر كما في البدائع (البحر الرائق ج ٢ ص ١٥١ باب صلوة الجمعة)

ومنها الاذن العام وهو ان تفتح ابواب الجامع فيؤذن للناس كافة حتى ان جماعة لو اجتمعوا في الجامع واغلقوا ابواب المسجد وجمعوا لم يجوزوا كذا السلطان اذا اراد ان يجمع بحشمه في داره فان فتح باب الدار واذن اذنا عاماً جازت صلواته شهدها العامة ولم يشهد هكذا

فی المحيط (فتاوی عالمگیری ج ۱ ص ۱۵ الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة)
 ستة فی غیر المصلی وهی المصر الجامع والسلطان والجماعة والخطبة والوقت
 والاظهار. السلطان اذا فتح باب قصره واذن للناس بالدخول فيه يجوز ويكره لانه ضيع حق
 الجامع كذا فی تبیین الحقائق (نفع المفتی والسائل ص ۱۰۵) ايضاً

قال رضى الله عنه ما ذكرنا من الشرائط الخمس في غير المصلی و من جملة ذلك الاذن
 العام يعنى الاذن على سبيل الاشتهار حتى ان اميرالو اغلق ابواب الحصن وصلى في باهله وعسكره
 صلوة الجمعة لا يجوز في الجامع الصغير لصدر الشهيد. فصار ستة (خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۲۱۰)
 (قوله الاذن العام) لانها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فيجب اقامتها على سبيل
 الاشتهار ذكره الشيخ زين واحترز بالعام عن الاذن الخاص بجماعة فيه لا تصح اقامتها
 (طحطاوى على الدر المختار ج ۱ ص ۵۴۷ باب الجمعة)

شتم اذن عام. (مالا بدمنه م ص ۵۵)

وشرائط في غيره المصر والجماعة والخطبة والسلطان والوقت والاذن العام حتى لو
 ان واليا اغلوا باب بلد وجمع بحشمه وخدمه ومنع الناس عن الدخول لم تجز اخذاً من اشارة قوله
 تعالى نودى للصلوة فانه تشهير الخ (فتح القدير ج ۲ ص ۲۲ باب الجمعة)

ومنها ما هو في غيره كالمصر الجامع والسلطان والجماعة والخطبة والوقت والاظهار
 حتى ان والى لو اغلق باب المصر وجمع فيه بحشمه وخدمه ولم يأذن للناس بالدخول لم يجزه
 (عناية مع فتح القدير ج ۲ ص ۲۲ ايضاً)

(الاذن العام) لانها من شعائر الاسلام فتودى بالشهرة بين الانام وهو يحصل
 بفتح باب الجامع او دار السلطان او القلعة بلا ممانع وقد حررته في شرح التنوير (درر
 المنتقى شرح الملتقى ص ۱۶۶)

قال في مجمع الانهر ناقلاً عن عيون المذاهب ولا يضر غلق باب القلعة لعدوا وعادة
 قديمة لان الاذن العام حاصل لاهله وغلق الباب ليس لمنع المصلی ولكن عمد غلقه احسن
 (طحطاوى على المراقى الفلاح ص ۲۹۶ ايضاً)

(والاذن العام) اى وشرط لا دائها الاذن العام لانها من شعائر الاسلام فيجب اقامتها
 على سبيل الاشتهار بين الانام حتى لو اغلق امير باب قصره وصلى بعسكره لم يجزه ولو فتح
 باب قصره واذن بالدخول جازت مع الكراهة كذا ذكره الشمني. وفي المبسوط ان الاذن العام
 هو ان يفتح ابواب الجامع ويؤذن للناس حتى لو اجتمعت جماعة في الجامع واغلقوا الابواب لم
 تجز وكذا السلطان اذا اراد ان يصلى بحشمه في قصره فان فتح بابه واذن للناس اذناً عاماً

جازت صلوتہ شہد تھا العامة اولاً. وان لم يفتح بابه ولم يؤذن لهم بالدخول لاتجزه لان اشتراط السلطان للمتحرز عن تفويتها على الناس واذا لا يحصل الا بالاذن العام وكما يحتاج العامة الى السلطان في اقامتها فالسلطان يحتاج اليهم بان يؤذن لهم اذناً عاماً فبهذا يعتدل النظر من الجانبين (شرح نفايه ج ۱ ص ۱۲۵ باب الجمع)

وذكر في النواذر شرطاً آخر لم يذكره في ظاهر الرواية وهو اداء الجمعة بطريق الاشتهار حتى ان اميراً لو جمع جيشه في الحصن واغلق الابواب وصلى بهم الجمعة لا تجزئهم كذا ذكر في النواذر فانه قال السلطان اذا صلى في فهندرة والقوم مع المراء السلطان في المسجد الجامع قال ان فتح باب داره واذن للعامة بالدخول في فهندرة جازو تكون الصلاة في موضعين ولو لم ياذن للعامة وصلى مع جيشه لا تجوز صلاة السلطان وانما كان هذا شرطاً لان الله تعالى شرع النداء لصلاة الجمعة بقوله يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله والنداء للاشتهار ولذا يسمى جمعة لا اجتماع الجماعات فيها فاقضى ان تكون الجماعات كلها ما ذونين بالحضور اذناً عاماً تحقيقاً لمعنى الاسم (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۶۹ فصل في بيان شرائط الجمعة)

ان تمام عبارتوں میں اس کی تصریح ہے کہ اگر بادشاہ اپنے محل اور قلعہ میں نماز جمعہ پڑھے تو صحت جمعہ کے لئے اذن عام ضروری ہے، ظاہر ہے کہ اس شہر کی جامع مسجد میں نماز جمعہ تو ہوتی ہی ہوگی مگر اس کے باوجود قلعہ میں اقامت جمعہ کے لئے اذن عام کی شرط ہے اور بدائع الصنائع کی عبارت میں تو تو تكون الصلاة في موضعين کی تصریح ہے اور رسائل الارکان وغیرہ میں ان مبني الجمعة على الاشتهار کی صراحت ہے، لہذا اب تو اشکال رفع ہو جانا چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسافر اور نماز جمعہ:

(سوال ۵۰) تبلیغی جماعت جمعہ کے وقت شہر کی ایسی مسجد میں پہنچی جہاں بستی کا ایک شخص بھی مسجد میں نہیں آیا تو اگر یہ لوگ جو مسافر شرعی ہیں جمعہ پڑھیں تو ظہر کی نماز ان کی ذمہ سے ساقط ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔
(الجواب) ان کا جمعہ صحیح ہو جائے گا اور نماز ظہر ان کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی مالا بدمنہ میں ہے۔ مسئلہ: اگر جماعت مسافر ان درمصر نماز جمعہ گزارند درآ نہا مقیم کے باشندہ زدامام اعظم جمعہ صحیح باشد الخ (ص ۵۶ فصل در نماز جمعہ) فتاویٰ واللہ اعلم۔

پچیس سو کی بستی ہے وہاں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۵۱) ایک دیہات کی آبادی پچیس سو ہے قصبہ پانچ میل دوری پر ہے تو ہماری بستی میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا ناجائز؟

(الجواب) آپ کی ہستی شہر یا قصبہ ہو یا قصبہ نما بڑا گاؤں ہو اور اہل حرفہ (جن کی اکثر و بیشتر ضرورت ہوتی ہے) موجود ہوں اور لوگوں کے حوائج ضروریہ پورے ہوتے ہوں اور خورد و نوش کا سامان اور کپڑا وغیرہ ملتا ہو تو جمعہ صحیح ہوگا ورنہ جمعہ پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی، ظہر پڑھنا لازم ہوگا، اگر ہمت اور شوق ہو تو قریب کے شہر میں جا کر جمعہ ادا کریں۔

رسائل الارکان میں ملامہ بحر العلوم ارقام فرماتے ہیں فالقابل للفتوی فی مذهبنا الروایة المختارة للبلخی وکان مطلع الا سرار ابی قدس سرہ: یفتی بان المصر موضع یندفع فیہ حاجة الانسان الضرورية من الاکل بان یکون هناك من یبیع طعاما والکسوة الضرورية وان یکون هناك اهل حرف یتحتاج الیہم کثیراً ولا ادری هذا کان عن اجتہاده قدس سرہ او وجد روایة واللہ اعلم (ص ۱۱۳ فصل فی الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسافر جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۵۲) مسافر شرعی جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ یہاں اس بارے میں اختلاف ہو رہا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) مسافر جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے اور پڑھا بھی سکتا ہے، درمختار میں ہے: ویصلح للامة فیہا (ای فی الجمعة) من صلح لغيرها فجازت لمسافر وعبد ومريض الخ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۴۔ باب الجمعة) شامی میں ہے: ان المسافر لما التزم الجمعة صارت واجبة علیه ولذا صحت امامته فیہا (شامی ج ۱ ص ۶۷۔ باب الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نمبر اذان اول کے بعد کاروبار کرنا نمبر ۲ سنت ادا کرنے سے پہلے دنیوی کام کرنا:

(سوال ۵۳) میں مظفر پوش ہوں اور مظفری پٹنی اٹھا کر ادھر ادھر پھیری پھرتا ہوں، جمعہ کی دن جمعہ کی پہلی اذان کے بعد لوگ مسجد میں زیادہ ہوتے ہیں، تو اس وقت عطر زیادہ بکتا ہے تو کیا اذان اول کے بعد میں اپنا کاروبار جاری رکھ سکتا ہوں جمعہ سے پہلے کی سنتیں ادا کر لیتا ہوں اور خطبہ بھی پورا سنتا ہوں اور جمعہ کی نماز کے بعد فوراً باہر آ جاتا ہوں اور کاروبار میں مشغول ہو جاتا ہوں اور جب سب لوگ نکل جاتے ہیں اس وقت بعد کی سنتیں ادا کرتا ہوں تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جمعہ کی پہلی اذان سنتے ہی کاروبار بند کر کے نماز اور خطبہ کے لئے مستعد ہو جانا چاہئے، درمختار میں ہے (ووجب سعی الیہا وترك البیع) ولو مع السعی وفي المسجد اعظم وزراً والا اذان الاول) فی الاصح (درمختار) (قوله وفي المسجد) او علی بابہ بحر (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۷۰۔ باب الجمعة) نماز جمعہ (دوراعت فرض) کے بعد متلاً سنت ادا کی جائیں، دنیوی کام میں مشغول ہو کر سنت میں تاخیر کرنا غمراہتہ تہنیتی ہے، لہذا انتہہ قرات سے چار راعت ادا کر کے کاروبار میں مشغول ہو سکتے ہیں۔ ویکرہ تاخیر السنة الا بقدر اللہم انت السلام الخ قال العلوانی لا بأس بالفصل بالا ورا دواختاره الکمال (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۹۴۔ باب تالیف الصلوة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۸ ذی قعدہ ۱۳۹۹ھ۔

ویران عید گاہ کو آباد کرنا اور بوقت توسیع محراب و منبر توڑ کر وسط میں بنانا:

(سوال ۵۴) محترم جناب مفتی صاحب دامت برکاتہم۔ بعد سلام مسنون! گزارش یہ ہے کہ ہمارے شہر میں ایک قدیم اور پرانی عید گاہ ہے لیکن کئی سال سے اس کے اطراف و جوانب کا حصہ غیروں کے قبضہ میں چلا گیا تھا اور عید گاہ ناقابل انتفاع ہو گئی تھی، اتنا ہی نہیں بلکہ عید گاہ میں شراب نوشی اور جوئے کا اڈا بن چکا تھا اور پیشاب پاخانہ سے ملوث رہتی تھی، عید گاہ کے قریب رہنے والے چند نو جوانوں نے اس چیز کو محسوس کیا اور بڑی جدوجہد کے بعد کچی دیوار بنادی اور غیروں کا قبضہ ختم کرنے میں کامیابی حاصل کی۔ فالحمد للہ علی ذلک، عید گاہ کی توسیع کی وجہ سے محراب اور منبر کو اپنی اصلی جگہ سے ہٹا کر درمیان میں لانے میں کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) مساجد اور عید گاہ میں امام کے کھڑے رہنے کی جگہ اور محراب بالکل وسط اور درمیان میں ہونا ضروری ہے تاکہ دونوں طرف نصفیں برابر ہوں، ایک طرف بڑھ جانا باعث کراہت ہے لہذا محراب بالکل درمیان میں بنالی جائے اور منبر بھی محراب کے قریب ہونا چاہئے، ایسا کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

عیدین کی نماز شہر کی عید گاہ میں ہونا سنت مؤکدہ ہے، (۲) سورت بڑا شہر ہے عید گاہ کا کماحقہ انتظام نہ ہونے کی وجہ سے شہر کی تقریباً تمام چھوٹی بڑی مسجدوں میں عید کی نماز پڑھی جاتی ہے اور لوگوں کو راندیر جانا پڑتا ہے، اس لئے سورت میں شہر کے مناسب عید گاہ کا انتظام ضروری ہے، یہ قدیم عید گاہ مسلمانوں کی عدم توجہی اور غفلت کی بنا پر کالعدم ہو گئی تھی اور اس کا کافی حصہ ناجائز قبضہ کے نذر ہو گیا تھا اور جہاں پر ہزار ہا مسلمانوں نے نماز پڑھی ہے، لاکھوں سجدے ہوئے ہیں افسوس کہ وہاں شراب نوشی اور قمار بازی کی اڈے بن گئے اور برسوں پیشاب پاخانہ کی گندگی ہوتی رہی جو اہل شہر کے لئے موجب وبال ہے۔

اللہ کے کچھ نیک بندوں کو اس کا احساس ہوا، انہوں نے اس جگہ کو ناجائز قبضہ سے چھڑایا اور گندگی سے پاک صاف کیا اور عید گاہ کی توسیع کی، یہ حضرات فی الواقع مبارک بادی کے مستحق ہیں، مسلمانوں کو لازم ہے کہ ان کا ہاتھ بٹائیں اور ان کا پورا تعاون کریں اور اس قدیم عید گاہ کو آباد کرنے میں جدوجہد کریں، جو لوگ اس کار خیر میں داسے، درمے قدے، خنہ حصہ لیں گے وہ سنت زندہ کرنے کی بنا پر انشاء اللہ سوشہیدوں کے اجر و ثواب کے مستحق ہوں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۴ ذی قعدہ ۱۳۹۹ھ۔

چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا:

(سوال ۵۵) سورت کے ایک محلہ میں ایک مسجد ویران تھی، تقریباً پانچ مہینے ہوئے اس کی مرمت کر کے آباد کی گئی ہے، مسجد کے قرب ایک بھی مسلمان کا گھر نہیں ہے، دوسرے محلوں سے لوگ اس میں نماز پڑھنے کے لئے آتے ہیں، مسجد بہت چھوٹی ہے تقریباً پندرہ بیس آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہاں جمعہ کی نماز بھی

(۱) قلت ای لأن المحراب انما سی علامۃ لمحل قیام الامام لیکون قیامہ وسط الصف کما هو السنۃ، شامی مکروہات الصلاة ج ۱ ص ۲۰۴

(۲) والخروج الیہا ای الجانۃ لصلاة العید سنۃ وان وسعہم المسجد الجامع هو الصحیح۔ درمختار مع الشامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۷۲

جاری کی جائے تاکہ مسجد مکمل طور پر آباد ہو جائے تو یہاں جمعہ جاری کرنا کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) مذکور مسجد بہت ہی چھوٹی ہے، اس کی آبادی کے لئے اتنا کافی ہے کہ بوقتہ اذان اور جماعت سے نماز ہوتی رہے، اقامت جمعہ پر مسجد کی آبادی موقوف نہیں ہے، اقامت جمعہ شعائر اسلام میں سے ہے اس کا مقصد عظیم یہ ہے کہ شعائر دین کا عظیم الشان مظاہر ہو، یہ بات تب ہی ہو سکتی ہے کہ جمعہ عظیم الشان جماعت کے ساتھ ادا کیا جائے، محلے محلے چھوٹی چھوٹی مسجدوں میں چھوٹی چھوٹی جماعت سے جمعہ ادا کرنے میں اقامت جمعہ کا مقصد فوت ہو جاتا ہے اور دوسری مسجدوں پر بھی اس کا اثر پڑے گا۔ واقامة الجمعة من اعلام الدين فلا يجوز القول بما يؤدى الى تقليصها (مبسوط سرخسی ج ۱ ص ۱۲۱ باب الجمعة) لہذا اس مسجد میں جمعہ قائم کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالسواب۔

نماز جمعہ کی فضیلت اور کاروبار بند کرنا:

(سوال ۵۶) جمعہ کے دن ہم دوپہر کو نماز جمعہ سے پہلے دوکان بند کر دیتے ہیں، ہمیں کس وقت دوکان بند کرنا چاہئے۔ آج کل زوال ۴:۳۵ پر ہے اور اذان ایک بجے ہوتی ہے، اور خطبہ کا وقت ۲:۰۰ اکا ہے۔ فقط مینواتو جروا۔

(الجواب) احادیث میں جمعہ کے دن کی اور جمعہ کی نماز کی بہت ہی فضیلت بیان کی گئی ہے، یہ عید کے دن کے مماثل ہے بلکہ اس سے بھی افضل ہے لہذا اہل بیت کے لئے کہ صبح ہی سے جمعہ کی نماز کی تیاری میں مشغول ہو جائے، جلد از جلد غسل کرے، عمدہ ست عمدہ کپڑے جو انکے پاس ہوں پہنے، خوشبو لگائے، سورۃ کہف پڑھے اور جتنی جلدی ہو سکے اذان سے پہلے ہی جامع مسجد میں پہنچ کر نوافل، مسلوٰۃ التیمم، تلاوت قرآن، ذکر واذکار اور درود شریف پڑھنے میں مشغول رہے۔ تو بڑی فضیلت کا مستحق ہوگا، حدیث میں ہے۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويلبس من دهنه او يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الا خرى۔ رواہ البخاری یعنی جو شخص جمعہ کے دن غسل اور طہارت بقدر امکان کرے، بعد اس کے اپنے باؤں میں تیل لگائے اور خوشبو کا استعمال کرے اس کے بعد نماز کے لئے چلے اور جب مسجد میں آئے کسی آدمی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے، پھر جس قدر نوافل اس کی قسمت میں ہوں پڑھتے اور جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے تو گزشتہ جمعہ سے اس وقت تک کے گناہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ گزشتہ جمعہ سے اس جمعہ تک اور مزید تین دن کی گناہ معاف ہو جائیں گے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲)

اور ایک حدیث میں ہے قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكروا بتكر ومشي ولم يركب ودنا من الامام واستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة اجر صيامها وقيامها (رواہ الترمذی و ابو داؤد النسانی وابن ماجہ) جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے (یعنی بیوی کو) اور خود بھی غسل کرے اور سویرے مسجد میں پیادہ پا جاوے سوار ہو کر نہ جائے اور امام کے قریب بیٹھے اور خطبہ غور سے سنے اور اس درمیان کوئی انفعالی نہ کرے تو اس کو ہر قدم کے عوض ایک سال کامل کی عبادت کا ثواب ملے گا۔

ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲ باب التذکیر والتبہیر) پھر نماز جمعہ سے فارغ ہو کر کھانا کھائے اور اس کے بعد دوکان کھولے، اس پر عمل کرنا اور صبح ہی سی دوکان بند کرنا مشکل ہو تو اذان اول سے اتنی دیر پہلے دوکان بند کر دی جائے کہ سنت کے موافق غسل کر کے کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر اذان اول کے وقت جامع مسجد پہنچ جائے۔ (ووجب سعی الیہا وترك البیع) ولو مع السعی وفي المسجد اعظم وزراً (بالاذان الاول) فی الاصح (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۷۰ باب الجمعة) جمعہ کے دن کی جتنی عظمت کروئے، اور سنت کے موافق نماز جمعہ کا جتنا اہتمام کرو گے، اس کے موافق برکات سے نوازے جاؤ گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز کیوں صحیح نہیں؟

(سوال ۵۷) ہمارے گاؤں میں برسوں سے جمعہ کی نماز ہوتی تھی اور جمعہ کی عظمت کی وجہ سے بڑی تعداد میں لوگ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے، آٹھ دس ماہ سے یہاں قریہ صغیرہ ہونے کی وجہ سے جمعہ کی نماز بند کر دی گئی مگر اس کی وجہ سے وہ لوگ جو ہفتہ میں صرف ایک مرتبہ جمعہ میں آتے تھے ان لوگوں نے مسجد میں آنا بند کر دیا، اس لئے ہمارا ارادہ ہے کہ ایسے لوگ جمعہ کی نماز کی وجہ سے مسجد میں آجایا کریں، جمعہ کی نماز شروع کر دیں، کیا اس مقصد سے جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) ہر چیز کے کچھ اصول و قواعد ہوتے ہیں، ان اصول و قواعد کے موافق عمل لیا جائے تب ہی وہ مکمل صحیح ہوتا ہے ورنہ صحیح اور قابل قبول نہیں ہوتا۔ مثلاً نابالغ لڑکا یا لڑکی اپنا نکاح خود نہیں کر سکتے اگر کریں تو نکاح صحیح نہ ہوگا کہ اپنا نکاح خود کرنے کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، نابالغ لڑکا طلاق دے تو طلاق واقع نہ ہوگی کہ طلاق کی صحت وقوع کے لئے بالغ کا طلاق دینا ضروری ہے، نابالغ لڑکا بالغین کا امام نہیں بن سکتا کہ امامت کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، وقت سے پہلے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح نہ ہوگی، اسی طرح حج کی ادائیگی کے لئے اشہر حج ہونا اور ارکان کی ادائیگی کے لئے جو جگہیں مقرر کی گئی ہیں وہاں جا کر ارکان ادا کرنا ضروری ہے ورنہ فریضہ حج ادا نہ ہوگا، اسی طرح نماز جمعہ کی صحت کے لئے شہر یا قصبہ ہونا شرط ہے اس لئے چھوٹے گاؤں میں جمعہ اور عیدین جیسی اہم عبادت جو عظیم شعائر اسلام میں سے ہیں ادا نہیں کی جاسکتی۔ (۱) دیکھئے! میدان عرفات شہر میں داخل نہیں اس لئے وہاں جمعہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی حالانکہ اکھوں حجاج ہوتے ہیں وہ سب ظہر پڑھتے ہیں، اسی طرح آپ کا گاؤں چھوٹا ہے شہر یا قصبہ نہیں اس لئے جمعہ یا عید کی نماز ادا نہیں کی جاسکتی، جو لوگ بے نمازی ہیں ان پر محنت کی جائے اور نماز کی اہمیت ان کے اندر پیدا کی جائے تو انشاء اللہ ظہر کی نماز بھی پڑھنا شروع کر دیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ کی جماعت دوبارہ کرنا:

(سوال ۵۸) جامع مسجد میں نماز جمعہ ایسے امام نے پڑھائی جس کی قرائت ٹھیک نہ تھی، بعض نے نہ پڑھی تو اب

(۱) قوله و شرط ادائها المصرای شرط صحتهان تؤدی فی مصر حی لا تصح فی قریہ ولا مفازة لقول علی رضی اللہ عنہ لا جمعة ولا تشریق ولا صلاة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدینة عظيمة رواه ابن ابی شیبہ وصححه ابن جزم بحر الرائق باب صلاة الجمعة ج ۲ ص ۱۲۰۔

سب دوبارہ باجماعت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں!

(الجواب) جس مسجد میں ایک مرتبہ نماز جمعہ باقاعدہ ہوئی ہو وہاں دوسری مرتبہ نماز جمعہ درست نہیں۔ جنہوں نے نماز نہیں پڑھی وہ دوسری مسجد میں جا کر پڑھیں ورنہ بلا اذان اور بلا اقامت اور بغیر جماعت کے ظہر کی نماز تنہا تہادا کر لیں۔ (شامی ج ۱ ص ۶۶) (۱) واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل پڑھنا:

(سوال ۵۹) جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل پڑھیں یا نہیں؟

(الجواب) جمعہ کے دن بھی زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ اور منع ہے (صلوۃ الجمعة رسائل الارکان ص ۶۳) وقع من ایضا ترجیح قول الامام بکراهة النافلة في وقت الاستواء يومها فانهم (شامی ج ۱ ص ۷۳) آخری صلاة الجمعة فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں میں مسجد نہیں ہے تو نماز جمعہ صحیح ہے یا نہیں:

(سوال ۶۰) گاؤں میں مسجد نہیں ہے، جمعہ وعیدین کے لئے تکلیف ہے، مسجد کی بنا ڈالی ہے، بجگانہ نماز کہاں ادا کی جائے امام بھی نہیں اب اس گاؤں میں جمعہ وعیدین پڑھنا صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) وجوب۔ درحقیقت جمعہ وعیدین کے لئے شہر اور قصبہ ہونا شرط ہے مسجد کا ہونا شرط نہیں اسی طرح جائے نماز کا وقف ہونا بھی شرط نہیں گھر میں یا کرایہ کے مکان میں ادا کی جاسکتی ہے بشرطیکہ عام لوگوں کو وہاں جانے کی اجازت ہو، عام اجازت نہ ہوگی تو نماز جمعہ وعیدین صحیح نہ ہوگی۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۳-۷۶) (۲)

آپ حضرات موجودہ حالت میں نماز کے لئے کوئی جگہ مقرر کر لیں اس کی صفائی رکھ کر نماز باجماعت پڑھنے کا انتظام کریں اور امامت کے لئے کسی نیک و نڈر کو مقرر کر لیں نماز جمعہ وعیدین کو سخت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ امام کے علاوہ تین نمازی اور ہوں۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز جمعہ جہاں صحیح نہ ہو وہاں سے دوسری جگہ جانا کیسا ہے؟

(سوال ۶۱) جہاں جمعہ صحیح نہیں ہے وہاں سے بالقصد دوسری جگہ جانا منع ہے ایسا فتویٰ دیا ہے تاہم جانے والے کے لئے کوئی وعید ہے؟ ہمارے یہاں سے بذریعہ ٹرین یا موٹر میں یا چالیس میل دور سفر کر کے جمعہ کے لئے جاتے ہیں تو کیسا ہے؟

(الجواب) جس گاؤں میں جمعہ جائز نہیں وہاں سے شہر میں جمعہ کے لئے جانا لازم نہیں، ہاں جانے پر ثواب کا حق دار ہے جانے کی ممانعت نہیں۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۲-۷۳) (۳)

(۱) وكذا اهل مصر فانهم الجمعة فانهم يصلون الطهرو لا اقامة ولا حماعة قال في الشامية تحت قوله وكذا اهل مصر عن المصمرات يصلون وحذا باب الجمعة

(۲) ويشترط لصحتها شئان الاول المصمر والسابع الاذن العام من الامام الخ باب الجمعة ارنه كره جلد شہر یا قصبہ نہیں بلکہ یہاں سے تو جمعہ قائم کرنا جائز نہ ہوگا

ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:

(سوال ۶۴) ظہر و نماز جمعہ سے پہلے چار رکعات سنت موکدہ پڑھنے کی حالت میں ظہر کی جماعت یا جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو سنت پوری کرے یا دو رکعت پر سلام پھیر دے؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں دو رکعت پر سلام پھیر دے یا چار رکعت مختصر قرأت وغیرہ کے ساتھ پڑھے دونوں صورتیں جائز ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پڑھے ہاں اگر تیسری رکعت شروع کر دی ہو تو اختصار کے ساتھ چار رکعت پوری پڑھے (شامی ج ۱ ص ۶۶۸ اور اک الفریضۃ) فقط اللہ اعلم۔

نماز جمعہ کے قعدہ میں شرکت:

(سوال ۶۵) جمعہ کی نماز میں کوئی شخص قعدہ اخیرہ میں شامل ہو تو دو رکعت پڑھے یا چار رکعت پوری کرے؟
(الجواب) دو رکعت جمعہ کی پڑھے۔ چار رکعت ظہر کی پڑھنے کی حاجت نہیں۔ (نور الایضاح ص ۱۲۶)

جمعہ وعیدین میں آلہ مکبر الصوت کا استعمال:

(سوال ۶۶) لاؤڈ اسپیکر یعنی آلہ مکبر الصوت پر جمع وعیدین کا خطبہ اور نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(الجواب) بعض علماء کے نزدیک لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء درست اور نماز صحیح نہیں کہ ان کے نزدیک لاؤڈ اسپیکر کی آواز اصلی نہیں نقلی ہے۔ اگرچہ بہت سے علماء کے نزدیک اقتداء درست اور نماز صحیح ہے فاسد یا واجب انا دانی نہیں لیکن ان

میں سے محتاط اور متقیین علماء اس میں خرابیاں زیادہ ہونے اور نفع سے زیادہ نقصان کا پہلو غالب ہونے کی وجہ سے نماز میں اس کے استعمال کی اجازت نہیں دیتے اور یہی مناسب ہے اور اسی میں سلف صالحین کی کامل اتباع ہے لہذا سلف صالحین کے سادہ محتاط اور بابرکت طریقہ کو چھوڑ کر نماز جیسی افضل العبادات اور دین کے اہم شعار کو ایسے مخدوش اور اختلافی طریقہ کے ذریعہ ادا کرنا ہرگز مناسب نہیں اس کے استعمال پر اصرار کرنا غلطی ہے خطبہ میں بھی اس کا استعمال خطبہ کے شایان شان نہیں۔ اگر خطبہ اور قرأت کی آواز حاضرین تک پہنچ جاتی ہے تو کسی عالم کو بھی اس سے اختلاف نہیں ہے کہ اس صورت میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال جائز نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔ دور حاضر کے فتاویٰ ملاحظہ فرمائیے ذیل میں منقول ہیں۔

(۱) الجواب (ص ۱۳۷۰) یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، بعض علماء اس کو فاسد کہتے ہیں اور بعض درست کہتے ہیں احوط یہی ہے کہ اس کو نماز میں ہرگز استعمال نہ کیا جائے۔

سعید احمد مفتی مظاہر العلوم (سہارنپور) ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ (۲) مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی۔ لاؤڈ اسپیکر کو نماز میں استعمال نہ کیا جائے امام کو چاہئے کہ اس کو روک دے۔ (ماہنامہ نظام کانپور۔ ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ مطابق ۲ جون ۱۹۶۰ء)

(۳) مفتی مہدی حسن صاحب۔ الجواب۔ (۵۳۳۹) جہاں تک احتیاط کا تقاضا ہے پرانے طریقے پر نماز پڑھی اور پڑھائی جائے، لاؤڈ اسپیکر نماز میں استعمال نہ کیا جائے اختلاف بھی ہے۔ ایک جماعت نادرست کہتی ہے اور ایک جائز کہتی ہے۔ اس لئے بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ نماز جیسی اہم عبادت کو اس طریقہ سے ادا کیا جائے کہ ہر مکتب خیال کے علماء کے نزدیک نماز صحیح اور درست ہو جائے اور جب مجمع زیادہ ہو تو پرانے طریقے کے بموجب مکررین کے ذریعہ تکبیرات امام مقتدیوں کو پہنچائی جائیں۔ (حضرت مفتی مہدی حسن صاحب دارالعلوم دیوبند۔ ۲۳ ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ)

نماز جمعہ کی مسنون قرأت:

(سوال ۶۷) ہمارے یہاں امام صاحب نماز جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ کا پہلا رکوع اور دوسری رکعت میں دوسرا رکوع پڑھتے ہیں اور اس کو سنت طریقہ قرار دیتے ہیں تو کیا اس طرح قرأت کرنے سے سنت ادا ہوگی؟

(الجواب) گاہے گاہے جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ اعلیٰ اور ثانیہ میں سورہ غاشیہ پڑھنا سنت ہے۔ اسی طرح بھی کبھی جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ اور رکعت ثانیہ میں سورہ منافقون پڑھنا بھی مسنون ہے۔ لیکن جمعہ کی دونوں رکعتوں میں صرف سورہ جمعہ پڑھنا (یعنی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ کا پہلا رکوع اور دوسری رکعت میں دوسرا رکوع پڑھنا) جیسا کہ آپ کی امام صاحب کرتے ہیں اور اس کو مسنون طریقہ سمجھا جاتا ہے۔ صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ کا آخری رکوع اور ثانیہ میں سورہ منافقون کا آخری رکوع پڑھنے کو سنت کی ادائیگی کے لئے کافی سمجھا جاتا ہے۔ یہ بھی غلط ہے۔ ”زاد المعاد“ میں ہے۔ ولا يستحب ان يقرأ من كل سورة بعضها او يقرأ احد هما في الركعتين فانه خلاف السنة و جهال الائمة يد او مون على ذلك۔ یعنی یہ طریقہ سنت اور مستحب

نہیں ہے کہ سورہ جمعہ یا سورہ منافقون کا کچھ کچھ حصہ پڑھا جائے یا ایک سورت میں دونوں رکعتیں پڑھی جائے (جیسا کہ دریافت کیا گیا ہے) یہ طریقہ خلاف سنت ہے۔ جاہل اماموں نے سنت سمجھ کر اس طور پر پڑھنے کی عادت بنائی ہے اسی کی پابندی کرتے ہیں (ص ۱۰۴ ج ۱) واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ اور جمعہ کی فجر میں کوئی سورہ پڑھنا مسنون ہے؟

(سوال ۶۸) نماز جمعہ اور جمعہ کی فجر کی نماز میں کوئی خاص سورت یا آیات پڑھنا سنت ہے؟ اور جمعہ کے دن نماز فجر میں سورہ سجدہ پڑھنا سنت ہے؟ بحوالہ کتب جواب عنایت فرمائیں؟

(الجواب) آنحضرت ﷺ اکثر و بیشتر فجر کی سنت کی پہلی رکعت میں سورہ کافروں اور دوسری رکعت میں سورہ اخلاص تلاوت فرماتے تھے۔ وتر کی پہلی رکعت میں گاہے گاہے سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ کافروں اور تیسری میں سورہ اخلاص تلاوت فرماتے تھے اور کبھی سورہ اخلاص کے ساتھ معوذتین بھی پڑھنا ثابت ہے۔ اسی طرح جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون اور گاہے پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ غاشیہ تلاوت فرماتے تھے اور جمعہ کے دن نماز فجر کی پہلی رکعت میں سورہ سجدہ اور دوسری میں سورہ دھر تلاوت فرماتے تھے۔ لہذا اسی طرح گاہے گاہے پڑھنا مسنون اور مستحب ہے۔ سنت مؤکدہ نہیں ہے۔ لہذا اس پر مداومت نہ کرے کہ عوام اس کو واجب اور سنت مؤکدہ سمجھ لیں۔ ”درمختار“ میں ہے۔ ویکرہ التعین کالسجدة وهل اتی الفجر کل جمعة بل یندب قراۃہما احیاناً۔ یعنی خاص سورتوں کو مقرر کر لینا جیسے یہ مقرر کر لینا کہ جمعہ کے روز صبح کی نماز میں سورہ سجدہ اور سورہ اہل اتی (سورہ دھر) کو پڑھے یہ مکروہ ہے۔ مستحب یہ ہے کہ کبھی کبھی ان کو بھی پڑھ لیا کرے۔ ”شامی“ میں ہے فیستحب ان یقراء ذلک احیاناً تبرکاً بالماثور۔ نمازوں میں آنحضرت ﷺ سے جو سورتیں پڑھنی ثابت ہیں۔ کبھی کبھی برکت اور ثواب کی نیت سے ان کا پڑھنا مستحب ہے۔ (ص ۵۰۸ ج ۱ فصل فی القراءة)

کیا بمبئی کی گودی میں کھڑے ہوئے جہاز میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے؟

(سوال ۶۹) مفتی صاحب ہم سب گزشتہ کل جمعرات کو جہاز میں سوار ہوئے ہیں اور آج جمعہ کا دن ہے۔ اب ہمارے ساتھ بمبئی کے کئی حجاج ہیں اور جہاز ابھی بمبئی میں کسم (گودی) میں ہے تو یہ لوگ جمعہ ادا کریں یا ظہر؟ اسی طرح قصر کریں یا پوری ادا کریں؟

(الجواب) جہاز جب تک بمبئی گودی میں کھڑا رہے اس وقت تک بمبئی والے نماز پوری ادا کریں۔ یہ لوگ ابھی اپنے وطن کی حد (احاطہ) میں ہیں جس بنا پر مقیم ہیں مسافر نہیں۔ ^(۱) البتہ ان پر جمعہ کی نماز نہیں کہ جمعہ کے لئے ”اذن عام“ ضروری ہے۔ جب جہاز والے شہر میں نہیں جاسکتے اور شہر والے جہاز میں نہیں آسکتے تو ”اذن عام“ کی شرط مفقود ہے اس لئے جمعہ کی نماز ان پر لازم نہیں۔ جیسے اپنے شہر کے جیل خانہ میں جو قید ہیں ان پر جمعہ کی نماز لازم نہیں کیونکہ جیل خانہ میں جانے کی عام اجازت نہیں ہے وہ ظہر کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھیں گے۔ اسی طرح بمبئی کے حجاج بھی ظہر کی

(۱) وأشار الی أنه مفارقة ما كان من توابع موضع الإقامة كبريط مصر وهو ما حول المدينة من بيوت ومساكن فانه في حكم المصر، شامی باب صلاة المسافر۔

نماز طیحہ علیحدہ پڑھ لیں جماعت نہ کریں۔ یونہی ایسے لوگوں کے لئے شہر میں ظہر کی جماعت کرنا مکروہ ہے۔ کرد تحریراً لمعدور و مسجون و مسافر اداء ظہر بجماعة فی مصر (الدور المختار فی شروط الجسعة ص ۶۶ ج ۱)

جمعہ کے دن بوقت استواء نماز کا حکم:

(سوال ۷۰) حضرت مفتی صاحب۔ بعد سلام سنون فرزند سلمہ، نے مدراس سے مجھے لکھا ہے کہ میں مظاہر حق پڑھتا ہوں جس میں ایک حدیث پڑھی ہے امام شافعی نے روایت کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دوپہر کے وقت آفتاب ڈھلنے سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ لیکن جمعہ کے دن (پڑھ سکتے ہیں) اوکا قال۔ تو شافعی مسئلہ تو یہی ہے کہ زوال کے وقت جمعہ کے دن نفل پڑھ سکتے ہیں۔ حضرت ابوحنیفہ کا قول ہے کہ کسی بھی دن زوال کے وقت مکروہ ہے۔ لیکن ایک کتاب درمختار میں لکھا ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز جائز ہے۔ اور یہی قول ان کے شارح حضرت امام ابو یوسف کا ہے۔ حضرت بابائے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے تو جمعہ کے دن صلوٰۃ التیج زوال کا وقت دیکھ دیکھ پرستی تیس اب اس کی ضرورت نہیں ہے زوال کے وقت بھی کچھ حرن نہیں۔ یہ حنفیہ کا فتویٰ ہے (جمعہ کے علاوہ زوال کے وقت مکروہ ہے) اس مسئلہ میں آپ کیا فرماتے ہیں اور مجھے کیا کرنا چاہئے؟ (رہندہ۔ از بمبئی)

(الجواب) ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب ڈھل نہ جائے نماز پڑھنا ممنوع اور مکروہ تحریمی ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بقول ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا ان نصلی فیہن او نقبر فیہن مونا نا نا حین تطلع شمس بازغة حتی تر تفع و حین یقوم قائم الظہیرۃ حتی تسیل الشمس و حین تصیف الشمس للغروب حتی تغرب۔ یعنی حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تین وقت ہیں کہ منع فرماتے تھے رسول اللہ ﷺ ہم کو اس سے کہ ہم ان میں نماز پڑھیں یا ان میں اپنے مردوں کو دفن کریں (یعنی جنازہ کی نماز پڑھیں) جس وقت آفتاب نکلنے لگے یہاں تک کہ وہ بلند ہو جائے جس وقت ٹھیک دوپہر ہو جائے یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے اور جس وقت کہ آفتاب غروب ہونے لگے یہاں تک کہ غروب ہو جائے (صحیح مسلم باب الاوقات اتی النبی عن اعلوۃ فیما ص ۶۷ ج ۱) اس حدیث میں ممانعت کا حکم مطلق اور عام ہے اس میں جمعہ کے دن کا استثناء نہیں ہے۔ جس حدیث میں جمعہ کے دن کا استثناء ہے وہ یہ ہے۔ عن اسی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ نصف النہار حتی تزول الا یود الجمعة۔ یعنی حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا نماز پڑھنے سے دوپہر کے وقت یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے مگر جمعہ کے دن (منع نہیں ہے) یہ جمعہ کے دن کے استثناء والی حدیث اس درجہ کی نہیں ہے کہ عموم والی حدیث کا مقابلہ کر سکے۔ کیونکہ یہ اس کے مقابلہ میں ضعیف ہے اگر برابر کی جگہ مان لی جائے تو اصول حدیث کے بموجب حدیث تحریم کو ترجیح ہوگی۔

”رسائل الاذکار“ میں ہے۔ وفي التعارض يقدم المحرم على المباح واجاب الشيخ ان

الھمام بان ہذا ین الحدیثین معارضاً لحديث النهی و المحرم راجع عند المعارضة فصل فی المواقیت (ص ۶۲)

والجواب عنه ان استثناء یوم الجمعة لم یرو فی حدیث صحیح و کل ما جاء فیہ ضعیف بأسرہ قال الحافظ فی التلخیص بعد ذکر الحدیث المذكور واسحق و ابراہیم ضعیفان و رواہ البیہقی من طریق ابی خالد الاحمر عن عبد اللہ شیخ من اهل المدينة عن سعید بہ و رواہ الاثرم بسند فیہ الواقدی و هو متروک رواہ البیہقی بسند آخر فیہ عطاء بن عجلان و هو متروک الخ (اعلاء السنن ص ۴۳ ج ۲ کراہة الصلاة عند الاستواء)

یعنی حضرت امام شافعی اور امام ابو یوسف نے حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں وہ ضعیف ہیں۔ ان کے راویوں میں اسحاق و ابراہیم ہیں یہ ضعیف ہیں۔ تنبیہ کی روایت میں واقعی ہیں وہ متروک ہیں۔ دوسری روایت میں عطاء بن عجلان ہیں وہ بھی متروک ہیں الخ۔

پس یہ نظرتوں دلیل اسح قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے۔ والحدیث باطلاقة حجة علی الشافعی فی تحصیص الفرائض وغیرہ بمكة وحجة علی ابی یوسف فی ابا حة النفل یوم الجمعة کتاب الصلوة باب المواقیت ج ۱ ص ۸۵ (ص ۶۸ ج ۱) شامی میں ہے (قوله الا یوم الجمعة) لسا رواہ الشافعی فی مسنده نہی عن الصلوة نصف النهار حتی تزول الشمس الا یوم الجمعة قال الحافظ ابن حجر فی مسنده انقطاع و ذکر البیہقی لہ شواہد ضعیفة اذا ضمت فوی الخ (قوله المصحح المسموع) ان سراج بن المتور والشروع علی خلافہ (قوله ونقل الحلبي) انی صاحب الحلبة العلامة المحقق ابن امیر الحاج عن الحاوی ای الحاوی المقدسی کما رأیت فیہ لکن شراح الهدایة انتصر و القول الا امام واجابوا عن الحدیث المذكور باحدیث النهی عن الصلوة وقت الاستواء فانہا محرمة (الی قولہ) و ایضاً بان حدیث النهی صحیح رواہ مسلم وغیرہ فیکدم بصحته واتفاق الانمة علی العمل بہ و کونه حاضراً وقد امنع علماء عن سنة الوضوء وتجبة المسجد ورکعتی الطیاف ونحو ذلك فان الحاضر مقدم علی المبیح (الی قولہ) و رأیت فی البدائع ایضاً مانصہ وما ورد من النهی الا بمكة شاذ لا یقبل فی معارضة المشهور و کذا روایة استثناء یوم الجمعة غریب فلا یجوز تخصیص المشهور بہ اه والله الحمد (ج ۱ ص ۳۴۵ کتاب الصلوة) وقد منا ایضاً ترجیح قول الا امام بکراہة النافلة فی وقت الاستواء یومها (الجمعة) (شامی باب الجمعة ص ۷۷ ج ۱)

”مظاہر حق“ میں ہے (زوال کے وقت) کراہت ہمارے (حنفیہ) کے نزدیک ہر زمان اور ہر مکان میں ہے (مکہ اور جمعہ کا استثناء نہیں ہے) اور نزدیک شافعی کے اور اور علماء کے کہ موافق ان کے ہیں دن جمعہ کے وقت استواء کے جائز ہے اور مکہ معظمہ میں بھی جائز ہے سب اوقات میں اور مذہب حنفیہ کا احوط ہے اس لئے کہ جب مسیح (مباح بتلانے والی حدیث) اور محرم (حرام بتلانے والی حدیث) جمع ہوں تو ترجیح محرم کو ہے واللہ اعلم (ص ۳۴۲ ج ۱) اسی میں

دوسری جگہ لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جمعہ کے روز بھی زوال کے وقت نماز پڑھنا درست نہیں ہے اس لئے کہ جن حدیثوں میں منع کا حکم ہے وہ مشہور (معتبر) ہیں۔ اور یہ حدیث جو امام شافعی اور امام ابو یوسف کی دلیل ہے ضعیف ہے۔ ان مشہور حدیثوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور یہ نتیجہ ماحدہ مسلمہ ہے کہ محرم رائج ہے صیح پر ملخصاً (ص ۳۳۶ ج ۱) یہ ہے حنفیہ کا اصلی مذہب پھر یہ کیسے لکھ دیا کہ ”جمعہ کے دن صلوٰۃ التَّسْبِيحِ زوال کا ٹائم دیکھ دیکھ کر پڑھتی تھیں اب اس کی ضرورت نہیں ہے زوال کا وقت ہونے سے بھی کچھ نہیں یہ حنفیہ کا فتویٰ ہے۔“ حنفیہ کا مذہب و فتویٰ اور دلیل مسلم کی صحیح حدیث اور کتاب ”رسائل الارکان“ ہدایہ، بدائع، شامی اور مظاہر حق۔“ کی عبارتوں سے روز روشن کی طرح واضح ہے کہ زوال کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ یہی حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ اور دوسرے قول کے مقابلہ میں رائج اور احوط ہے۔ لہذا اس پر عمل کرنا چاہئے۔ نماز اہم عبادتوں میں سے ہے۔ اس میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ ”شامی“ میں ہے۔ ”لما فی مبسوط السرخسی ان الاخذ بالا احتیاط فی باب العبادات واجب اہ“ (ص ۱۰۶ ج ۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (عبادات کے متعلق مسائل میں احتیاط والے مسئلہ پر عمل کرنا واجب ہے۔

فتائے مصر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟:

(سوال ۷۱) راندیر کے قریب دو دیہات ہیں۔ اراجن اور پال دونوں جگہ کی فجر کی اذان سنائی دیتی ہے جب کہ اؤڈ اسپیکر پر دی جاتی ہے تو اس جگہ کے لوگوں پر نماز جمعہ کے لئے راندیر آنا ضروری ہے یا نہیں؟

(الجواب) جب یہ دونوں دیہات راندیر سے علیحدہ اور مستقل ہیں تو ان کے باشندوں پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ ولا یجب علی من کان خارجہ ولو سمع النداء من المصر سواء کان سوادہ قریبا من المصر او بعیدا علی الاصح فلا یعمل بما قیل بخلافہ وان صحیح۔ باب الجمعة (مراقی الفلاح ص ۱۰۱)

لا یعمل بما قیل الخ قال فی الشرح قد علمت بنص الحدیث والاثر الروایۃ عن النما ابی حنیفہ وصاحبیہ واختیار المحققین من اهل الترجیح انه لا عرۃ ببلوغ النداء ولا بالعلوۃ و ۱۰ مایل وانہ لیس بشیئی فلا علیک من مخالفة غیرہ وان ذکر تصحیحہ فمندی البدائع انہ ان امکن ان یحضر الجمعة ویبیت باہلہ من غیر تکلف یجب علیہ الخ ای لان من جاوز هذا الحد بنیۃ السفر کان مسافرا فلر وجبت ثمہ لوجبت علی المسافر وهو خلاف النص۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۹۲، ۲۹۳ ایضا) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ کا حکم:

(سوال ۷۲) میں۔ ”نوا گاؤں پر جاتی۔“ میں ملازم ہوں۔ مدرسہ اور امامت بھی میرے ذمہ ہے۔ گاؤں میں دس ۱۰ بارہ ۱۲ مکان ہیں۔ پہلے سے جمعہ نہیں پڑھا جاتا اور نماز عید ہوتی ہے کیا فی الحال نماز پڑھنا واجب ہے اور نماز عید واجب ہے تو نیت واجب کی کی جائے یا نفل کی؟ بعض کہتے ہیں کہ واجب کی نیت سے نماز صحیح نہیں ہے نفل کی نیت سے صحیح ہے تو کیا نفل کی نیت سے نماز عید پڑھے پڑھائے تو ادا ہوگی؟

(الجواب) تمہارا گاؤں چھوٹا ہے ایسے گاؤں میں جمعہ و عیدین کی نماز درست نہیں۔ نفل کی نیت سے بھی عید کی نماز

پڑھنے پڑھانے کی اجازت نہیں مکروہ تحریمی ہے۔ ”در مختار“ میں ہے۔ صلوٰۃ العید فی القری تکرہ تحریمای لانہ اشتغال بما لا یصح لان المصر شرط الصحة۔ ”شامی“ میں ہے۔ (قوله ما لا یصح) ای علی انہ عید والا فهو نفل مکروہ لا داند بالجساعة (۷۷۵ ج ۱ باب العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں قصبہ بن جائے تو نماز جمعہ وعیدین کا حکم:

(سوال ۷۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارا قصبہ ”چھاپی“ آٹ سے چار پانچ سال قبل ایک معمولی سی دیہات کی حیثیت رکھتا تھا۔ مگر اب اس وقت قصبہ کے مانند ہے اور پوری اس کی آبادی تقریباً چار ہزار ہے۔ اگر انگریزی اور عربی مدرسہ کے طلباء کی تعداد و شمار کی جائے تو تقریباً چھ سو ۶۰۰ کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس قصبہ میں مستقل بازار ہے۔ جس میں ہر قسم کی اشیاء (ضروریات زندگی) فراہم ہو جاتی ہیں اور پورے بازار کی دوکانیں جو باضابطہ پنچائت کونٹیکس ادا کرتی ہیں۔ دو سو پچاس ۲۵۰ ہیں۔ ریلوے اسٹیشن ہے جہاں ڈاک میل کے علاوہ سب کاریاں نکھرتی ہیں۔ اور یہ قصبہ اپنے قرب و جوار کے بہت سے دیہاتوں کے لئے تھوک منڈی شمار کیا جاتا ہے۔ دیہاتی تاجر یہاں آ کر ضروری اشیاء خریدتے ہیں اور اس میں پنچائت کی آفس، ڈاک، گھر، ٹیلی گرام، ٹیلیفون، ایکٹریک (بجلی) بھی ہے اور پولیس تھانہ بھی اور سرکاری غیر سرکاری شفا خانے بھی اور جانوروں کا دوا خانہ بھی ہے اور بینک بھی ہے۔ یہاں دو مسجدیں اور ایک عربی مدرسہ ہے۔ جس میں ساڑھے تین سو (۳۵۰) طلباء زیر تعلیم ہیں۔ پرائمری اور سیکنڈری اسکول ہیں۔ خلاصہ یہ کہ یہاں ضروریات زندگی تجارت اور صنعت و حرفت اور جانوروں کے پرورش کے اصطبل لگے ہوئے ہیں اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس جگہ پر جمعہ وعیدین واجب ہے یا نہیں؟ آج تک یہاں پر جمعہ وعیدین ادا نہیں کی جاتی ہے۔ جب باہر کے علمائے کرام آتے ہیں تو اس مقام کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ یہاں کے لوگ ترک جمعہ کے مرتکب ہوں گے تو جمعہ وعیدین واجب ہے یا نہیں؟ جمعہ ادا نہ کرنے کی صورت میں واقعہ ترک جمعہ کے گناہ کے مرتکب ہوں گے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) قصبہ اور قریہ صغیرہ ہونے کا مدار عرف پر ہے اگر فی الواقع چھاپی کی بستی قصبہ نما ہے۔ اور اہل بستی اور قرب و جوار والے اسے قصبہ سمجھتے ہیں تو یہ عرفاً اور شرعاً قصبہ ہے اور قصبہ قائم مقام شہر کے ہوتا ہے۔ لہذا یہاں پر بلا تردد نماز جمعہ وعیدین درست ہے۔ وتقع فرضا فی القصبات و القرى الکبیرۃ الی فیہا اسواق (شامی ص ۷۳۸ ج ۱ باب الجمعة) لہذا اس جگہ جمعہ وعیدین قائم کرنا ضروری ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں:

(سوال ۷۴) بڑودہ شہر کی آبادی سے باہر تبلیغی اجتماع رکھا ہے یہ جگہ شہر کی حد میں ہے یہاں پنڈال میں نماز جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟ چار پانچ ہزار آدمیوں کا شہر میں جانا دشوار ہے۔

(الجواب) یہ اجتماع فنائے شہر میں ہے لہذا پنڈال میں نماز جمعہ صحیح ہے۔ صحت جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں، شہر یا فنائے شہر میں جہاں کہیں مسجد کی طرح نماز پڑھنے کی عام اجازت ہو نماز جمعہ پڑھی جاسکتی ہے۔ مگر مسجد میں پڑھنے کا ثواب نہیں ملے گا۔ (اوفناء ۵) بکسر الفاء وھوما) حولہ (اتصل بہ) اولاً کما حررہ ابن الکمال۔

وغیرہ (لاجل مصالحہ) کد فن الموتی ور کض الخیل (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۴۹ ایضاً)
فتائے شہر یعنی شہر کے ارد گرد کا کارآمد میدان جو شہر کے مفاد اور مصالح جیسے مردوں کی تدفین گھوڑ دوڑ اور فوجی
اجتماع کے لئے ہوتا ہے۔ فقہاء اللہ اعلم بالصواب۔

صحت جمعہ کے لئے کس قدر آبادی شرط ہے؟

(سوال ۷۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت مسئلہ میں (۱) ہمارے گاؤں کی آبادی تین ہزار کی ہے۔
۱۔ سلمان تین سو ہیں۔ (۲) دو قبرستان ہیں ایک سات بیٹھے کا اور دوسرا ایک بیٹھے کا (۳) پانچ سات دکانیں ہیں
ضروری چیزیں سورت اور بارڈولی سے منگوائی جاتی ہیں (۴) تھانہ، ریلوے، واٹر ورکس، بجلی، ندی اور بازار وغیرہ نہیں
ہیں۔ (۵) سات بیٹھے کا ایک تالاب ہے (۶) پورب میں بارڈولی پانچ میل پر واقع ہے۔ پچھتم سورت، بیٹشور بارڈ
میل پر ہے (۷) مدرسہ مسجد ہے۔ نماز جمعہ وعیدین۔ باجماعت ہوتی ہے۔ مذکورہ حالات کے پیش نظر صحت جمعہ کے
لئے کیا حکم ہے؟ کچھ لوگ بجائے جمعہ کے ظہر پڑھتے ہیں تو کیا یہ کنبہ گار ہیں؟ اگر ہیں تو کفارہ کیا ہے؟

(الجواب) جمعہ وعیدین کے لئے شہر یا قصبہ ضروری ہے۔ آپ کا گاؤں بڑا گاؤں یا قصبہ کہا جاتا ہو تو جمعہ وعیدین
درست ہیں۔ مگر مذکورہ بالا صورتوں (ڈاکخانہ۔ ریلوے وغیرہ نہ ہونے سے) واضح ہوتا ہے کہ قصبہ نہیں ہے لہذا جمعہ
وعیدین کی نماز صحیح نہیں ہے پڑھی جائے تو وہ ادا نہ ہوگی نفل ہو جائے گی اور نفل باجماعت پڑھنے کی کراہت اور ظہر
باجماعت ترک کرنے کا گناہ ہوگا۔ اہل قریہ پر جمعہ نہیں ظہر باجماعت لازم ہے۔ نماز عید بھی واجب نہیں۔ اگر ہمت اور
شوق ہو تو قرب و جوار کے قصبہ یا شہر میں جا کر پڑھنا بہتر ہے۔ واجب نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رویدار میں نماز جمعہ وعیدین صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۷۶) علمائے دین کیا فرماتے ہیں۔ خدا پاک آپ کا سایہ تادیر قائم رکھے، بخدمت اقدس عرض اینکہ
ہمارے گاؤں کے قریب ایک گاؤں ہے دونوں گاؤں میں ایک ایک مسجد ہے۔ ایک گاؤں کا نام ”رویدار“ ہے اور
دوسرے کا نام ”کر مالی“ ہے۔ رویدار کی آبادی پندرہ سو (۱۵۰۰) اور کر مالی کی آبادی چار سو (۴۰۰) ہے۔ رویدار میں دوا
خانہ، دس ۲۰ بارہ دکانیں، اور چکی ہے (آنا پینے کی) اور واٹر ورکس بھی ہے۔ غرض کہ ضروریات زندگی بہ سہولت میسر
ہوتی ہے، مزید اینکہ یہاں نماز جمعہ وعیدین پڑھی جاتی ہے۔ مگر بعض عدم وجوب و عدم جواز کے قائل ہیں اور وہ نہیں
پڑھتے۔ لہذا اس بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟ واضح فرمائیں۔

(الجواب) تحقیق سے معلوم ہوا کہ دونوں گاؤں اسما و عرفا مستقل ہیں اور کسی ایک میں بھی صحت جمعہ کی شرط نہیں پائی
جاتی، لہذا جمعہ قائم کرنا درست نہیں ہے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (کتبہ السید عبدالرحیم غفرلہ)
(الجواب) نمبر ایہ تو ظاہر ہے کہ جمعہ کی صحت و عدم صحت کا مدار اجتماع شرائط و عدم اجتماع پر ہے پس صورت مسئلہ

(۱) ومن لا تجب علیہم الجمعة من اهل القرى والوادى لهم ان يصلوا الظهر بجماعة يوم الجمعة باذان واقامة
عالمگیری۔ صلاة الجمعة ص ۱۲۵

(۲) وشرط اذانها المصر ای شرط صحتها ان تؤدى فی مصر حتی لا تصح فی قرية ولا مفاراة الخ بحر الرائق ج ۲
ص ۱۲۰ باب صلاة الجمعة

میں جب دو گاؤں علیحدہ علیحدہ نام کے ساتھ مشہور و موسوم ہیں اور انفرادی طور پر کسی ایک میں صحت جمعہ کی صلاحیت نہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ دونوں کو خواہ مخواہ ایک فرض کر کے لزوم جمعہ کا حکم لگا دیا جائے۔ کیونکہ اس میں کوئی خفا نہیں کہ حضرات فقہاء نے دو مستقل بستیوں میں جمعہ کے صحیح ہونے اور نہ ہونے کا مدار فصل اور عدم فصل پر نہیں رکھا بلکہ حقیقی مدار برائیک بستی کی صلاحیت و عدم صلاحیت پر ہے۔ یعنی اگر ہر بستی میں صحت جمعہ کے شرائط پائے جاتے ہیں تو جمعہ صحیح ہے ورنہ نہیں۔ حقیقت میں یہ بڑی اصولی غلطی ہے کہ صرف جمعہ کے شوق میں دو مستقل آبادیوں کو ایک بنانے میں بیانیہ شروع ہو جاتی ہے۔ بات یہ ہے کہ جب یہ دو گاؤں مستقل ناموں کے ساتھ موسوم ہیں تو پھر احکام شرعیہ میں بھی ان کے استقلال کو پیش نظر رکھا جائیگا۔ البتہ اگر واقعی دو بستیاں نہیں بلکہ محکمے ہیں اور دونوں محلوں کا بحیثیت مجموعی کوئی دوسرا نام ہے تو پھر یہ صرف راستوں کا فاصلہ ہی صحت جمعہ کے لئے محل نہیں۔ لیکن اگر ایسا نہیں اور بظاہر نہیں ہے۔ تو یقیناً ایسی بستیوں میں جمعہ صحیح نہیں۔ فرضیت جمعہ کے حامیوں کو اس پر بے محل اور غیر شرعی اصرار کی ضرورت نہیں۔ (کتبہ حقیق الرحمن عثمانی)

(الجواب) نمبر ۲ از مفتی عزیز الرحمن صاحب۔ اصل یہ ہے کہ عند الحنفیہ جمعہ وعیدین کی نماز شہر یا ایسے بڑے قریہ میں فرض اور صحیح ہوتی ہے۔ جس میں بازار ہو۔ جس میں ضروریات کی اشیاء مل سکتی ہوں قال فی رد المحتار نقلاً عن القہستانی وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرۃ الی فیہا اسواق الخ وفما ذکرنا اشارۃ الی انہا لا تجوز فی الصغیرۃ الخ وفی الدر المختار صلوۃ العید فی القری تکرہ تحریماً الخ ومثلہ الجمعة. (شامی) پس جب کہ ہر دو مذکور بستیوں میں سے ایسی بڑی نہیں ہے کہ اس میں شرط صحت جمعہ پائی جائے تو وہ اس بستیوں کو ایک سمجھ کر جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ پس جواب مذکور بالا صحیح ہے۔ فقط عزیز الرحمن مفتی دارالعلوم۔ (از فتاویٰ دارالعلوم ریل و مکمل ص ۱۳۴-۱۳۵ ج پنجم)

ملازمت کی وجہ سے جمعہ معاف اور ساقط نہیں ہوتا:

(استفتاء ۷۷) ایک ایسا شخص جو شب و روز کی فرض نمازوں سے ایک دو نماز ضرور پڑھ لیتا ہے۔ لیکن نماز جمعہ ضرور ادا کرتا ہے اب یہ شخص ایسی جگہ کام کرتا ہے کہ جہاں سے نماز جمعہ کا وقت نہ ملتا ہو۔ ہفتہ وار چھٹیاں ضرور ملتی ہیں۔ لیکن جمعہ کے علاوہ کسی اور دن مثلاً اتوار ہو یا منگل وغیرہ اب یہ شخص اگر جمعہ کے دن کام کرنے جاتا ہے تو نماز جمعہ چھوٹ جاتی ہے۔ اور اگر نماز جمعہ کو جاتا ہے تو جمعہ کے دن کام پر نہیں جاسکتا۔ گویا ایک دن کی آمدنی کم ہوتی ہے۔ اور شخص مذکورہ کی اقتصادی حالت بھی ناگفتہ بہ ہے۔ اب کیا کیا جائے؟ آیا نماز جمعہ چھوڑ دے یا جمعہ کے دن کام چھوڑ دے؟ کام چھوڑنے کے سلسلہ میں یہ بات ضرور پیش نظر رکھیں۔ کہ اگر چھٹی منظور ہوئی تو صرف آمدنی ہی کم ہوئی۔ اور اگر چھٹی منظور نہ ہوئی اور شخص مذکور چلا گیا تو آمدنی کے کم ہونے کے علاوہ اس دن اسے ”غیر حاضر“ سمجھا جائے گا۔ اور غیر حاضر رہنے والے کو دوسرے دن کام دینا یا نہ دینا کام دینے والے کی مرضی پر منحصر ہے۔ کبھی کبھی بطور تنبیہ کام نہیں دیا جاتا۔ علاوہ ازیں سالانہ غیر حاضریوں کی تعداد شمار کی جاتی ہے۔ اور اس کا اثر کام پر پڑتا ہے۔ ازراہ کرم مندرجہ بالا تمام باتوں کو پیش نظر رکھ کر جواب تحریر فرمائیں۔ مینو اتو جروا۔

(الجواب) ملازمت کی وجہ سے نماز جمعہ معاف نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ سے جمعہ چھوڑنے کی اجازت نہیں ہے۔ وجب السعی الیہا وترک البیع ولو مع السعی (درمختار) قوله ترک البیع (اراد کل عمل ینافی السعی) (شامی ص ۷۷۰ ج ۱ باب الجمعة) والا صح وجوبہا علی مکاتب ومبغض واجیر ویسقط من الاجر بحسابہ لو بعیداً (درمختار) (قوله بحسابہ لو بعیداً) فان کان قدر ربع النہار حط عنه ربع الاجرة ولیس للاجیر ان یطالبہ عن الربع المحطوط بمقدار باشتغاله بالصلوة تتار خانہ (شامی ص ۷۶۳ ج ۱ ایضاً)

مطلب یہ ہے کہ مزدور کو بھی ازم ہے کہ اذان جمعہ سنتے ہی سب کام چھوڑ چھڑ کر نماز جمعہ کے لئے روانہ ہو جائے۔ جانے آنے میں کافی وقت صرف ہونے اور حرج ہونے کی وجہ سے تنخواہ کٹے تو اسے منظور کر لیا جائے۔ اس میں خیر ہے۔ قوله تعالیٰ: یا ایہا الذین آمنوا اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون ترجمہ: اے ایمان والو! جب جمعہ کے روز نماز کے لئے اذان ہی جایا کرے تو اللہ کی یاد یعنی نماز و خطبہ کی طرف چل پڑا کرو۔ اور خرید و فروخت (اور اسی طرح دوسرے مشاغل جو مانع من استی ہوں) چھوڑ دیا کرو۔ یہ چل پڑنا (مشاغل کو چھوڑ کر) تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے۔ مگر تم کو کچھ سمجھ (اور دین کی قدر) ہو۔ کیونکہ اس کا نفع باقی ہے اور بیع وغیرہ کا نفع فانی ہے۔ (بیان القرآن ملخصاً)

لہذا تنخواہ کٹوا کر جمعہ کے وقت تقریباً ایک گھنٹہ کی رخصت لے لی جائے۔ اگر اجازت ملے یا ناقابل برداشت نقصان اٹھانا پڑے۔ تو دوسری ملازمت تجویز کر لی جائے۔

قوله تعالیٰ: واللہ خیر الرازقین۔ اور اللہ سب سے اچھا روزی دینے والا ہے (قرآن کریم سورہ جمعہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شہر میں زیادہ مسجدیں ہوں تو جمعہ کہاں ادا کیا جائے؟:

(سوال ۷۸) میرے قصبہ میں آٹھ محلے اور آٹھ مسجدیں ہیں۔ چھ مسجد والے شاہی مسجد میں جمعہ پڑھتے ہیں۔ اور دو محلے والے اپنے محلوں کی مسجد میں، پوچھنے پر وہ کہتے ہیں کہ شاہی مسجد میں نماز پڑھنے سے محلہ کی مسجد خالی رہتی ہے۔ جس سے احترام مسجد میں خلل آتا ہے تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ جمعہ کو محلہ کی مسجد بند کر کے شاہی مسجد میں نماز پڑھے تو اس محلہ کی مسجد کے احترام میں خلل یا نقص واقع ہوتا ہے یا نہیں؟

(الجواب) مردوں کو نماز پنجگانہ کے واسطے مسجد میں حاضر ہونا تاکید امر ہے۔ محلہ کی مسجد بحیثیت ثواب کے شاہی مسجد کے مثل ہے بدون شرعی عذر کے اس کو چھوڑنے کی اجازت نہیں چاہے ایک ہی نماز ہو۔ مگر جمعہ کی نماز محلہ کی مسجد بند کر کے جامع مسجد میں پڑھنے کا حکم ہے۔ نمازی زیادہ ہوں، ایک مسجد میں وسعت نہ ہو یا جامع مسجد کافی دور ہو جہاں پہنچنے میں دقت ہوتی ہو تو دوسری مسجد میں جمعہ کا انتظام کیا جاسکتا ہے۔ بلا عذر نماز جمعہ محلہ در محلہ پڑھنے میں شرعی مصلحت اور مقصد فوت ہو جاتا ہے اور اسلامی شان و شوکت ختم ہو جاتی ہے نماز جمعہ کو جامعۃ الجماعات کہا جاتا ہے جس کا مطلب یہی ہے کہ محلوں کی مسجدیں بند کر دی جائیں اور ان سب کی جماعتیں یکجا جامع مسجد میں ہوں لوگ محلہ کی

مسجد میں بند کر کی نماز جمعہ شاہی مسجد میں ادا کریں۔ اس سے احترام مسجد میں فرق آنے کا خیال غلط ہے۔ احترام وہ ہے جو منشاء شریعت کے موافق ہو اور اسلامی شان و شوکت بھی اسی میں ہے۔ پس آپ محلہ کی مسجد بند کیجئے شاہی مسجد میں نماز جمعہ ادا کیجئے منشاء شریعت پورا کرنے کا بھی ثواب آپ کو ملے گا۔ اور اسلامی شان و شوکت بڑھانے کا بھی، اور مبارک رسم کے اجزاء کا ثواب قیامت تک آپ کو ملتا رہے گا انشاء اللہ (۱)۔

آنحضرت ﷺ (فداہ روحی) کا ارشاد ہے۔ من سن فی الا سلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده مشکوة المصابیح کتاب العلم ص ۳۳۔ یعنی جس نے اسلام میں کسی سنت حسنہ کو (جو منشاء شریعت کے مطابق ہو سنت سینہ یعنی بدعت نہ ہو) جاری کیا۔ اس کو خود اس کے عمل کا ثواب بھی ملے گا۔ اور اس کے بعد جو بھی اس پر عمل کرے گا اس کا ثواب بھی اس کو ملتا رہے گا۔ اس طرح کہ عمل کرنے والے کے ثواب میں کوئی کمی نہ ہوگی۔ (صحاح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شب جمعہ میں جماع کی فضیلت:

(سوال ۷۹) شب جمعہ میں بیوی سے صحبت افضل ہے۔ اس کی دلیل کیا ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) دلیل یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے۔ من غسل او اغتسل الخ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲ باب الجمعة باب التطیف والتکبیر) جس کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جماع کرے جس سے عورت کو غسل کی ضرورت پیش آئے۔ قوله غسل يوم الجمعة واغتسل. قال التور پستی رحمہ اللہ تعالیٰ اختلف اهل الرواية فی قوله غسل ومنهم من قال فی معناه یطأ صاحبته ومنه عبدالرحمن بن الاسود وهلال بن يساف وهما من التابعین وکانهم ذهبوا الى هذا المعنى لما فيه من غض البصر وصيانة النفس عن الخواطر الخ. وقال المظهر من غسل يوم الجمعة واغتسل روى بالتشديد والتخفيف فالتشديد معناه من وطئ امراته الخ (التعليق الصبیح ص ۱۲۲ ج ۲ ایضاً) قال الامام احمد غسل بالتشديد جامع اهله وكذلك فسرہ وکیع (زاد المعاد ص ۱۰۵ ج ۱ ایضاً) قال التور پستی روى بالتشديد والتخفيف فان شدد فمعناه حمل غیره على الغسل بان یطأ امراته وبه قال عبدالرحمن بن الاسود وهلال وهما من التابعین کان من قال ذلك ذهب الى ان فيه غضة للبصر وصيانة للنفس عن الخواطر التي تمنعه من التوجه الى الله بالكلية الخ.

وفی حاشیة سید جمال الدین قال زبن العرب غسل بالتشديد قال کثیر انه المجامعة قبل الخروج الى الصلوة لانه مجمع غض الطرف فی الطريق یقال غسل الرجل امراته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد معناه اغسل بعد الجماع ثم اغتسل للجمعة فکثر لهذا المعنى.

(۱) ثم اقامة الجمعة فی موصفين او اكثر من مصر واحد فی جوامع الفقه عن ابی حنيفة روايتان والا ظهر عنه عدم جوازها فی موضعین انتهى وقال شمس الانعة السرخسی فی المبسوط الصحيح من قول ابی حنيفة ومحمد جوازها وعن ابی یوسف تجوز فی موضعین لا غیر. واما من حيث جواز التعدد وعلمه فالاول هو الاحتياط لان فيه قوی اذا لجمعة جامعة للجماعات ولم یکن فی زمن السلف نصلی الا فی موضع واحد من المصر وكون الصحيح جواز التعدد للضرورة للفتوى لا یمنع شرعية الاحتياط للفتوى حلی کبیر فصل فی صلوة الجمعة ص ۵۵۱، ۵۵۲.

(مرفقاہ ص ۲۵۵ ج ۲ باب التہجد) مظاہر حق میں ہے۔ من غسل الخ نہلا وے دن جمعہ کے اور نہلا وے آپ الخ۔
 ف۔ نہلا وے یعنی اپنی عورت کو مراد یہ ہے کہ صحبت کرے بیوی سے الخ اور صحبت کرنی جمعہ کو بہتر اس لئے
 ہوتی کہ اس سے وسوسہ زنا، کادل میں نہیں آتا۔ اور حضور نماز میں خوب ہوتا ہے (ص ۴۵۰ ج ۱ ایضاً) فقط واللہ اعلم
 بالصواب۔

جمعہ کے روز فجر کی نماز میں سورۃ الم سجدہ اور سورۃ دھر کی قرأت:

(سوال ۸۰) جمعہ کے روز فجر کی نماز میں امام صاحب پہلی رکعت میں الم سجدہ اور دوسری رکعت میں سورۃ دھر پڑھتے
 ہیں مقتدیوں میں سے چند لوگوں کو اس سے کرائی ہوتی ہے، امام صاحب کو کہا گیا کہ اتنی طویل نماز نہ پڑھائیں تو وہ
 کہتے ہیں کہ یہ مسنون ہے اور دوسروں کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں تو کیا ان کی بات صحیح ہے؟ ہر جمعہ کے دن فجر کی
 نماز میں یہ سورتیں پڑھنا چاہئے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جمعہ کے دن فجر کی نماز میں الم سجدہ اور سورۃ دھر پڑھنا مسنون اور مستحب ہے مگر اس پر دوام ثابت نہیں ہے
 اس لئے امام و چاہئے کہ مواظبت نہ کرے گا ہے پڑھے۔ درمختار میں ہے ویکرہ التعین کا لسجدۃ وھل
 اتی بفجر کل جمعة بل یندب قراتھما احیاناً (درمختار) مکروہ ہے معین کرنا سورت کا نماز کے لئے جیسے جمعہ کی
 فجر میں پہلی رکعت میں الم سجدہ اور دوسری میں سورۃ دھر پڑھنا، بلکہ کبھی کبھی ان دونوں سورتوں کا پڑھنا مستحب ہے
 (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۵۰۸ فصل فی القراءة) (غایۃ الاوطار ج ۱ ص ۲۵۲)
 دارالعلوم دیوبند کے سابق مفتی اعظم مفتی عزیز الرحمن صاحب کا فتویٰ۔

(الجواب) احادیث میں بے شک ایسا آیا ہے لیکن حنفیہ اس کو بعض اوقات پر حمل کرتے ہیں، اور مواظبت اس کے
 ساتھ پسند نہیں کرتے کیونکہ وہ تعین سورت کو کسی بھی نماز کے لئے منع فرماتے ہیں، لہذا کبھی کبھی کر لیوے تو کچھ حرج
 نہیں ہے دوام اس پر نہ کرے، درمختار میں ہے ویکرہ التعین کا لسجدۃ وھل اتی بفجر کل جمعة بل
 یندب قراتھما احیاناً۔ (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۲ ص ۲۱۷)

جمعہ کے علاوہ اور دنوں میں کوئی خاص عذر نہ ہو تو طوال مفصل (سورہ حجرات سے سورۃ
 سورتوں میں سے دو سورتیں پڑھی جائیں، آیات کی تعداد کے اعتبار سے خواہ ان کی تعداد چار یا دو یا تین سے کم ہو
 یا زائد، مقتدیوں کا خیال کرتے ہوئے طوال مفصل کی چھوٹی سورتیں پڑھی جائیں، دوسری سورت پڑھے تب بھی
 مقتدیوں کا خیال کرے اور چالیس سے ساٹھ آیتوں پر اکتفا کرے، والا صل ان الامام یقرء علی وجہ لا
 یودی الی تقلیل الجماعة (الاختیار لتعلیل المختار ج ۱ ص ۳۸ فصل فی الترویج) لیکن رعایت حال مقتدیاں
 ضرور است (مالا بدمنہ ص ۳۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صفوں کی درستگی کے انتظار میں نماز شروع کرنے میں تاخیر کرنا:

(سوال ۸۱) نماز جمعہ میں خطبہ کے بعد جماعت کے لئے کتنی دیر رکنا چاہئے؟ مسجد نا کافی ہے اور جمعہ کی نماز میں
 متصل بہت ہوتے ہیں، صفیں درست کرنے کے لئے کچھ دیر ہو جاتی ہے، کیا صفوں کی درستگی تک انتظار کر سکتے ہیں؟ یا

فی الفور اقامت شروع کرنا ہوگا؟ بیوقوف جروا۔

(الجواب) جب نمازی مسجد میں آئیں تو شروع ہی سے ہر ایک قبلہ رخ بیٹھنے کا اہتمام کرے تاکہ فوراً صفیں درست ہو سکیں اور ادھر ادھر منتشر نہ بیٹھیں۔ مجالس الابرار میں ہے: **وِیَسْتَحِبُّ لِلْقَوْمِ اَنْ یَسْتَقْبِلُوا الْاِمَامَ عِنْدَ الْخُطْبَةِ لَكِنْ الرَّسْمُ الْاَنَّهُمْ یَسْتَقْبِلُونَ الْقِبْلَةَ لِلْحَرَجِ فِی تَسْوِیَةِ الصَّفُوفِ لِكثْرَةِ الزَّحَامِ** یعنی لوگوں کے لئے مستحب یہ ہے کہ خطبہ کے وقت خطیب کی طرف چہرہ کر کے بیٹھیں، لیکن اس وقت کثرت ازدحام کی وجہ سے صفوں کی درستگی میں حرج آتا ہے اس لئے قبلہ رو بیٹھتے ہیں (مجالس الابرار ص ۲۹۶ مجلس نمبر ۴۹، صغیری ص ۲۸۱ بحوالہ فتاویٰ رضویہ ص ۱۰۷ ج ۴) خطبہ کے بعد فوراً اقامت شروع کر دی جائے درمختار میں ہے **فَاِذَا اَتَمَّ اَقِیْمْتَ وَیَكْرَهُ الْفَصْلُ** یعنی جب امام خطبہ پورہ کرے تو اقامت شروع کر دی جائے اس میں فاصلہ کرنا مکروہ ہے، شامی میں ہے (قولہ اقیمت) **بِحِیْثُ یَتَّصِلُ اَوَّلُ الْاَقَامَةِ بِاٰخِرِ الْخُطْبَةِ وَتَنْتَهٰی الْاَقَامَةُ بِقِیَامِ الْخُطِیْبِ مَقَامَ الصَّلَاةِ** یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی اقامت شروع ہو جائے اس طرح کہ اقامت کا اول حصہ خطبہ کے آخری حصہ کے ساتھ متصل ہو اور خطیب کے مصلیٰ (جائے نماز) پر پہنچتے پہنچتے اقامت ختم ہو جائے (درمختار و شامی ج ۱ ص ۷۷۰ باب الجمعۃ)

اقامت کے ختم تک اگر صفیں درست نہ ہو سکیں تو صفوں کی درستگی تک نماز شروع کرنے میں تاخیر کر سکتے ہیں، ترمذی شریف میں ہے **رَوٰی عَنْ عُمَرَ رَضِیَ اللہ عَنْہُ اَنَّهُ كَانَ یُؤْکِلُ رَجُلًا بِاَقَامَةِ الصَّفُوفِ وَلَا یُکْبِرُ حَتّٰی یَخْبِرَ اَنَّ الصَّفُوفَ قَدْ اسْتَوَتْ** وروی عن علی رضی اللہ عنہ وعثمان رضی اللہ عنہ انہما **لَا یَتَعَاهَدَانِ ذَلٰکَ وَیَتَوَلَّانِ اسْتَوٰ** یعنی حضرت عمرؓ نے صفیں درست کرنے کے لئے ایک شخص کو متعین کر دیا تھا اور جب تک آپ کو صفیں درست ہونے کی خبر نہ دی جاتی تکبیر تحریر نہیں کہتے تھے، امام ترمذی علیہ الرحمہ نے اس حدیث کی روایت کر کے فرمایا ہے کہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما بھی اس کا اہتمام کرتے تھے اور فرماتے تھے سیدھے کھڑے رہو (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱ باب ماجاء فی اقامۃ الصفوف) مؤطا امام مالک میں روایت ہے **مَالِکٌ عَنْ اَبِی النُّضَرِ مَوْلٰی عُمَرَ بْنِ عُبَیْدِ اللّٰهِ عَنْ مَالِکِ بْنِ اَبِی عَامِرٍ اَنَّ عَثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ کَانَ یَقُولُ فِی خُطْبَتِہٖ قُلْ مَا یَدْعُ ذَلٰکَ اِذَا خُطِبَ، اِذَا قَامَ الْاِمَامُ یَخْطُبُ یَوْمَ لُجْمَعَةٍ فَاسْتَمْعُوا وَاَنْصَتُوا فَاِنَّ لِلْمَنْصُتِ الَّذِی لَا یَسْمَعُ مِنَ الْحِظِّ مِثْلَ مَا لِلْمَنْصُتِ السَّامِعِ** فاذا نامت الصلوة فاعد لواء الصفوف وحاذوا بالمناكب فان اعتدال الصفوف من تمام الصلوة ثم لا یکبر حتی یتاہ رجال قدو کلہم بتسویۃ الصفوف فیخبرونہ ان قد استوت فیکبر (موطا امام مالک ص ۳۶ ماجاء فی انصات یوم الجمعۃ والا امام یخطب)

یعنی: حضرت عثمان بن عفانؓ اکثر اپنے خطبہ میں یہ ارشاد فرماتے ہیں جب امام جمعہ کے دن خطبہ دے تو نور سے سنو اور خاموش رہو جس کو خطبہ سنائی نہ دے اور وہ خاموش رہے تو اسے بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا اس شخص کو جو خطبہ سن رہا ہو اور خاموش ہو جب نماز کھڑی ہو جائے تو صفیں درست کرو اور کندھے سے کندھا ملاؤ، صفوں کی درستگی نماز کی تکمیل میں سے ہے، ثم لا یتاہ..... حضرت عثمانؓ نے جن لوگوں کو صفیں درست کرنے کے لئے مقرر کر رکھا تھا جب وہ آپ کو صفیں درست ہونے کی اطلاع دیتے اس وقت آپ (جمعہ کی نماز کی) تکبیر تحریر کہتے اور نماز شروع فرماتے

(مؤطا امام مالک ص ۳۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن زوال کے بعد کب اذان دی جائے:

(سوال ۸۲) زوال کے بعد مکروہ وقت کب تک رہتا ہے؟ جمعہ کی اذان کب دی جائے؟ بینوا تو جبراً۔
(الجواب) فتاویٰ رحیمیہ میں ہے: قلم یا لکڑی کھڑی کر کے زوال کا وقت دیکھا جاسکتا ہے، زوال کے وقت سے آٹھ دس منٹ پہلے سے نماز موقوف کر دے اور آٹھ دس منٹ بعد تک موقوف رکھے، بادلوں کے زمانے میں زوال کے وقت معلوم کرنا دشوار ہے اس لئے تقویم کے حساب سے دس بارہ منٹ پہلے نماز پڑھنے سے رک جائے اور دس بارہ منٹ بعد تک رک رہے اس میں احتیاط ہے اور یہ جو قول ہے کہ نصف نہار شرعی سے زوال تک نماز نہ پڑھی جائے یہ مزید احتیاط ہے۔
مبنی ہے الخ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ جلد چہارم) جدید ترتیب کے مطابق، اوقات مکروہ میں زوال سے کتنی دیر پہلے نماز موقوف کرنا چاہئے کے عنوان سے دیکھیں متشرب لہذا جمعہ کے دن زوال سے آٹھ دس منٹ بلکہ مزید احتیاطاً پُر عمل کرتے ہوئے بارہ تیرہ منٹ کے بعد اذان دی جائے چونکہ عموماً لوگ اذان جمعہ کے بعد سنتیں پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اس لئے اذان میں تاخیر کرنا چاہئے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن اذان ثانی خطیب کے سامنے دینا کیسا ہے؟

(سوال ۸۳) ہمارے یہاں چند لوگوں کا خیال یہ ہے کہ جمعہ کے دن اذان ثانی مسجد میں نہ دینا چاہئے بلکہ مسجد سے باہر جا کر دینا چاہئے اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ آپ مفصل وضاحت فرمائیں۔ بینوا تو جبراً۔
(الجواب) جمعہ کے دن خطبہ کے وقت منبر کے قریب اذان دینے کا طریقہ قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے اور فقہی کتابوں میں اس اذان کے لئے ایسے الفاظ ذکر کئے گئے ہیں جن کا مطلب ہی یہ ہوتا ہے کہ یہ اذان منبر کے سامنے یا منبر کے قریب دی جائے۔

ہدایہ اولین میں ہے واذا صعد الامام المنبر جلس واذن المؤذن بین یدی المنبر۔
جری التوارث (ہدایہ اولین ص ۱۵۱ باب صلوۃ الجمعة) یعنی اور جب امام منبر پر بیٹھ جائے تو مؤذن منبر کے سامنے اذان دے یہی طریقہ متواتر ہے (ہدایہ) ”بذلک جرى التوارث“ سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلاف سے یہ طریقہ جاری ہے کہ جمعہ کے دن اذان ثانی خطیب کے سامنے مسجد کے اندر ہی دی جاتی تھی اور اسی چیز کا توارث کے ساتھ منتقل ہونا یہ اس کے ثبوت کی بہت بڑی دلیل ہے اور فقہ میں توارث کی بہت اہمیت ہے بہت سے مسائل میں فقہاء دلیل کے طور پر یہی توارث پیش کرتے ہیں مثلاً جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین اور حضور ﷺ کے دونوں چچاؤں کا ذکر کیا جاتا ہے، اور دلیل یہی پیش کی جاتی ہے کہ یہ توارث سے ثابت ہے، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و ذکر الخلفاء الراشدين والعلمین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین مستحسن بذلک جرى التوارث (عالمگیری ج ۱ ص ۴۷۱ بیۃ العلم) البحر الرائق میں ہے ذکر الخلفاء الراشدين مستحسن بذلک جرى التوارث وی ذکر العلمین (البحر الرائق ج ۲ ص ۴۷۱ آ۱۰)

ایضاً

جیہ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ توارث کی اہمیت بیان فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔
اتفاق سلف و توارث ایشاں اصل عظیم است و رفقہ۔ سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے (ازالۃ الخفاء،
مطبوعہ بریلی ص ۸۵) یہ بات پیش نظر رہے کہ یہ عبارت صرف ہدایہ اولین میں نہیں ہے بلکہ فقہ کی دیگر کتابوں میں اسی
طرح کی عبارت ہے، مراقی الفلاح میں ہے والا ذان بین یدیه جری بہ التوارث (کالا قامۃ) بعد الخطبۃ
(مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۱ باب طوطی الجمعہ) البحر الرائق میں ہے۔ (قوله فاذا جلس علی المنبر اذن
بین یدیه و اقیم بعد تمام الخطبۃ) بذلک جری التوارث والضمیر فی قوله بین یدیه عائد الی
الخطیب الجالس۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۵۷ بالایضاً)

مجمع الانہر میں ہے (فاذا جلس علی المنبر اذن بین یدیه ثانیاً) وبذلک جری
التوارث (مجمع الانہر ص ۱۷۱ ج ۱ ایضاً) فتاویٰ عالمگیری میں ہے واذ اجلس علی المنبر اذن بین
یدیه و اقیم بعد تمام الخطبۃ بذلک جری التوارث کذا فی البحر الرائق (عالمگیری ج ۱ ص
۴۹ بالایضاً مع خانۃ)

مذکورہ حوالوں میں غور کیجئے تمام حضرات یہی بیان فرما رہے ہیں کہ دوسری اذان خطیب کے سامنے کہی
جائے اور طریقہ توارث کے ساتھ چلا آ رہا ہے۔

درمختار میں ہے (ویؤذن) ثانیاً (بین یدیه) ای (الخطیب) (درمختار علی رد المحتار ج ۱ ص
۷۰ باب الجمعة) غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار میں ہے "اور مؤذن اذان دے سامنے خطیب کے جب وہ منبر پر بیٹھے
یعنی خطبہ پڑھنے کے لئے (غایۃ الاوطار ص ۳۸۰ ج ۱ ایضاً)

مجالس الابرار میں ہے: واذ اجلس علی المنبر یؤذن المؤذن بین یدیه الا ذان الثانی واذ اتم
الا ذان یقوم ویخطب خطبتین ترجمہ: اور جب امام منبر پر بیٹھ جاوے تو مؤذن اس کے سامنے دوسری اذان دے
اور جب اذان پوری ہو جائے تو امام کھڑا ہو اور دو خطبے دے (مجالس الابرار ص ۲۹۶ مجلس نمبر ۴۹)

یعنی شرح ہدایہ میں ہے: وعن الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ هو اذان المنارة لانه لو
شترطوا الاذان عن المنبر یفوتہ اداء السنۃ وسماع الخطبۃ وربما یفوتہ اداء الجمعة اذا کان المصر
بعید الاطراف یعنی حسن بن زیاد امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ (جس اذان کی وجہ سے سعی الی الجملہ لازم
ہوتی ہے وہ) منارہ والی اذان ہے اس لئے کہ اگر اذان کی شرط لگائے جو منبر کے نزدیک ہوتی ہے تو سنت کی ادائیگی اور
خطبہ کا سننا فوت ہو جاتا اور جب شہر بڑا ہو تو اس صورت میں جمعہ کی نماز بھی فوت ہو سکتی ہے (یعنی شرح ہدایہ ص ۱۰۱۴ ایضاً)

مراقی الفلاح میں ہے (ترک البیع)۔۔۔ (بالا ذان الاول فی الاصح) لحصول الا
علام بہ لانه لو انتظر الاذان الثانی الذی عند المنبر تفوتہ السنۃ وربما لا یدرک الجمعة لبعده
سحلہ وهو اختیار شمس الانمۃ الحلوانی۔ یعنی اصح قول کے مطابق پہلی اذان سے بیع وغیرہ کا ترک واجب
ہے اس سے اعلام حاصل ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ اگر اس دوسری اذان کا جو منبر کے پاس ہوتی ہے انتظار کرے تو

سنت فوت ہونے کا خوف ہے اور (الر) نمازی مسجد سے دور رہتا ہو تو بہت ممکن ہے کہ وہ جمعہ کی نماز بھی نہ پائے اور یہ شمس السنہ حلوئی کا مختار قول ہے (مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۲۸۲ باب الجمعة)

یعنی شرح بدایہ اور مراقی الفلاح کی عبارت میں ”عند المنبر“ ہے جس کے متبادر معنی اور صحیح مطالب یہی ہے کہ یہ اذان منبر کے قریب ہوگی (لفظ عند میں کوئی تاویل بھی نہیں ہو سکتی) اگر دوسری اذانوں کی طرح یہ اذان بھی منبر میں دینا مکروہ ہوتا تو فقہاء رحمہم اللہ اس اذان کا تذکرہ کرتے وقت یقیناً اس کی بھی وضاحت فرماتے کہ یہ اذان بھی منبر کے باہر دی جائے ”بین یدی المنبر“ ”بین یدی الخطیب“ اور ”عند المنبر“ یہ الفاظ تحریر نہ فرماتے اور درحقیقت بات یہ ہے کہ منبر والی اذان اقامت کے مانند ہے، یعنی اس اذان کا مقصد صرف حاضرین کو متوجہ کرنا ہے (غائبین کو تو پہلی اذان سے اطلاع ہو چکی ہے) کہ اب خطبہ شروع ہو رہا ہے تاکہ حاضرین اپنی اپنی انفرادی عبادت افضل تسبیح تلاوت وغیرہ ختم کر کے خطبہ سننے کے لئے متوجہ ہو جائیں، جس طرح اقامت کا مقصد حاضرین کو متوجہ کرنا ہوتا ہے کہ اب جماعت شروع ہو رہی ہے تاکہ جماعت میں شریک ہونے کے لئے صف بندی کر کے تیاری شروع کر دیں، اور اقامت مسجد میں کہنا بالاتفاق مکروہ نہیں ہے، اسی طرح یہ اذان بھی مسجد میں دینا مکروہ نہ ہوگا چنانچہ یہی طریقہ زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے جیسا کہ اوپر مدلل بیان ہوا۔

ہم نے اس اذان کو اقامت کے مانند قرار دیا ہے اس کا ثبوت مندرجہ ذیل عبارتوں سے بھی ہوتا ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے والا اذان بین یدیہ جاری بہ التوارث (کالا قامة) بعد الخطبة (مراقی الفلاح ص ۲۸۰ باب ایضا مع طحاوی)

سعایہ میں ہے۔ لفر ای اذان لا يستحب رفع الصوت فيه . قال هو الاذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين یدی الخطیب لانه کالا قامة لا علام الحاضرين صرح به جماعة الفقهاء (سعایہ شرح شرح و قایہ ص ۳۸ ج ۲، باب الاذان، ذکر احوال المؤذن مطبوعہ پاکستان بحوالہ فتاویٰ محمودیہ ص ۵۸ ج ۲)

مزید وضاحت اس طرح سمجھئے کہ جمعہ کے خطبہ کو فرض نماز کے ساتھ بڑی مشابہت ہے، فقہاء نے خطبہ کا حکم وہی بیان فرمایا ہے جو نماز کا حکم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو چیزیں نماز میں ممنوع ہیں وہ تمام چیزیں خطبہ میں بھی ممنوع ہیں طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے وفي النهر عن البدائع يكره الكلام حال الخطبة وكذا كل عمل يشغله عن سماعها من قراءة قرآن أو صلوة أو تسبیح أو كتابة ونحوها بل يجب عليه ان يستمع ويستك وفي شرح الزاهدی يكره لمستمع الخطبة ما يكره في الصلوة من اكل وشرب وعبث والتفات ونحو ذلك اه وفي الخلاصة كل ما حرم في الصلوة حرم حال الخطبة. یعنی نہر میں بدائع سے نقل کیا ہے خطبہ کی حالت میں بات کرنا مکروہ ہے اور اسی طرح ہر وہ کام جو خطبہ سننے میں مخل ہو جیسے قرآن کی تلاوت، نماز پڑھنا، تسبیح پڑھنا یا کوئی چیز لکھنا اور اس کے مانند بلکہ اس پر ضروری ہے کہ متوجہ ہو کر خطبہ سنے اور خاموش رہے، شرح زاهدی میں ہے خطبہ سننے والے کے لئے وہ تمام چیزیں مکروہ ہیں جو نماز میں مکروہ ہیں یعنی کھانا پینا اور عبث کرنا اور ادھر ادھر دیکھنا اور اس کے مانند خلاصہ میں ہے جو چیزیں نماز میں حرام ہیں خطبہ کے وقت بھی حرام ہے

(ملفوظات علی مراقی الفلاح ص ۲۸۲ باب الجمعۃ)

یہ باتیں بھی اس پر دال ہیں کہ اس منبر والی اذان کو اقامت کے ساتھ بڑی مشابہت ہے، اس سلسلہ کا ایک مختصر جواب فتاویٰ رحیمہ جلد پنجم ص ۸۶، ص ۸۷ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں، خطبہ کے وقت دوسری اذان مسجد میں دینا، کے عنوان سے دیکھ لیا جائے۔ مرتب) پر شائع ہوا ہے اسے بھی ضروری ملاحظہ کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں یا چھ رکعتیں؟

(سوال ۸۴) جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعت سنت مؤکدہ ہیں یا چھ رکعت؟ امام صاحبؒ کے نزدیک کتنی رکعتیں ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کتنی رکعتیں؟ مفتی بہ قول کیا ہے؟ جو شخص صرف چار رکعتیں پڑھے تو گنہگار ہوگا یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) ظاہر روایت میں جمعہ کے بعد چار رکعتیں ایک سلام کے ساتھ سنت مؤکدہ ہیں، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چھ رکعتیں ہیں لہذا جمعہ کے بعد چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ سمجھ کر پڑھے اور اس کے بعد دو رکعتیں سنت غیر مؤکدہ سمجھ کر پڑھی جائیں جو چار پر اکتفا کرتا ہے وہ قابل ملامت نہیں ہے۔

بدائع الصنائع میں ہے: واما السنة قبل الجمعة وبعدها فقد ذكر في الاصل واربع قبل الجمعة واربع بعدها وكذا ذكر الكرخي وذكر الطحاوي عن ابي يوسف انه قال يصلي بعدها ستاوقيل هو منذهب على رضي الله عنه وما ذكرنا انه يصلي اربعا منذهب ابن مسعود رضي الله عنه الى قوله. ووجه ظاهر الرواية ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كان مصليا بعد الجمعة فليصل اربعا وما روى من فعله صلى الله عليه وسلم فليس فيه ما يدل على المواظبة ونحن لا نمنع من يصلي بعدها كم شاء غير اننا نقول السنة بعدها اربع ركعات لا غير لما روينا (بدائع الصنائع ص ۲۸۵ ج ۱ فصل في الصلاة المسنونة)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ تحریر فرماتے ہیں:-

(سوال) کتنی نمازیں سنت مؤکدہ ہیں؟

(الجواب) اور چار رکعتیں (ایک سلام سے) نماز جمعہ کے بعد..... الخ دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

(سوال) کتنی نمازیں سنت غیر مؤکدہ ہیں۔

(الجواب) اور جمعہ کے بعد سنت مؤکدہ کے بعد دو رکعتیں۔ (تعلیم الاسلام حصہ چہارم)

امداد الفتاویٰ میں ہے:-

(سوال) جمعہ کی پہلی سنتیں مؤکدہ ہیں یا نہیں اور بعد کی سنتوں میں چار مؤکدہ ہیں یا دو یا سب؟

(الجواب) جمعہ کی پہلی سنتیں مؤکدہ ہیں، کذا فی الدر المختار اور بعد کی چار مؤکدہ ہیں کذا فی الدر المختار (امداد الفتاویٰ ص ۶۷۸، ص ۶۷۹ مطبوعہ دیوبند، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کی نماز زوال سے پہلے صحیح نہیں ہے:

(سوال ۸۵) جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے لئے زوال ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ جمعہ کے لئے زوال کا ہونا ضروری نہیں قبل از زوال بھی نماز ہو سکتی ہے مدلل اور مفصل جواب کی ضرورت ہے ان لوگوں کو اپنی بات پر بہت اصرار ہے لوگوں کو ہم خیال بنانے کی کوشش میں لگے ہوئے ہیں، فقط بینوا تو جروا۔

(الجواب) جمعہ کی نماز صحیح ہونے کی ایک شرط وقت ہے اور وہ وقت ظہر ہے اور ظہر کا وقت آفتاب کے بعد ہوتا ہے اسی طرح جمعہ کی نماز کا وقت بھی زوال کے بعد ہی ہوگا اس سے قبل اگر جمعہ کی نماز پڑھی جائے گی تو نماز نہ ہوگی کیونکہ جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے اس لئے جمعہ کو اسی کے وقت میں ادا کرنا ہوگا، حضور اقدس ﷺ کے قول اور عمل سے یہی ثابت ہوتا ہے چنانچہ جب آپ ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو مدینہ منورہ بھیجا تو فرمایا اذما مالت الشمس فصل بالناس الجمعة۔ جب آفتاب ڈھل جائے تو لوگوں کو جمعہ پڑھانا (ہدایہ اولین ص ۱۴۸ اول باب صلوۃ الجمعة) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۶۸ فصل فی بیان شرائط الجمعة مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۲۷۷

مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ بخاری حضرت انسؓ سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جمعہ کی نماز اس وقت پڑھاتے جب آفتاب ڈھل جاتا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳ باب الخطبۃ والصلوۃ فصل نمبر ۱)

مسلم شریف میں ہے۔ عن سلمۃ بن الاکوع کنا نجمع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زالت الشمس حضرت سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس وقت جمعہ کی نماز پڑھتے جب آفتاب ڈھل جاتا۔ (مسلم شریف ص ۲۸۳ ج ۱ کتاب الجمعة۔ فتح القدیر ص ۵۶ ج ۲)

جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے اس لئے جمعہ میں ان تمام خصوصیات کی رعایت ضروری ہے جو شرعاً وارد ہیں چنانچہ فتح القدیر میں ہے ویجانب بان شرعیۃ الجمعة مقام الظہر علی خلاف القیاس لانہ سقوط اربعہ رکعتین، فتراعی الخصوصیات التی ورد الشرع بها مالم یثبت دلیل علی نفی اشتراطها ولم یصلها خارج الوقت فی عمرہ ولا بدون الخطبۃ فیہ فثبت اشتراطها و کون الخطبۃ فی الوقت حتی لو خطب قبلہ لا یقع الشرط الخ یعنی جمعہ کی مشروعیت ظہر کی جگہ خلاف قیاس ہے اس لئے کہ جمعہ میں بجائے چار کے دو رکعتیں ہیں لہذا ان تمام خصوصیات کی رعایت ضروری ہے جو شرع میں وارد ہیں جب تک کہ ان کے شرط نہ ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو اور یہ بات محقق ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی عمر مبارک میں نہ خارج وقت جمعہ کی نماز پڑھی ہے اور نہ خطبہ کے بغیر پس بطور شرط یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز اور خطبہ وقت کے اندر ہو، حتیٰ کہ اگر خطبہ وقت سے پہلے پڑھے تو شرط واقع نہ ہوگی (فتح القدیر ج ۲ ص ۵۶ صلوۃ الجمعة)

طحطاوی علی مراقی الفلاح میں بھی اسی طرح کا مضمون ہے (لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ) ولا نہا شرعت علی خلاف القیاس لسقوط الرکعتین مع الاقامة فیراعی فیہا جمیع الخصوصیات التی

ورد الشرع بها ولم يرو قط انه صلى الله عليه وسلم صلاها قبل الوقت ولا بعده وكذا الخلفاء الراشدون ومن بعدهم الى يومنا هذا ولو كان جائزا لفعله مرة تعليما للجواز كذا في الحلبي وغيره يعني: جمعة خلاف قياس مشروع ہے کہ تنہم ہونے کے باوجود دو رکعت پڑھنا ہے پس اس میں ان تمام خصوصیات کی رعایت ضروری ہے جو شرع میں وارد ہیں اور یہ بات کسی روایت میں نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کی نماز قبل از وقت پڑھی ہو تو یا وقت نکل جانے کے بعد پڑھی ہو اور یہی طریقہ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ان کے بعد والوں کا رہا ہے، اگر وقت سے پہلے (یا وقت نہر جانے کے بعد) پڑھنا جائز ہوتا تو بیان جواز کے لئے ایک مرتبہ تو پڑھتے (طحاوی علی مراقی الفلاح ج ۷ ص ۲۷۷ باب صلوۃ الجمعہ)

ان تمام باتوں کے پیش نظر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے بیان کیا ہے کہ جمعہ کی نماز صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ زوال کے بعد ہی پڑھی جائے، چنانچہ فقہ کی مشہور کتاب ہدایہ اولین میں ہے ومن شرائطها الوقت فتصح في وقت الظهر ولا تصح بعده لقوله عليه السلام اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة (هدایہ اولین ص ۱۳۸ باب الجمعة)

بدائع الصنائع میں ہے: واما الوقت فسن شرائط الجمعة وهو وقت الظهر حتى لا يجوز تقديمها على زوال الشمس لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما بعث مصعب بن عمير رضى الله عنه الى المدينة قال له اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۶۸ فصل في بيان شرائط الجمعة)

الاختیار شرح المختار میں ہے: - (ووقتہا وقت الظهر) لحديث انس كنا نصلي الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مالت الشمس ولا نهأ خلف عن الظهر وقد سقطت الظهر فتكون في وقتها (الاختیار لتعليل المختار ج ۱ ص ۸۳ کتاب الجمعة)

مراقی الفلاح میں ہے: - والثالث (وقت الظهر) لقوله صلى الله عليه وسلم اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة (فلا تصح) الجمعة (قبله وتبطل بخروجه) لفوات الشرط (مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۲۷۷)

علامہ نووی شرح مسلم شریف میں تحریر فرماتے ہیں: هذه الا حاديث ظاهرة في تعجيل الجمعة وقد قال مالك وابو حنيفة والشافعي وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم لا يجوز الجمعة الا بعد زوال الشمس. الى قوله: قال القاضي وروى في هذا اشيء عن الصحابة لا يصح منها شئ الا ما عليه الجمهور وحمل الجمهور هذه الحديث على المبالغة وانهم كانوا يؤخرون الغداء والقيولة في هذا اليوم الى ما بعد صلوۃ الجمعة لانهم ندبوا الى التكبير اليها فلو اشتغلوا بشئ من ذلك قبلها خافوا فواتها او فوت التكبير.

یعنی: یہ احادیث بظاہر تعجیل جمعہ پر دال کرتی ہیں اور محقق بات یہ ہے کہ امام مالک امام ابو حنیفہ امام شافعی، اور جمہور علماء و صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد والے علماء سب یہی فرماتے ہیں کہ جمعہ زوال کے بعد ہی صحیح ہوتا ہے۔

توالہ۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس بارے میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے جو پچھ مروی ہے ان میں سے کوئی چیز سنت کو نہیں پہنچتی۔ جمہور علماء کا جو قول ہے وہی ثابت ہے اور جمہور علماء نے ان احادیث کو مبالغہ پر حمل کیا ہے اور ان احادیث کا مقصد یہ بتایا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین جمعہ کے دن دو پہر کا کھانا اور قیلول مؤخر کرتے تھے (اور بعد نماز جمعہ یہ کام کرتے تھے اس لئے کہ وہ حضرات جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد جاتے تھے اگر کھانے وغیرہ میں مشغول ہوں تو جلد جانے میں یہ چیزیں خلل انداز ہوتیں) (نووی شرح مسلم ص ۲۸۳ ج ۱ کتاب الجمعۃ) فقہ واللہ اعلم بالصواب۔

کیا جمعہ کی اذان اول کے بعد غسل کرنے کی گنجائش ہے:

(سوال ۸۶) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں ہے: سورۃ جمعہ میں جو فاسعوا الی ذکر اللہ ہے وہ جو بی ہے یا استحبابی؟ اگر وہ جو بی ہے تو اذان اول کے بعد نماز کی تیاری مثلاً غسل کرنا کپڑا بدلتا کیسا ہے؟ نیز کوئی اور کام کرنا مثلاً خرید و فروخت کرنا یا بات چیت کرنا کیسا ہے؟ مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی؟ وضاحت فرمائیں بینہ و تو جروا۔ (الجواب) قرآن مجید میں اذان جمعہ کے بعد سعی الی الجمعہ کا جو امر ہے وہ وجوب کے لئے ہے استحباب کے لئے نہیں ہے اور اذان اول کے بعد سعی الی الجمعہ واجب اور نہ وری ہے کسی ایسے کام میں مشغول ہونا جو سعی الی الجمعہ میں خلل ہو جائے نہیں مکروہ تحریمی ہے ہاں ایسا کام جو جمعہ کی تیاری کے لئے ہو اس کی گنجائش ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے۔ ووجب بمعنى يفرض (ترك البيع) وكذا كل شئ يؤدي الى الاشتغال عن السعي اليها او يخل كالبيع ماشيا اليها لا طلاق الامر (بالاذان الاول) الواقع بعد الزوال في الاصح لحصول الاعلام لانه لو انتظر الثاني الذي عند المنبر تفوته السنة وربما لا يدرك الجمعة لبعده محله وهو اختيار شمس الائمة، طحاوی میں ہے (قوله ويجب ترك البيع) فيكرد تحريما من الطرفين على المذهب ويصح اطلاق الحرام عليه كما وقع في الهداية والا فهذه السكرهات كلها تحريمه لا نعلم خلافا في الاثم بها اه (قوله في الاصح) وقال الطحاوی السعبر هو الاذان الثاني عند المنبر لانه الذي كان في زمنه صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده قال في البحر وهو ضعيف (مراقی الفلاح وطحطاوی ص ۲۸۲ باب الجمعة)

درمختار میں ہے۔ (ووجب السعي اليها وترك البيع) ولو مع السعي وفي المسجد اعظم وزرا (بالاذان الاول) في الاصح وان لم يكن في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم بل في زمن عمن وافاد في البحر صحة اطلاق الحرمة على السكره تحريما (درمختار) شافعی میں ہے قوله وترك البيع اراد به كل عمل ينافي السعي وخصه اتباعاً للآية نهر والاصح انه الاول باعتبار الوقت وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال (درمختار شامی ج ۱ ص ۷۰ باب الجمعة)

غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار میں ہے ووجب السعی الی اور واجب ہے جمعہ کی طرف نہپٹنا، اور بیع و ترک کرنا اگرچہ بیع چلتے چلتے کرتا ہو اذان اول کے نہونے پر بیع تر قول میں، اگرچہ یہ اذان مہد مبارک میں آنحضرت ﷺ کے نہتھی بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوئی اور مسجد کے اندر یا دروازہ پر بیع میں مشغول رہنا بڑا گناہ ہے (بیع سے مراد وہ امر ہے جو نماز جمعہ سے باز رکھتے تو اگر سوانح کے کسی اور کام میں مشغول رہے گا اور سعی نہ کرے گا تو مکروہ۔

تحریمی ہوگا اور سعی کی حالت میں بیع کرنا اگر حارت سعی نہ ہو تو سرائے میں کہا ہے کہ مکروہ نہیں چنانچہ شارح نے بھی آخر باب البیع الخامس میں اباس پہ لکھا ہے۔ اسی قول۔ اور شیخ ترقول یہ ہے کہ اذان اول وہی ہے جو وقت میں اول ہو یعنی جو اذان زوال کے بعد منارہ پر ہوتی ہے، کذا فی الشامی۔ (غایۃ الاوطار ص ۳۸۰ ج ۱ باب الجمعۃ)

نفع المفتی والسائل میں ہے اذا اذن للجمعة اولا حرم البیع ووجب السعی وکرہ البیع وکذا کل شئی ما يشغله عن السعی کراهة تحريمية (نفع المفتی والسائل ص ۴۴) (ہدایہ اولین ص ۱۵۱) (مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۷۱)

حضرت اقدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں نووی سے مراد قرآن میں وہ اذان ہے جو نزول آیت کے وقت تھی یعنی جو امام کے سامنے ہوتی ہے کیونکہ یہ اذان اول صحابہ کے اجماع سے بعد میں مقرر ہوئی ہے لیکن حرمت بیع میں حکم اس کا بھی مثل حکم اذان قدیم کے ہے کیونکہ اشتراک ملت سے حکم میں اشتراک ہوتا ہے البتہ اذان قدیم میں یہ حکم منسوخ قطعی ہوگا اور اذان حادث میں یہ حکم مجتہد فیہ وظنی ہوگا اس سے تمام اشکالات علمیہ مرتفع ہو گئے (بیان القرآن ص ۷۷ ج ۱۲ سورہ جمعہ)

معارف القرآن میں ہے، اور باتفاق فقہاء امت یہاں بیع سے مراد فقط فروخت کرنا نہیں بلکہ ہر وہ کام جو جمعہ کی طرف جانے کے اہتمام میں خلل ہو وہ سب بیع کے مفہوم میں داخل ہے اس لئے اذان جمعہ کے بعد کھانا پینا سونا، کسی سے بات کرنا، یہاں تک کہ کتاب کا مطالعہ کرنا وغیرہ سب ممنوع ہیں صرف جمعہ کی تیاری سے متعلق جو کام ہوں وہ کئے جاسکتے ہیں ان (معارف القرآن ص ۳۴۱ ج ۸، از حضرت مفتی محمد شفیع صاحب)

خلاصۃ التفاسیر میں ہے۔ مسئلہ اذان سنتے ہی واجب ہے کہ حضوری جمعہ پر آمادہ ہو جائے، (طہارت و درستی لباس وغیرہ اسی سعی میں داخل ہے مگر اس طوالت و تکلف سے کہ حضوری میں توقف ہو) (خلاصۃ التفاسیر ص ۴۳۸ جلد ۲)

(۱) اس حکم سے امام مستثنیٰ ہے، امام کے لئے بعد کے ان سنت عریضہ یہ ہے کہ وہ اپنے حجرہ میں رہے اور خطبہ کے وقت اپنے حجرہ سے برآمد ہو، تفسیر مواہب الرحمن میں ہے خطیب نے کہا کہ واضح رہے کہ مسجد جامعہ میں اول وقت باوجود امتداد امام کے باقیوں کے لئے ہے اور امام کے لئے سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ خطبہ کے وقت برآمد ہو جیسے آخرت اور آپ کے خاندان کے راشدین رضی اللہ عنہم کرتے تھے (تفسیر مواہب الرحمن ص ۲۰۹ ج ۲ سورہ جمعہ پ ۲۸) اذان اول کے بعد امام کہاں بیٹھے اس کے لئے سنت طریقہ کیا ہے اس سے متعلق فتویٰ رحیمیہ میں ایک جواب ہے کہ قابل مطالعہ ہے، البتہ یہ ہے کہ اس سنت کو زندہ اور اس پر عمل کیا جائے، یہ سنت تقریباً مکمل العمل ہو رہی ہے۔ امام بعد کے مستحب اور سنون طریقہ یہ ہے کہ خطبہ سے پہلے حجرہ میں رہیں، حجرہ نہ ہو تو منبر کے دائیں جانب کسی مخصوص جگہ میں بیٹھیں جہاں سکون ہو اور وہیں سنت وغیرہ پڑھیں اور خطبہ کے وقت منبر پر آئیں، آپ امین خطبہ کے وقت اپنے حجرہ مبارک سے (دو منبر کے دائیں جانب تھا) نکل کر منبر پر تشریف لاتے تھے، آپ اسکے بعد راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بھی یہی عمل تھا اور اس زمانہ میں بھی حرمین شریفین (زادہما اللہ شرفاً و کرامۃ) کے خطیب اس پر عمل کرتے ہیں اور خطبہ کے وقت آتے ہیں، حدیث میں ہے اذا خرج الامام فاسلو قوالا کلام، ترجمہ۔ جب امام خطبہ کے لئے نکلتے اسی وقت سے نماز اور کلام منع ہے، حدیث میں ان اقامۃ خطبہ نہیں ہے، اذا خرجوا فاقولوا السلام، البتہ یہ ہے کہ خطیب کی جگہ خراب نہیں بلکہ خراب سے دور اور عوام سے الگ مخصوص جگہ ہے۔

روایت میں ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ مبارک میں حضرت ابوہریرہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہما خطبہ سے پہلے منبر کے قریب و محاذ فرماتے، جب امیر المؤمنین اپنے حجرہ سے نکلتے تو فوراً اندر روکتے (متحدک ص ۱۰۹ ج ۲۸۸) منہ امام احمد ص ۴۳۹ ج ۳) (موضوعات بیہ ص ۱۳۱ ملاحی قاری) (اسابہ فی تمیز القاصحیہ ص ۱۸۴ ج ۱) (اقلیدہ الجوی ص ۵)۔ اسی رائے کے فقہاء براہِ تہذیب فرماتے ہیں ومن السنۃ جوہر فی محذوہ من بیعت الیمین (درمختار) یعنی خطیب کے لئے سنون یہ ہے کہ منبر کی دائیں جانب حجرہ میں بیٹھے (درمختار) حجرہ نہ ہو تو اس طرف کے کونے میں بیٹھے، دائیں جانب سکون کی جگہ نہ ہو تو جہاں سکون ہو وہاں بیٹھے خطیب کے لئے خطبہ سے پہلے کی سنتیں خراب میں پڑھنا مکروہ ہے شامی میں ہے (قولہ عن یسیر المبر) فید لمجدعه فال فی البحر فان لم یکن منی حینہ او ما حینہ ونکرہ صلاحہ فی المحراب قبل الحطۃ (شامی ج ۱ ص ۷۶۰) (فتاویٰ رحیمیہ ص ۸۲، ۸۳ جلد ششم)

احسن الفتاویٰ میں ہے: (سوال) جمعہ کی اذان اول کے بعد دینی کتب کا مطالعہ کرنا یا مسائل و حدیث لکھنا جب کہ خطبہ کی اذان سے پہلے مسجد میں پہنچ جائے جائز ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(جواب) باسمہم بالصواب اذان اول کے بعد جمعہ کی تیاری کے سوا کوئی کام بھی جائز نہیں خواہ وہ دینی کام ہی کیوں نہ ہو۔
قال فی التنویر دو حب السعی الیہا وترک البیع بالاذان الاول وفی الشامیة ارادہ کل عمل ینافی السعی وحصہ اتباعا للآیة (ردالمحتار ص ۷۰ ج ۱: احسن الفتاویٰ ص ۱۴۱ ج ۲)

حاصل کلام یہ ہے کہ جتنا جمعہ ہو سکے غسل وغیرہ سے فارغ ہو کر جامع مسجد پہنچ جائے اگر صبح سے اپنا کاروبار یا اپنی دیگر منسروقیات بند کرنا مشکل ہو تو اذان اول سے اتنی دیر پہلے دکان بند کر دی جائے کہ سنت کے مطابق غسل کر کے کپڑے تبدیل کر کے خوشبو لگا کر اذان اول کے وقت جامع مسجد پہنچ جائے اگر خدا نخواستہ کسی دن بہت ضروری کام میں مشغول ہو اور اذان اول سے قبل غسل جمعہ کا بالکل موقع نہ ملے گا تو کپڑے کی درستگی کے ساتھ ساتھ جلدی سے غسل کرنے کی گنجائش ہو سکتی ہے بشرطیکہ جمعہ سے قبل کی سنت اور خطبہ فوت نہ ہو مگر اس کی عادت ہرگز نہ ڈالی جائے اور اگر سنت یا خطبہ فوت ہونے کا مان ہو تو اس صورت میں صرف وضو پراکتفا کیا جائے۔

جمعہ کا دن بہت ہی با عظمت اور بابرکت دن ہے احادیث میں حکیمہ (صبح سویرے جامع مسجد جائے) کی بہت ہی ترغیب اور فضیلت آئی ہے جو شخص جتنا سویرے جائے گا اسی قدر اس کو زیادہ ثواب ملے گا، ایک حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یرم الجمعة وقفت الملائکۃ علی باب المسجد یکتبون الاول فالاول ومثل المہجر کمثل الذی یہدی بدنۃ ثم کالذی یہدی بقرۃ ثم کبشائم دجاجة ثم بیضة فاذا خرج الامام طووا صحفہم ویستمعون الذکر متفق علیہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جمعہ کے دن فرشتے (اس) مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں (جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے) اور سب سے پہلے جو آتا ہے اس کا نام لکھتے ہیں پھر اس کے بعد جو آتا ہے اس کا نام لکھتے ہیں (اسی طرح درجہ بدرجہ سب کا نام لکھتے ہیں) سب سے پہلے جو آتا ہے اس کو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے اللہ کی راہ میں اونٹ قربانی کرنے والے کو (اس کے بعد جو آتا ہے اس کو ایسا ثواب ملتا ہے) جیسے گائے کی قربانی کرنے میں، پھر جیسے بکرے کی قربانی کرنے میں، پھر جیسے بکری کے واسطے مرغ ذبح کرنے میں پھر جیسے اللہ کی راہ میں کسی کو امانہ صدقہ دینے میں پس جب امام (برائے خطبہ) آتا ہے تو فرشتے دفتر بند کر لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں (بخاری شریف، مسلم شریف، بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۲۲۲ باب التظیف والتبکیر)

ایک اور حدیث میں ہے عن اوس بن اوس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غسل یوم الجمعة واغتسل ویکرو ابتکرو مشی ولم یرکب ودنا من الامام واستمع ولم یبلغ کان لہ بكل خطوة عمل سنة اجر صیامہا وقیامہا رواہ الترمذی وابن داؤد والنسائی وابن ماجہ حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو کوئی جمعہ کے دن نہلا دے اور خود بھی نہلائے اور صبح سویرے جاوے اور اول خطبہ پاوے اور پیادہ پا جاوے اور سوار نہ ہو اور امام سے نزدیک ہووے اور خطبہ سنے، اس درمیان کوئی لغو فعل نہ کرے تو اس کو ہر قدم پر ایک کامل سال کی عبادت کا ثواب ملے گا ایک سال کی نمازوں کا اور ایک سال کے روزوں کا (ترمذی، ابوداؤد و نسائی، ابن ماجہ، بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۲۲۲ باب ایضا)

ہذا جس قدر ہو سکے جلد جانے کا اہتمام کرنا چاہئے، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اسلاف عظام بہت جلد جامع مسجد پہنچنے کا اہتمام فرماتے تھے، بشتی گوبر میں بحوالہ امام غزالی درج ہے۔ ”اگلے زمانہ میں صبح کے وقت اور بعد فجر راستے کلیاں بھری نظر آتی تھیں، تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے، اور سخت ازدحام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں، پھر جب یہ طریقہ جا تا رہا تو لوگوں نے کہا کہ پہلی بدعت ہے (۱) جو اسلام میں پیدا ہوئی، یہ لکھ کر امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یوں نہیں شرم آتی مسلمانوں کو یہود اور نصاریٰ سے، کہ وہ لوگ اپنے عبادت کے دن یعنی یہود شیخ کو اور نصاریٰ اقاؤں کو اپنے عبادت خانوں اور گرجا گھروں میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لئے پہنچ جاتے ہیں، پس طالبان دین کیوں نہیں پیش قدمی کرتے۔ (احیاء العلوم) درحقیقت مسلمانوں نے اس زمانے میں اس مبارک دن کی بالکل قدر گھٹادی، ان کو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ آج کون سا دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہے، افسوس وہ دن جو کسی زمانہ میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی ﷺ کو فخر تھا اور جو دن اگلی امتوں کو نصیب نہ ہوا تھا، آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اس کی ایسی ذلت اور ناقدری ہو رہی ہے خدائے تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون (بشتی گوبر ص ۸۷، ص ۸۸)

نیز بشتی گوبر میں ہے۔

”ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمعہ کا اہتمام پنجشنبہ سے کرے، پنجشنبہ کے دن بعد عصر کے استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور اپنے پہننے کے کپڑے صاف کر رکھے اور جو خوشبو گھر میں نہ ہو اور ممکن ہو تو اسی دن لارکھے تاکہ پھر جمعہ کے دن ان کاموں میں اس کو مشغول ہونا نہ پڑے، بزرگان سلف نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ جمعہ کا فائدہ اس کو ملے گا جو اس کا منتظر رہتا ہو اور اس کا اہتمام پنجشنبہ سے کرتا ہو اور سب سے زیادہ بد نصیب وہ ہے جس کو یہ بھی نہ معلوم ہو کہ جمعہ کب ہے حتیٰ کہ صبح کو لوگوں سے پوچھے کہ آج کون سا دن ہے اور بعض بزرگ شب جمعہ کو زیادہ اہتمام کی غرض سے جامع مسجد ہی میں جا کر رہتے تھے (ص ۱۶۱ ان احیاء العلوم بشتی گوبر ص ۸۷ جمعہ کے آداب) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک مسجد میں جمعہ کی دو جماعتیں کرنا:

(سوال ۸۷) ہماری مسجد میں ظہر اور جمعہ کی نماز میں کثیر مجمع ہوتا ہے خصوصاً رمضان المبارک میں مسجد بالکل نا کافی ہو جاتی ہے، بعض لوگوں کا مشورہ یہ ہے کہ رمضان المبارک میں دو جمعہ قائم کئے جائیں تو ایک مسجد میں یکے بعد دیگرے جمعہ کی دو جماعت کر سکتے ہیں یا نہیں؟ مینو اتوجروا۔

(الجواب) ایک مسجد میں دو جمعہ قائم نہیں کر سکتے جن کو جگہ نہ ملے وہ دوسری مسجد میں چلے جائیں اگر دوسری مسجد میں گنجائش نہ ہو یا مسجد نہ ہو تو کسی ہال میں کسی بڑے مکان میں (جہاں سب کو ان کی پوری اجازت ہو کسی کے لئے روک ٹوک نہ ہو) جمعہ کا انتظام کیا جائے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) یعنی سویری نہ جانا اور یہاں بدعت سے لغوی بدعت مراد ہے یعنی نئی بات اور شرعی بدعت مراد نہیں ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ دین میں عبادت سمجھ کر نئی بات پیدا کرنا کیونکہ یہ حرام ہے اور سویرے نہ جانا حرام نہیں ۱۲ بشتی۔

(۲) ویکرہ تکرار الجماعة باذان واقامة فی مسجد محلہ لا فی مسجد طریق در مختار مع الشامی باب الامامة مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد اس کے علاوہ آنے والے سوال میں صراحۃً حوالہ آ رہا ہے۔

ایک مسجد میں تکرار جموع:

(سوال ۸۸) ہمارے یہاں لندن میں ایک مسجد ہے جس میں تقریباً چار سو مصلی ایک ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں، جماعت خانہ دو منزلہ ہے اس مسجد میں عام چھٹیوں کے موقع پر (جیسے عید الفطر، عید الاضحیٰ، کرسمس) جمعہ کی نماز دوسری مرتبہ قائم کرنے کے لئے مندرجہ ذیل وجوہات ہیں۔

(۱) جمعہ کی نماز کے لئے تقریباً آٹھ سو نمازی آتے ہیں (۲) مسجد کے اطراف میں مسلمانوں کے ایسے مکانات نہیں ہے کہ وہاں دوسری جماعت کا انتظام کیا جاسکے (۳) ایسے موقع پر دوسری جماعت کے لئے ہال کرایہ پر لینا مشکل ہے کیونکہ یہ دن عیسائیوں کے تہوار کے ہوتے ہیں یا پھر بینک ہولی ڈے ہونے کی وجہ سے ہال کے تمام ذمہ دار چھٹیوں پر ہوتے ہیں۔ (۴) اگر مسجد میں دوسرے جمعہ کا انتظام نہ کیا جائے تو جن لوگوں کو جمعہ کی نماز نہیں ملتی وہ متولی اور کمیٹی کے ذمہ داروں کو برا بھلا کہہ کر چلے جاتے ہیں (۵) یہاں کے موکی حالات کے اعتبار سے کھلے میدان میں جمعہ قائم کرنا مناسب نہیں نیز اس کے لئے حکومت کی اجازت بھی ضروری ہے، مندرجہ بالا وجوہات کی بنا پر ہماری مسجد میں جمعہ کی نماز دو مرتبہ قائم کرنا کیسا ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

(الجواب) فقہاء نے بوقت ضرورت ایک شہر میں متعدد مقامات پر جمعہ ادا کرنے کو جائز فرمایا ہے، درمختار میں ہے (وتودی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب وعلیہ الفتوی شرح المجمع للعینی وامامة فتح القدیر دفعاً للخرج . شامی میں ہے (قوله علی المذهب) فقد ذکر الامام السرخسی ان الصحيح من مذهب ابی حنفیة جواز اقامتها فی مصر واحد فی مسجدین واکثرو به ناخذ الی قوله. فان المذهب الجواز مطلقاً بحر (درمختار وشامی ج ۱ ص ۵۵ باب الجمعة)

جب ضرورت کی وجہ سے شہر میں متعدد جگہ جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہے تو نمازیوں کی تعداد کے پیش نظر جہاں جہاں جمعہ قائم کرنے کی ضرورت ہو وہاں جمعہ قائم کرنا چاہئے تاکہ ہر علاقہ والے اپنے اپنے علاقہ میں جمعہ ادا کریں، موجودہ مسجد ہی کے اطراف میں کسی جگہ جمعہ کا انتظام کرنا ضروری نہیں ہے اور اس بات کا پہلے ہی سے اعلان کر دیا جائے کہ فلاں فلاں جگہ جمعہ کی نماز ہوگی تاکہ لوگ اپنے قریبی مقام پر جمعہ کی ادائیگی کے لئے چلے جائیں، موجودہ مسجد نمازیوں کی تعداد کے پیش نظر کافی نہ ہو تو ایمانی فریضہ ہے کہ ہم اپنی عبادت کی ادائیگی کا انتظام کریں، نماز تو روزانہ پنج وقتہ ادا کرنا ہے صرف جمعہ کا سوال نہیں ہے لہذا ضرورت ہے تو دوسری مساجد کا بھی انتظام کریں اگر باقاعدہ دوسری مسجد بنانے میں کوئی رکاوٹ ہو تو عبادت خانہ کا انتظام کیا جائے اور وہاں پنج وقتہ نماز باجماعت اور اذان کا اہتمام ہوتا کہ جمہدار بچے بھی مسجد میں آنا شروع کر دیں اور ابھی سے ان کو نماز کی عادت ہو جائے، حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مروا اولادکم بالصلوة وہم ابنا سبع سنین واضربوہم علیہا وہم ابنا عشر سنین . یعنی اپنی اولاد کو نماز کا حکم کرو جب کہ وہ سات برس کے ہوں اور نماز چھوڑنے پر انہیں مارو جب وہ دس برس کے ہوں (مشکوٰۃ شریف ص ۵۸ کتاب الصلوٰۃ فصل نمبر ۲) اور ساتھ ساتھ بچوں کی دینی تعلیم کا بھی انتظام کرنا چاہئے، آپ کے یہاں کے خطرناک ماحول سے آپ حضرات خوب واقف ہیں اگر بچوں کی دینی تعلیم و تربیت کا صحیح نظم نہیں کیا

کیا اور بچپن ہی سے اسلامی عقائد اور اسلامی تعلیم ان کے ذہن نشین نہیں کرائے گئے تو آئندہ ان پر قابو پانا اور کنٹرول رکھنا مشکل ہو جائے گا اور خطرہ ہے کہ نئی نسل کہیں ہمارے ہاتھ سے نہ نکل جائے، اس لئے بچوں کے مستقبل کو سامنے رکھ کر ابھی سے ان کے دین و ایمان کی حفاظت کے اسباب مہیا کرنا ہے اس لئے بچوں کی تعلیم کا صحیح طریقہ پر انتظام کرنا چاہئے، مسلمان ہو کر صرف جمعہ یا عیدین کی نماز ادا کریں بالکل غلط طریقہ ہے، عیدین، جمعہ اور پنج وقتہ نمازیں سب ضروری ہیں اس لئے جہاں جہاں ضرورت ہو مسجد کا انتظام کریں اور جمعہ بھی ادا کریں مسجد میں جب ایک دفعہ جمعہ کی نماز ہو چکی تو اب دوسری مرتبہ وہاں جمعہ کی نماز ادا کی جائے، شامی میں لکھا ہے کہ جامع مسجد میں جب جمعہ کی نماز پڑھ لی جائے تو مسجد بند کر دی جائے تاکہ دوبارہ لوگ (برائے جمعہ) جمع نہ ہوں (قوله الا الجامع) ای الذی تقام فیہ الجمعة فان فتحه فی وقت الظهر ضروری والظاهر انه یغلق ایضاً بعد اقامة الجمعة لنلا یجتمع فیہ احد بعدها الخ (شامی ج ۱ ص ۶۶ کتاب الجمعة)

لہذا صورت مسئلہ میں جہاں جہاں مسلمان آباد ہوں ان کے قریبی علاقہ میں جمعہ کا انتظام کیا جائے اور پہلے سے اس کا اعلان کر دیا جائے تاکہ لوگ اپنے قریبی علاقہ ہی میں چلے جائیں مسجد میں دوبارہ جمعہ قائم کرنے کی اجازت نہ دی جائے ورنہ عام رواج ہو جائے گا، پہلے ہی سے ہال بک کرانے کی کوشش کی جائے شادی وغیرہ تقریبات کے لئے پہلے سے انتظام کیا جاتا ہے اسی طرح جمعہ کے لئے بھی پہلے سے انتظام کرنا چاہئے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھانے کے لئے مجبور کیا جائے تو امام صاحب کیا کریں؟

(سوال ۸۹) ہمارا گاؤں چھوٹا ہے اور میں مسجد میں امام ہوں، لوگ جمعہ کی نماز پڑھانے کے لئے اصرار کرتے ہیں، تو میں کیا کروں؟ اگر پڑھانے پر مجبور کریں تو کیا نیت کروں؟ جمعہ کی یا نفل کی؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اگر آپ کا گاؤں چھوٹا ہو، جمعہ صحیح ہونے کے شرائط موجود نہ ہوں تو وہاں جمعہ پڑھنا، پڑھانا صحیح نہیں، ظہر باجماعت ادا کرنا چاہئے، شامی میں ہے وتقع فرضا فی القصبات والقری الکبیرة الی فیہا اسواق۔ الی قوله۔ وفیما ذکرنا اشارۃ الی انه لا تجوز فی الصغیرۃ الی لیس فیہا قاض (شامی ص ۷۸ ج ۱ کتاب الجمعة) نیز درمختار میں ہے وفی الفیۃ صلاة العیدین فی القری تکرہ تحریمای لانہ اشتغال بما لا یصح لان المصر شرط الصحۃ (قوله صلاة العید) ومثله الجمعة (درمختار و شامی ص ۷۵ ج ۱، باب العیدین) لوگوں کو مسئلہ سے واقف کیا جائے، اس کے باوجود آپ کو جمعہ پڑھانے کے لئے مجبور کریں تب بھی آپ نہ پڑھائیں نہ جمعہ کی نیت سے نہ نفل کی نیت سے کوئی صورت نہ بن سکے تو مستغنی ہو جائیں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سوال میں درج شدہ بستی میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۹۰) ہمارے گاؤں کی کل آبادی تقریباً تین ہزار کی ہے، ہمارے یہاں گرام پنچایت ہے، پرائمری اسکول ہے، ہائی اسکول بھی ہے، بینک آف سوشل سروس، پلاس اسٹیشن یعنی تھانہ بھی ہے، سرکاری ہسپتال ہے جہاں مرینہوں کے لئے ہر قسم کا انتظام ہے، ڈاک خانہ بھی ہے، ضروریات زندگی کی تقریباً تمام چیزیں مل جاتی ہیں، تو ہمارے گاؤں

میں جمعہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بینواتو جروا؟

(الجواب) آپ کے سوال کے بموجب آپ کا گاؤں قصبہ نما ہونا چاہئے اہل بستی اور قرب وجوار کے گاؤں والے آپ کی آبادی کو قصبہ کی طرح سمجھتے ہوں اور اپنی ضروریات زندگی خریدنے کے لئے آپ کے یہاں آتے ہوں، آپ کے یہاں بازار ہو اور اہل حرفہ (جن کی اکثر و بیشتر ضرورت ہوتی ہے) موجود ہوں تو جمعہ قائم کیا جاسکتا ہے، بہتر یہ ہے کہ دو تین معتبر مستند و تجربہ کار علما، کو بلا کر دیکھا دیا جائے اور ان کے مشورہ اور ہدایت کے مطابق عمل کیا جائے شامی میں ہے وتقع فرضا فی القصبات والقری الکبیرۃ الی فیہا اسواق الی قوله. فیما ذکرنا اشارۃ الی انہ لا تجوز فی الصغیرۃ الی لیس فیہا قاض (شامی ص ۷۲۸ ج ۱ کتاب الجمعة) نیز شامی میں ہے فی التحفة عن ابی حنیفة رحمہ اللہ انہ بلدة کبیرۃ فیہا سکک واسواق ولہا رساتیق وفیہا وال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ او علم غیرہ یرجع الناس الیہ فیما یقع من الحوادث وهذا هو الاصح اه (شامی ج ۷ ص ۷۲۸ کتاب الجمعہ) فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

جمعہ کی نماز ایک سے زیادہ مسجدوں میں ادا کرنا:

(سوال ۹۱) ہماری بستی میں ماشاء اللہ کئی مساجد ہیں، ان میں ایک چھوٹی مسجد ہے جس سے چند قدم پر ایک بڑی جامع مسجد ہے وہاں جمعہ کی نماز ادا ہوتی ہے اس کے علاوہ مذکورہ مسجد کی ارد گرد تھوڑے تھوڑے فاصلے پر تین مسجدوں میں جمعہ قائم کی جاتی ہے، اب محلہ کے لوگ اس چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا چاہتے ہیں تو کیا جمعہ قائم کرنا مناسب ہوگا؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) بیوقوفہ نمازوں کی ادائیگی کے لئے محلہ کی مسجد میں مردوں کو حاضر ہونے کا تاکید حکم ہے، اور جمعہ کی نماز محلہ کی مسجد بند رکھ کر جامع مسجد میں ادا کرنے کی ہدایت ہے، نماز جمعہ کو ”جامعۃ الجماعات“ کہا جاتا ہے، یعنی تمام جماعتوں کو جمع کرنے والی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن محلہ کی چھوٹی چھوٹی مسجدیں بند کر کے بڑی مسجد کے متصل ایک بڑی جماعت کے ساتھ جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کریں یہ افضل اور مستحسن ہے اور اسی میں اسلامی شان و شوکت کا مظاہرہ ہے، عذر کے بغیر محلہ محلہ چھوٹی چھوٹی مسجدوں میں جمعہ قائم کرنا شریعت کا منشاء، مصلحت اور اسلام شان و شوکت کو ختم کرنا ہے اور اس کا اثر جامع مسجد پر بھی پڑے گا، البتہ کوئی عذر ہو مثلاً جامع مسجد میں تمام مصلیوں کی کنجائش نہ ہو یا جامع مسجد اتنی دور ہو کہ وہاں مصلیوں کو پہنچنے میں بہت تکلیف ہوتی ہو تو ایسی صورت میں حسب ضرورت ایک سے زیادہ مساجد میں جمعہ قائم کیا جاسکتا ہے۔

درمختار میں ہے۔ افادان المساجد تغلق یوم الجمعة الا الجامع (درمختار مع رد المحتار

ج ۱ ص ۷۶۶، باب الجمعة)

رسائل الارکان میں ہے ولا جل ان الجمعة جامعة للجماعات قال الامام ابو یوسف لا

يجوز تعدد الجمع فی مصر واحد وهو رواية عن الامام ابی حنیفة. الی. وقال الامام محمد و

رواه عن الامام ابی حنیفة وهذه الروایة هی المختارة وعلیہ الفتویٰ انہ يجوز تعدد الجمعة مطلقا

الخ (رسائل الارکان ص ۱۱۸ قبیل فصل فی العیدین)

مبسوط سرخسی میں ہے۔ واقامة الجمعة من اعلام الدين فلا يجوز القول بما يؤدى الى تقليها

(مبسوط سرخسی ص ۱۲۱ ج ۱، باب الجمعة)

کفایت المفتی میں ہے: اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ جمعہ کی نماز جہاں تک ممکن ہو ایک جگہ ہو، ورنہ سخت حاجت اور ضرورت میں دو یا تین جگہ کی جائے بلا ضرورت زیادتی مکروہ ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۱ ج ۳)

دوسرا فتویٰ! جواب:۔ ایک بستی میں ایک جگہ جمعہ پڑھنا افضل ہے، لیکن اگر بستی بڑی ہو اور ایک جگہ سب لوگوں کا جمع ہونا دشوار ہو تو دو جگہ حسب ضرورت جمعہ پڑھنا جائز ہے اور بلا ضرورت بھی کئی جگہ جمعہ پڑھا جائے تو نماز ہو جاتی ہے، البتہ خلاف افضل اور خلاف اولیٰ ہوتی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۱ ج ۳)

صورت مسئلہ میں جب مذکورہ فی السؤال مسجد سے چند قدم کے فاصلہ پر بڑی جامع مسجد میں اور اس کے علاوہ ارد گرد تھوڑے تھوڑے فاصلے پر تین مسجدوں میں جمعہ قائم کیا جاتا ہے تو ایسی صورت میں آپ کے محلہ کی چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا بالکل غیر مناسب اور ناپسندیدہ ہے اس سے جمعہ کی شان و شوکت ظاہر نہ ہوگی، جمعہ کی نماز بڑی جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے اور جمعہ کی شان بڑھتی ہے، اور اسلامی شان و شوکت کا مظاہرہ ہوتا ہے، اسی لئے حضور ﷺ عید کی نماز مسجد نبوی (علی صاحبہا الف الف تحیۃ و سلام) پھوڑ کر (جبانہ) عید گاہ میں ادا فرماتے تھے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں میں متروکہ جمعہ پھر سے جاری کرنا:

(سوال ۹۲) ہمارے گاؤں (ایٹالوا) میں ساٹھ ستر مکانوں کی آبادی ہے، دو محلے اور دو مسجدیں ہیں (ایک چھوٹی، دوسری بڑی)، پہلے بڑی مسجد میں نماز جمعہ اور چھوٹی مسجد میں ظہر پڑھی جاتی تھی، بہت سے لوگ ظہر پڑھتے ہیں اور بہت سے لوگ جمعہ پڑھنے کے لئے بلیشور، ولیمایا سورت چلے جاتے ہیں، بعض لوگ جمعہ پڑھتے تھے، اس لئے ڈابھیل سے فتویٰ پوچھا گیا، وہاں سے جواب آیا کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ ناجائز ہے، جمعہ ادا نہ ہوگا بلکہ ظہر پڑھنا ضروری ہے اس کی بعد گاؤں والوں نے جمع ہو کر یہ طے کیا کہ جب جمعہ صحیح نہیں تو پھر کیوں پڑھا جائے؟

بعض حضرات نے کہا کہ باپ دادا کے زمانہ سے جاری ہے اس کو کیسے چھوڑ دیں؟ لیکن اکثر لوگوں نے فتویٰ کے بموجب عمل کرنے کی رائے دی اور کہا غلط طریقہ پر نہیں چلنا چاہئے، اس پر سے اعلان کر دیا گیا کہ آئندہ جمعہ کے دن سے ظہر ہوگی، اس کے بعد چار پانچ ماہ تک لڑائی جھگڑے کے بغیر ظہر جاری رہی جب عید کا موقع آیا تو جمعہ پڑھنے کی خواہش رکھنے والوں نے موقعہ دیکھ کر عید کی نماز ہوگی ایسا اعلان کر دیا (حالانکہ جس زمانہ میں جمعہ جاری تھا اس وقت یہی لوگ دوسری جگہ چلے جاتے) مگر ایک غلط کام کا فیصلہ کر لیا اور اب خفیہ اسکیم یہ ہے کہ آئندہ موقعہ پا کر جمعہ بھی اسی طرح جاری کروادیں گے، لہذا اب آپ سے حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جب جمعہ ناجائز ہے تو کیا عید کی نماز ہو سکتی ہے؟

(۲) شرعی حکم کے مطابق جمعہ صحیح نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا اب پھر سے جاری کرنا کیسا ہے؟

(۳) جمعہ دوبارہ جاری کرنے کی سعی کرنے والوں کو گناہ اور حرام کام مرتکب نہیں کہا جائے گا؟

(۴) گاؤں کے ذمہ دار حضرات اور دوسرے لوگوں پر جمعہ بند رہے اس کی سعی ضروری ہے یا نہیں؟

امید ہے کہ آپ مدلل و متقن جواب عنایت فرمائیں گے، تاکہ گاؤں کا فتنہ فرو ہو اور لوگ صحیح حکم شرعی پر عمل

فرمیں۔ از باشندگان ایٹالوا۔

(الجواب) نماز پنجگانہ (جس میں ظہر بھی ہے) صحیح ہونے کے لئے شہر یا قصبہ کی شرط نہیں، دیہات، کھیت، جنگل میں بھی درست ہے، جماعت اذان عام، خطبہ بھی شرط نہیں، لیکن جمعہ ایک مخصوص عبادت اور شعائر اسلام میں سے ہے جو بہت ہی اہتمام سے پڑھا جاتا ہے اسی لئے ہمارے حنفی مسلک میں اس کے صحیح ہونے کے لئے چند شرائط ہیں۔

(۱) جماعت شرط ہے (۲) خطبہ شرط ہے۔ (۳) اذان عام بھی شرط ہے (۴) شہر یا قصبہ یا قصبہ نما۔ بڑے

گاؤں کا ہونا شرط ہے، دیہات یا جنگل میں درست نہیں۔

ویشترط لصحتها ستة أشياء المصراو فناؤه والخطبة والا ذن العام والجماعة

ملخصا۔ (نور الايضاح ص ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹ باب الجمعة)

مالا بدمنہ میں ہے، ”پس در دیہات نزد امام اعظم جمعہ جائز نیست“ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک دیہات

میں جمعہ جائز نہیں (۵۴) مکتب سے لے کر دارالعلوم میں داخل نصاب کتاب ”تعلیم الاسلام“ میں ہے۔

(سوال) نماز جمعہ صحیح ہونے کی کیا شرطیں ہیں۔

(الجواب) جمعہ کی نماز صحیح ہونے کی کئی شرطیں ہیں اول شہر یا قصبہ میں ہونا، پھر بڑے گاؤں میں جمعہ کی نماز درست

نہیں۔ (حصہ ۴/ص ۵۷)

گاؤں اور جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں (بہشتی شریح ص ۱۱۳)

دیہات اور جنگل میں جمعہ نہیں پڑھ سکتے اسی لئے میدان عرفات میں لاکھوں حاجیوں کا اجتماع ہونے کے

باوجود جمعہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی ظہر پڑھی جاتی ہے، حجتہ الوداع کے موقع پر جمعہ کا دن تھا (جس کے بارے میں اجتہاد

ہوئی تھی) پھر بھی بزاروں صحابہ کے اجتماع میں جمعہ نہیں پڑھا کیا بلکہ ظہر باجماعت پڑھی گئی، اور جمعہ کی نماز پڑھی

جاتی ہے ولا جمعة بعرفات فی قولہم جمیعا (جامع الصغیر ص ۱۲ باب الجمعة) لہذا آپ

حضرات بھی ظہر باجماعت پڑھتے رہیں۔

(۱) جس جگہ جمعہ درست نہیں وہاں عید بھی درست نہیں۔ صلوا فی العید واجبة فی الاصح علی من

تجب علیہ الجمعة بشرائطها (باب العیدین نور الايضاح ص ۱۲۱)

(۲) جب معتبر علماء اور مفتیان کرام نے آپ کے گاؤں میں جمعہ کے عدم جواز کا فتویٰ دیا تو اب اس پر عمل

کرنا ضروری ہے، جمعہ قائم کر کے شرعی حکم کی خلاف ورزی کرنا ناجائز اور گناہ ہے۔

حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں۔ جب تم علماء کے پاس آؤ اور جو وہ تم سے کہیں تم اس

کو قبول نہ کرو تو یہ تمہارا ان کے پاس آنا (یا ان کا تمہارے پاس آنا) تم پر حجت بنے گا، اس کا گناہ تم پر ایسا ہی ہوگا جیسا

کہ تم ملاقات کرتے رسول اللہ ﷺ اور آپ کا کہنا نہ مانتے۔ اذا حضرتم عند العلماء ولم تقبلوا ما يقول

لکم کان حضور کم عندہم حجة علیکم یكون علیکم اثم ذلک کما لقیم الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم تقبلوا منه (الفتح الربانی، المجلس الخامس مترجم ص ۴۱ و ص ۴۲)

اور آپ ﷺ کا دوسرا فرمان ہے۔

تمہارے درمیان سورۃ نبی (ﷺ) موجود نہیں کہ تم اس کا اتباع کرو، پس جب تم رسول اللہ ﷺ کے اتباع کرنے والوں اور آپ کے حقیقی فرمانبرداروں کا اتباع کروں گے تو گویا تم نے نبی ہی کا اتباع کیا لیس بینکم نبی موجود بصورة حتی تبعوه فاذا تبعتم المتبعین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم المحققین فی اتباعہ فکانما قد اتبعتموه (ایضاً المجلس الرابع عشر ص ۹۳)

ان جوابات سے دیگر سوالوں کے جوابات بھی حل ہو سکتے ہیں، خدا تعالیٰ نیک عمل کی توفیق عنایت فرماوے اور خواہشات نفسانیہ سے محفوظ رکھے آمین۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شافعی مساجد میں نماز جمعہ:

(سوال ۹۳) شہر بمبئی میں کئی مسلم محلوں میں شافعی مذہب والوں کی مسجدیں بوقت جمعہ بند رہتی ہیں، ائمہ شوافع کا نظریہ ہے کہ جامع مسجد کے سوا دیگر مساجد میں جمعہ قائم نہیں ہو سکتا، ان کے اس نظریہ کی وجہ سے شافعی المسلمک بلکہ حنفی المسلمک کو بھی بروز جمعہ بڑی مشقت اور زحمت کا سامان رہتا ہے کیونکہ لوگوں کی تعداد کثیر ہونے کے سبب سب کو جامع مسجد میں جگہ ملنا مشکل ہے بلکہ حنفی المسلمک والوں کی مسجد میں بھی جگہ نہیں ملتی، بارش کے زمانہ میں بہت سے حنفی و شافعی نماز جمعہ سے محروم رہتے ہیں، کیا ایسے وقت بھی مذہب شافعی کے بموجب ایک سے زائد مساجد میں جمعہ پڑھنے کی اجازت نہیں؟ اس کا جواب دے کر ممنون فرماویں۔

(الجواب) بے شک حضرت امام شافعی کے نزدیک نماز جمعہ کی صحت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ شہر میں ایک ہی جگہ جمعہ پڑھا جائے، اگر ایک سے زائد جگہ جمعہ پڑھا گیا تو جس امام کی تکبیر تحریر پہلے ہوئی اس کی نماز صحیح ہوئی، باقی مساجد میں پڑھے ہوئے جمعہ کا اعتبار نہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت میں بھی یہی مروی ہے۔ در شہر چند جا جمعہ جائز است و بروایت از امام اعظمؒ سوائے یک جا جائز نیست (مالا بد منہ ص ۵۴)

لیکن حضرت امام اعظمؒ کی دوسری روایت میں ضرورت اور دفع حرج کے پیش نظر ایک سے زائد جگہوں میں نماز جمعہ پڑھنے کی اجازت ہے، اسی طرح مذہب شافعی میں بھی مجبوری کی وجہ سے ایک سے زائد مقام میں جمعہ پڑھنے کی گنجائش ہے۔ وتودی فی مصر واحد بموضع کثیرة مطلقا علی المنہب و علیہ الفتوی (الی قولہ) دفعا للخرج، در مختار. (قولہ علی المنہب) فقد ذکر الامام السر خسی ان الصحیح من منہب ابی حنیفہ جواز اقامتها فی مصر واحد فی مسجدین و اکثر و بہ ناخذ (شامی ج ۱ ص ۵۵ باب الجمعة)

شافی مذہب کی معتبر عربی کتاب ”الاساس“ (مؤلف محمد یحییٰ بیرونی شافعی) کا اردو ترجمہ ”ارکان اسلام“ میں

تب۔

نماز جمعہ صحیح ہونے کی شرط یہ بھی ہے کہ بستی میں ایک ہی جگہ پڑھا جائے، اگر ایک بستی میں دو تین جگہ جمعہ پڑھا گیا تو جس امام کی تکبیر تحریر ہو۔ پہلے ہوگی اس کا جمعہ صحیح ہوگا، اور دوسرا و تیسرا جمعہ باطل ہوگا لیکن اگر ایک جگہ (جامع مسجد) کافی نہ ہو تو ایک شہر میں متعدد مسجد میں جمعہ پڑھنا جائز ہے (رسائل ارکان ص ۷۶)

مترجم حضرت مولانا مفتی مرغوب احمد لاہوری سورتی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ خنئی اور شافعی مذہب میں بلا عذر و مجبوری متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کی اجازت نہیں۔ (۱) جیسا کہ بہت سی جگہوں میں محلہ در محلہ جمعہ پڑھا جاتا ہے، یہ طریقہ جمعہ قائم کرنے کے خاص مقصد اور روح کے خلاف ہے۔

البتہ جس جگہ جامع مسجد نا کافی ہو یا دور ہونے کی وجہ سے پہنچنا مشکل ہو، تکلیف دہ ہو، (جیسا کہ بمبئی میں) تو وہاں ضرورت کے مطابق متعدد مسجدوں میں نماز جمعہ خنئی و شافعی مذہب میں بھی درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز جمعہ نئی مسجد میں پڑھیں یا پرانی میں:

(سوال ۹۴) ہمارے یہاں کل تین مسجدیں ہیں (۱) کنارہ مسجد (۲) ناوڑ مسجد (۳) فتح اسلام مسجد، ان تینوں میں کنارہ مسجد قدیم ہے جس میں جمعہ ہوتا ہے اور تمام مصلیٰ اس میں سما سکتے ہیں، نیز نمازیوں کے لئے راحت و سہولت تمام اشیاء اس میں موجود ہیں، نمبر دو والی ناوڑ مسجد نئی تعمیر ہوئی ہے وہ بھی اتنی وسیع ہے کہ تمام مصلیٰ اس میں سما سکتے ہیں، تین والی فتح اسلام مسجد ایسی ہے کہ اس میں تمام نمازیوں کا سما جانا مشکل ہے۔

اس میں قابل دریافت بات یہ ہے کہ ہم لوگ نماز جمعہ ایک ہی جگہ پڑھنا چاہتے ہیں تو کس مسجد میں پڑھنا اولیٰ ہے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) جس قدیم او بڑی مسجد میں جمعہ پڑھا جاتا ہے وہ جامع مسجد سمجھی جائے گی اس میں جمعہ پڑھنا افضل ہے۔

عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في مسجده افضل له من صلاة رجل في غيره من المساجد بخمسة وعشرين صلاة وصلاؤه في المسجد الحرام افضل له من صلاة رجل في غيره من المساجد بخمسة وعشرين صلاة

بخمسة صلاة الحديث (مشکوٰۃ ص ۷۲ باب المساجد وواضع السلوٰۃ) بلا عذر شرعی اسے پیور۔

نئی مسجد میں جمعہ قائم کرنا مناسب نہیں اگرچہ نماز تو وہاں بھی ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کارخانہ میں نماز جمعہ:

(سوال ۹۵) شہر کی جامع مسجد کافی دور ہے، کارخانہ میں کام کرنے والے مسلمان مزدور کارخانہ کے کسی حال میں جمعہ پڑھ لیں تو جمعہ صحیح ہوگا یا نہیں؟ ایک صاحب کا کہنا ہے کہ صحت جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا شرط ہے، لہذا مع حوالہ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔ مینواتو جروا۔

(۱) لان جواز التعدد دفعاً للحرج كما مر، والحرج لا يوجب ضرورة والضابطه الضرورة تغفّر بقدر الضرورة كما في الاشباه وغيره. (مترجم)

(الجواب) جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں، شہر و فناء شہر میں کسی بھی جگہ مثلاً مکان میں یا بال میں یا محلے میدان میں نماز جمعہ درست ہے البتہ اس جگہ اذان عام (یعنی ہر شخص کو نماز پڑھنے کی اجازت ہو یہ) ضروری ہے لیکن مسجد کا ثواب پھر بھی نہیں ملے گا ولا یشرط الصلوة فی البلد بالمسجد فتصح بقضاء فیہا۔ طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۷۹ باب الجمعة فقط واللہ تعالیٰ علم بالصواب۔

عبادت گاہ میں جمعہ کی نماز:

(سوال ۹۶) یہاں (انکلیشور) میں بس اڈے کے قریب اسلامی مسافر خانہ ہے، جس کے بالائی حصہ میں عبادت گاہ ہے اس میں پنجگانہ نماز باجماعت ہوتی ہے، قرب و جوار کے بسنے والے (جیسے وی، ٹی، کالج، آئی، ٹی، ایس، ٹی، ٹی، ٹی وغیرہ) جن کی تعداد دو سو ہے یہ لوگ مذکورہ عبادت گاہ میں جمعہ کی نماز پڑھنا چاہتے ہیں، کیونکہ جائے وقوع بس اڈہ اور جامع مسجد میں ایک میل کا فاصلہ ہے اور اسی فاصلہ اور قلت وقت کی وجہ سے بہت سے لوگوں کی نماز جمعہ بسا اوقات فوت ہو جاتی ہے، تو کیا یہاں جمعہ کی نماز ہو سکتی ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) نماز جمعہ صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں شہر یا قصبہ شرط ہے ولا یشرط الصلوة فی البلد بالمسجد فتصح بقضاء فیہا (باب الجمعة طحطاوی ص ۲۷۹) لہذا صورت مسئلہ میں مذکورہ عبادت گاہ میں جمعہ پڑھ سکتے ہیں، لیکن شرعی مسجد نہ ہونے کی وجہ سے مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب نہیں ملے گا، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عبادت خانہ میں دوبارہ جمعہ پڑھنا:

(سوال ۹۷) ہم نورنؤ (کینیڈا) کے باشندے نماز جمعہ کے متعلق ذرا تفصیل چاہتے ہیں بایں طور کہ ہمارے کئی مسلمان بھائی بروز جمعہ دن کی ڈیوٹی میں کام کرتے ہیں، بہت ہی کوشش کے باوجود بروقت جمعہ ادا نہیں کر پاتے، مجبوراً ہم چار سے زائد آدمی ظہر کے وقت میں ایک ایک جگہ جمعہ کی نماز ادا کرتے ہیں جہاں جمعہ کی نماز وقت مقررہ پر ہو چکی ہوتی ہے، لہذا صورت مسئلہ میں ہماری نماز جمعہ ادا ہوگی یا نہیں؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب دے کر ممنون کریں۔

(الجواب) نماز جمعہ کسی بھی طرح (چاہے مالی نقصان برداشت کرنا پڑے) اس کی اصل جگہ یعنی مسجد میں اور اگر یہ نہ ہو سکے تو عبادت خانہ میں جم غفیر کے ساتھ ادا کرے، اگر وہاں کبھی کبھار پہنچ نہ سکے تو ایک امام اور کم از کم تین مقتدیوں کے ساتھ کسی اور جگہ یا کارخانہ میں باجماعت ادا کرے، جہاں امام اور مؤذن مقرر ہو اور پنجگانہ نماز بروقت باجماعت ہوتی ہو وہاں جماعت ثانیہ مکروہ ہے، مبسوط سرخسی میں ہے۔ قال (واذا دخل القوم مسجداً قد صلی فیہ اہلہ کرہت لہم ان یصلوا جماعۃ باذان واقامۃ ولكنہم یصلون وحداناً بغير اذان واقامۃ) لحديث الحسن قال كانت الصحابة اذا فاتتهم الجماعة فمنہم من اتبع الجماعات ومنہم من صلی فی مسجدہ بغير اذان ولا اقامۃ (مبسوط سرخسی ج ۱ ص ۱۳۵) (شامی ج ۱ ص ۳۶۷ باب الاذان) نیز جماعت ثانیہ کرنے سے جماعت اولیٰ کی اہمیت ختم ہو جاتی ہے، اصل تو جماعت اولیٰ ہی ہے اولیٰ سمیت ہیں پہلی جماعت ملے تو ٹھیک ہے ورنہ دوسری جماعت کر لیں گے یہ طریقہ غلط ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کے لئے ہی پیدا فرمایا ہے نہ کہ روزی و روزگار کے لئے، رزق کی ذمہ داری تو اللہ تعالیٰ نے لے رکھی ہے، البتہ تدبیر (ملازمت، بیوپار) اختیار کرنے کی اجازت دی ہے لیکن تدبیر کے پیچھے پڑ کر ہمیشہ جمعہ چھوڑ دینا بڑی محرومی اور نفاق کی علامت ہے۔ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ترک الجمعة من غیر ضرورة کتب منافقا۔ الحدیث (مشکوٰۃ ص ۱۲۱ باب الجمعة)

ایسی ملازمت کہ جس کے سبب ہمیشہ جمعہ کی نماز سے محروم رہے جائز نہیں باری تعالیٰ کا فرمان ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ ما ارید منهم من رزق وما ارید ان یطعمون ان اللہ هو الرزاق ذو القوة المتین۔

ترجمہ:- اور میں (خدا) نے جو بنائے جن اور آدمی سوا اپنی بندگی کو میں نہیں چاہتا ان (مخلوق) سے روزیہ اور نہیں چاہتا کہ مجھ کو کھلائیں اللہ جو ہے وہی ہے روزی دینے والا زور آور مضبوط (قرآن حکیم پارہ نمبر ۲ سورہ ذریت)

پھر ملازمت کے خاطر اللہ تعالیٰ کی عبادت ترک کرنا کہاں کی دانشمندی اور انسانیت ہے۔ فقط واللہ اعلم

فیکٹری میں نماز جمعہ کی اجازت نہ ملے تو:

(سوال ۹۸) میں فیکٹری میں ماہواری تنخواہ کے عوض ٹریننگ لیتا ہوں جس میں مجھے فی الحال بقدر ٹریننگ ماہوار = ۳۵۰ روپے ملتے ہیں میری ذیوی کا وقت صبح نو بجے سے لے کر شام کے پانچ بجے تک ہے اور دوپہر دوبارہ بجے سے ایک بجے تک کا وقفہ رہتا ہے اس کے علاوہ جمعہ کے دن بھی نماز جمعہ کے لئے اجازت نہیں ایسی صورت میں مجھے نماز جمعہ کے لئے کیا کرنا چاہئے؟ ظہر پڑھنے میں کوئی حرج ہے؟ یا فیکٹری میں ہی دو تین آدمی مل کر نماز جمعہ پڑھ لیں؟ یا پھر میں ملازمت ترک کر دوں، ظہر پڑھنے کی اجازت کی صورت میں کتنی مدت تک ظہر کی اجازت ہے؟ بہت ہی کوشش کے باوجود کسی حال میں کمپنی اجازت دینے کو راضی نہیں حتیٰ کہ وضع تنخواہ کی صورت میں بھی اجازت نہیں دیتی۔ ایسی صورت میں کیا کروں۔ بنو اتو جروا۔

(الجواب) جب جمعہ جیسی نماز (جو شعائر اسلام میں سے ہے) کے لئے اجازت نہیں ہمیشہ ظہر پڑھنے کی نوبت آتی ہے، تو ایسی ملازمت قابل ترک ہے، دوسری جگہ ملازمت کی تلاش میں رہے، جب تک اچھی ملازمت نہ ملے فیکٹری میں جمعہ پڑھے اگرچہ مسجد کا ثواب نہیں ملے گا مگر جمعہ صحیح ہو جائے گا، البتہ امام کے علاوہ تین مصلیٰ کا ہونا ضروری ہے اس سے کم، تو جمعہ صحیح نہ ہوگا، ایسے ہی خطبہ کا ہونا بھی ضروری ہے۔

والسادس الجماعة واقلمها ثلاثة رجال سوی الامام (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۶۰ وج ۱ ص ۶۱ باب الجمعة) ویشترط لصحتها ستة اشياء المصرا او فناءه والخطبة الخ (نور الايضاح ص باب الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے لئے دکان کب بند کرے؟:

(سوال ۹۹) بروز جمعہ ہم اوگ دوپہر کو قبل نماز دکان بند کر دیتے ہیں ہمیں دکان کس وقت بند کرنا چاہئے؟ آج کل

زوال کا وقت ۱۲/۳۵ پر ہے اور اذان ایک بجے اور خطبہ ایک بج کر دس منٹ پر ہوتا ہے، مینوا تو جروا۔
 (الجواب) احادیث میں یوم جمعہ کی بہت فضیلت آئی ہے حتیٰ کہ یوم عید سے بھی افضل ہے عن ابی لبابة بن عبد المنذر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم الجمعة سید الايام واعظمها عند اللہ وهو اعظم عند اللہ من یوم الاضحی و یوم الفطر . الحدیث . (مشکوٰۃ شریف ص ۲۰ باب الجمعة)
 اس لئے اولیٰ یہ ہے کہ صبح ہی سے جمعہ کی تیاری میں لگ جائے، جلد از جلد غسل کرے، عمدہ کپڑے پہنے، خوشبو لگائے، سورۃ کہف پڑھے جتنا جلد ہو سکے جامع مسجد پہنچ کر نوافل، صلوٰۃ التبیح، تلاوت قرآن و اذکار و درود شریف وغیرہ میں مشغول رہے، نماز جمعہ سے فارغ ہو کر کھانا کھائے اس کے بعد دکان کھولے۔
 اگر اس پر عمل کرنا اور دکان بند رکھنا اگر اس وقت اذان اول سے اس قدر پہلے دکان بند کر دے کہ مسنون طریقہ کے مطابق غسل کر کے کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر اذان کے وقت جامع مسجد میں پہنچ سکے و وجب سعی الیہا وترک البیع بالاذان الاول (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۷۰ باب الجمعة) نیز ملاحظہ ہو۔
 احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۶۱ بیان آداب الجمعة بھشتی زیور حصہ نمبر ۱۱ ص ۷۶۔
 جمعہ کے دن کی جتنی تعظیم و تکریم کرے گا اور مسنون طریقہ پر نماز کا اہتمام کرے گا اسی کے بقدر برکات سے نوازا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہمیشہ بیٹھ کر خطبہ پڑھنا خلاف سنت ہے:

(سوال ۱۰۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد میں امام صاحب ہیں اور وہی خطیب بھی ہیں اور بستی کے باشندے دوسرے خطیب کا تقرر کرنے سے معذور ہیں اور مذکورہ خطیب کو دائمی عذر ہے، مثلاً سر چکرانا اور کمزوری جس کی وجہ سے کھڑے ہو کر خطبہ نہیں پڑھ سکتے تو کیا ایسی صورت میں بیٹھ کر خطبہ دے سکتے ہیں؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا مسنون ہے، حضرت کعب بن عجرہؓ نے عبد الرحمن بن ام حکم کو خلاف سنت بیٹھ کر خطبہ پڑھتے دیکھا تو غضبناک ہو کر فرمایا۔ دیکھو! یہ خبیث خطبہ بیٹھ کر پڑھتا ہے۔ عن ابی عبیدۃ عن کعب ابن عجرۃ قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن ام حکم یخطب قاعداً فقال انظر والی هذا الخبیث یخطب قاعداً (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۴ کتاب الجمعة) لہذا خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے، کسی وقت اگر عذر سے بیٹھ کر پڑھا جاوے تو درست ہے مگر اس پر مداومت (دائم طور پر ترک سنت) کی اجازت نہ ہوگی، لہذا دوسرا انتظام کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۳ ذی الحجہ ۱۴۰۵ھ۔

بیان و خطبہ کے وقت چندہ کرنا:

(سوال ۱۰۱) جمعہ کے روز پہلی اذان کے بعد امام کچھ بیان کرتے ہیں اس دوران مسجد کے لئے چندہ کی صندوق یا جھولی پھرائی جاتی ہے، بعض لوگ سنت پڑھنے میں مشغول ہوتے ہیں اور بعض دفعہ تو خطبہ بھی شروع ہو جاتا ہے مگر چندہ کا کام جاری رہتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) بیان کے دوران چندہ کے لئے صفوں میں پھرنے کی اجازت نہیں کہ بیان سننے میں خلل ہوگا اور بیان مقصود فوت ہوگا اور سنت پڑھنے والوں کو بھی خلل ہوگا۔ حضرت عمر فاروقؓ نماز میں تھے کہ ایک شخص آیا اور اپنا سامان صف کے آگے ڈال دیا اور نماز میں شریک ہو گیا، حضرت عمرؓ جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے اس شخص کو سزا دی کہ تو نے نمازیوں کو تشویش میں ڈالا (کتاب الاعتصام للامام الشاطبی) اور یہی حکم خطبہ کے لئے بھی ہے بلکہ اس نے اشد روایت میں ہے، اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام، جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو نہ نماز جائز ہے نہ بات چیت۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کے درمیان بچوں کو شرارت کرنے سے روکنا:

(سوال ۱۰۲) خطبہ جمعہ کے وقت بچے شور اور شرارت کرتے ہیں تو ان کو روکا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) سر اور ہاتھ کے اشارے سے روکا جاسکتا ہے، زبان سے کچھ نہ کہے، زبان سے بولنا جائز نہیں حرام ہے، البتہ خطیب کو اجازت ہے والا صحابہ اباسان بشار براسہ اویدہ عند رویہ منکر (در مختار) والتکلم به من غیر الامام حرام (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۵۲ باب الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کے وقت پنکھا جھلنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۰۳) جمعہ کا خطبہ ہو رہا ہو اس وقت حاضرین پنکھا جھلیں تو کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) کراہت سے خالی نہیں۔ حدیث میں ہے ومن مس الحصى فقد لغا۔ (کتاب اجمعة رواہ مسلم) جب مس صی (یعنی کنکریوں سے کھیلنے اور ان کو ہاتھ میں لینے) کی ممانعت ہے کہ اس میں مشغول ہے غیر خطبہ کی طرف تو پنکھا جھلنے میں اس سے زیادہ مشغولی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دو خطبوں کے درمیان ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:

(سوال ۱۰۴) خطیب، جمعہ وعیدین کے دو خطبوں کے درمیان جلسہ کرتا ہے، اس وقت حاضرین ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں یا ان کا مت سے مینواتو جروا۔

(الجواب) اس بارے میں کوئی دعا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں، غایۃ الاوطار میں اس مسئلہ کی تحقیق کرتے ہوئے لکھا ہے۔ ”تنبیہ، آج کل یہ دستور ہو رہا ہے کہ خطیب جب خطبہ اول کو پڑھ کر بیٹھتا ہے تو لوگ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے لگتے ہیں، اس لئے اس مسئلہ کی تحقیق اس جگہ مناسب معلوم ہوتی ہے، ابو داؤد میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ دو خطبے پڑھا کرتے تھے، اس طرح کہ منبر پر چڑھ کر بیٹھتے جب تک کہ مؤذن فارغ ہو، پھر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پھر بیٹھتے اور کلام نہ کرتے اور پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ پڑھتے، طحطاوی نے کہا کہ اس جلوس میں کوئی دعا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہوئی۔ شمس الائمہ سرخسی نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ خطیب کو درمیان دو خطبوں کے بدائی کے لئے بنا۔ اتنا کرنا چاہئے کہ تمام اعضا اس کے قرار پا جائیں اور اس جلسہ میں دعا کرنا بدعت ہے اور معنائی نے لکھا ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کے لئے دو خطبوں کے درمیان میں غیر مشروع ہے اور جامع الخطیب میں ہے کہ ہاتھ اٹھانا

دعا کے لئے دو خطبوں کے بیچ میں حرام ہے اور شیخ عبدالحق نے شرح مشکوٰۃ میں حدیث مذکورہ بالا کے ذیل میں لکھا ہے کہ کلام نہ کرتے ماس کے یہ معنی کہ نہ دعا مانگتے نہ دعا کے سوا اور کوئی بات کرتے اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جمعہ میں سماعت دعا کے قبول ہونے کی امام کے منبر پر چڑھنے کے وقت سے نماز کے پورا ہونے تک ہے، تو ملا علی قاری نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ یہی وقت ہے کہ غیر امام کو کلام اس وقت میں حرام ہے، اور دعا سے مراد وہ دعا ہے جو امام سب مسلمانوں کے لئے پڑھتا ہے، خطبہ اور نماز کے اندر، پس اس سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ امام یا سننے والے جملہ کے اندر ہاتھ انھا کر دعا مانگیں ان (غایۃ الاوطار ج ۱ ص ۳۷۳) (شامی ج ۲ ص ۷۷۲ باب الجمعۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ اور اقامت کے درمیان فصل کرنا:

(سوال ۱۰۵) ہمارے امام صاحب جمعہ کے خطبے سے فارغ ہو کر جب منبر سے اترتے ہیں تو مصلیٰ (جائے نماز) پر جا کر بیٹھ جاتے ہیں، اس کے بعد مکبر اقامت کہتا ہے اور جب وہ جی علی الصلوٰۃ کہتا ہے اس وقت امام اور مقتدی کھڑے ہوتے ہیں، ہر جمعہ کو ایسا ہی کرتے ہیں، کیا یہ طریقہ سنت ہے؟ باحوالہ جواب عنایت فرمائیں۔

(الجواب) آپ کے امام صاحب کا یہ طریقہ بالکل بڑا اور خلاف سنت ہے حضور اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ کا یہ طریقہ نہیں تھا، مذہب حنفی کی معتبر اور مشہور کتاب درمختار میں ہے فاذا اتم اقیمت ویسکرہ الفصل یعنی جب امام خطبہ پورا کرے تو اقامت شروع کر دی جائے اور فاصلہ مکروہ ہے، شامی میں ہے (قولہ اقیمت) بحیث یتصل اول الاقامۃ بآخر الخطبۃ۔ والاقامۃ بقیام الخطیب تمام الصلوٰۃ یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی اقامت شروع ہو جانی چاہئے، اس طرح اقامت کا اول حصہ خطبہ کا آخری حصہ کے ساتھ متصل ہو اور خطیب کے مصلیٰ (جائے نماز) پر پہنچتے پہنچتے اقامت ختم ہو جائے۔ (درمختار الشامی ج ۱ ص ۷۷۰ باب الجمعۃ)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے امام صاحب کا یہ طریقہ نواہیجاہل من گھڑت اور مکروہ ہے، اس کو سنو اور مستحب سمجھنا بالکل غلط اور سب بنیاد اور کناہ کا باعث ہے، حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی تحریر فرماتے ہیں۔ مکروہ رامستحسن دانستن از اعظم جنایاتست، مکروہ کو مستحسن سمجھنا عظیم جنایات میں سے ہے (یعنی بڑی مکروہ اور ممنوع چیز ہے) (مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ج ۱ ص ۳۹۳ مکتوب نمبر ۲۸۸)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ارشاد ہے۔ ایہا الناس انکم ستحدثون ویحدث لکم فاذا رایتم محدثۃ فعلیکم بالامر الاول یعنی تم لوگ نئی باتیں نکالو گے اور تم کو نئی باتیں پیش آئیں گی پس جب تم نئی بات دیکھو تو پرانے طریقے کو لازم پکڑنا (ازالۃ الخفاء ج ۱ ص ۳۰۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کے شروع میں دو مرتبہ الحمد للہ پڑھنا:

(سوال ۱۰۶) خطبہ کے شروع کرتے وقت دو مرتبہ الحمد للہ پڑھنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) خطبہ میں الحمد للہ دو مرتبہ پڑھا جاتا ہے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، جب کہ اسے ضروری نہ سمجھا جائے، بزرگان دین کا طریقہ رہا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کے وقت دوسری اذان مسجد میں دینا:

(سوال ۱۰۷) جمعہ کے وقت دوسری اذان جو خطبہ کے وقت دی جاتی ہے، عموماً دیکھا گیا کہ منبر کے پاس مسجد میں خطیب کے سامنے دی جاتی ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ اذان مسجد میں دینا مکروہ ہے، اذان مسجد کے باہر دینا چاہئے اور کہتے ہیں کہ بہار شریعت میں بھی اس کو مکروہ و لکھا ہے، اس کی وجہ سے یہاں خلفشار ہے، جواب بالصواب عطا فرمائیں کرم ہوگا، والسلام بینوا تو جروا۔ (بڑودا)

(الجواب) اذان دو مقصد کے لئے کہی جاتی ہے (۱) عام اور غائبین لوگوں کے لئے (۲) خاص حاضرین کے لئے۔ پہلی اذان عام اعلان ہے تاکہ غائبین مطلع ہوں یہ اذان مسجد میں کہنا مکروہ ہے اور دوسری اذان جو خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور اقامت جو نماز کے وقت کہی جاتی ہے، یہ دونوں خاص حاضرین کے لئے ہیں ان کا مسجد میں کہنا بہرگز مکروہ نہیں، مراقی الفلاح میں ہے والا اذان بین یدیدہ جری بہ التوارث (کالا قامة) بعد الخطبة (مراقی الفلاح ص ۱۰۳ باب الجمعة) اس عبارت میں دوسری اذان کو جو بوقت خطبہ منبر کے پاس خطیب کے سامنے دی جاتی ہے اس کو اقامت کے مانند قرار دیا ہے، جس طرح اقامت مسجد میں اور عموماً صف اول میں دی جاتی ہے اور اس کو کوئی مکروہ نہیں کہتا اسی طرح یہ اذان بھی مسجد میں خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور سلف و خلف کا یہی معمول اور طریقہ چلا آ رہا ہے جس کی طرف جری بہ التوارث سے اشارہ کیا ہے (لہذا یہ اذان اور اقامت مسجد میں کہنا بہرگز مکروہ نہیں کہ دونوں کا مقصد ایک ہی ہے یعنی حاضرین کو توجہ اور مطلع کرنا، غائبین سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور بعض کتابوں میں عند المنبر آیا ہے، یعنی شرح ہدایہ میں ہے فی الاصح لحصول الاعلام بہ (ای اذان المنارة) لاند لو انتظر الاذان الثانی عند المنبر تغزته السنة وربما لا یدرک الجمعة لبعده محلہ وهو اختبار شمس الائمة (عینی شرح ہدایہ ص ۱۱۴ باب الحمد) فقط واللہ اعلم بالصواب یکم ربیع الاول ۱۴۱۵ھ

عیدین کے موقعہ پر چندہ کرنا:

(سوال ۱۰۸) عیدین کے موقعہ پر (بھی مسجد میں نماز ہوتی ہے اور کبھی عید گاہ میں ہوتی ہے) مسجد کے لئے اسی طرح دینی مدارس یا اوارث لوگوں کے کفن وغیرہ کے لئے مسجد کے اندر دو شخص ایک کپڑے لکڑیوں کے درمیان چل کر چندہ کرتے ہیں تو شرعاً یہ فعل کیا ہے بینوا تو جروا۔

(الجواب) اگر نماز سے پہلے یا خطبہ کے بعد ہو تو منہا کتبہ نہیں، خطبہ کے دوران اس کی اجازت نہیں۔

کیا ہر جمعہ نیا خطبہ پڑھنا ضروری ہے؟

(سوال ۱۰۹) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ہماری مسجد کے امام حافظ قاری ہیں، آنکھوں سے کچھ معذور ہیں، کتاب کے اندر دیکھ کر پڑھتے ہیں، اس لئے انہوں نے پانچ چھ خطبے زبانی یاد کر رکھے ہیں اور وہ جمعہ کے دن ان میں سے ایک ایک خطبہ باری باری پڑھتے رہتے ہیں، ہمارے محلہ کے بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے خطبہ نہیں ہوتا کیونکہ ہر ماہ ایک خطبہ پڑھتے رہتے ہیں حالانکہ ہر ہفتے اور ہر مہینے کا جو الگ الگ خطبہ ہے وہ پڑھنا چاہئے، اسی بناء بعض مقتدی دوسری مسجد میں چلے جاتے ہیں، اس سلسلے میں مفتیان عظام کیا فرماتے ہیں؟

بینواتو جروا۔ (سورت)

(الجواب) جب کہ امام حافظ قرآن اور قاری ہیں، خوش الحان ہیں قرآن خوب عمدہ پڑھتے ہیں، نماز کے ضروری مسائل سے واقف ہیں، کچھ معذور ہونے کے باوجود پاک صاف رہنے کا اہتمام کرتے ہیں لہذا ان کی امامت بالکراہت درست ہے، حدیث میں ہے عن انس رضی اللہ عنہ قال استخلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس ام سکتوم یؤم الناس وهو اعمی۔ رواد ابو داود۔ یعنی حضرت انس سے روایت ہے کہ آپ نے حضرت عبداللہ بن ام مطلق کو امام بنایا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور وہ نابینا تھے (مشکوٰۃ شریف ص ۷۰ باب الامت)۔

خطبہ عربی میں پڑھا جاتا ہے، حاضرین مومنین سے ناواقف ہوتے ہیں، سمجھ نہیں پاتے، اس لئے جمعی جمعہ یا خطبہ پڑھنا کیا مفید ہوگا؟ امام صاحب و پانچ تہ خطبے یاد ہوں تو کافی ہے، نماز میں کسی قسم کی کراہت نہیں آتی۔ تاہم نیا خطبہ سننے کا شوق ہو تو عربی سیکھیں اور اتنے عالم حافظ قاری ورکھا جائے، دو جمعہ و میدین کے خطبہ کا ترجمہ بیان کرے اور شرعی احکام سے نمازیوں کو واقف کرے، موجودہ امام کو نائب امام کے طور پر رکھا جائے اور رمضان میں تراویح پڑھانے کی خدمت بھی کماحقہ انجام دے سکتے ہیں، لوگ مسجد کی مہارت پر تو ہزاروں انکھوں روپے خرچ کرتے ہیں مگر امام و مؤذن پر خرچ کرنے میں ہاتھ تنک کر لیتے ہیں، یہ بات مناسب نہیں ہے کیونکہ مدد و مہارت مقصود نہیں ہے البتہ قابل امام اور مؤذن مطلوب شرعی ہیں۔ فیما واللہ اعلم بالصواب۔ ۳۰ شعبان المعظم ۱۴۰۱ھ۔

عمیدین کے خطبہ میں حاضرین کا تکبیر کہنا:

(سوال ۱۱۰) خطیب مید کے خطبہ میں تکبیرات کہتے ہیں، تو حاضرین تکبیرات کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ بینواتو جروا۔ (الجواب) ہاں حاضرین آہستہ آہستہ تکبیر کہہ سکتے ہیں اور خطیب آیت کریمہ ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی پڑھے تو حاضرین دل ہی دل میں درود پڑھیں واذا کبر الامام بالخطبة یکبر القوم معه واذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الناس فی انفسہم (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۱ الباب السابع عشر فی صلاة العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۹ رجب المرجب ۱۴۰۲ھ۔

ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:

(سوال ۱۱۱) ظہر و نماز جمعہ سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ پڑھنے کی حالت میں ظہر کی جماعت یا جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو سنت پوری کرے یا دو رکعت پر سلام پھیر دے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں دو رکعت پر سلام پھیر دے یا چار رکعت مختصر قرأت وغیرہ کے ساتھ پڑھیں وہ دونوں صورتیں جائز ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پڑھیں یا اگر تیسری رکعت شروع کر دی ہو تو اختصار کے ساتھ چار رکعت پوری پڑھیں (شامی ج ۱ ص ۶۶۸) (۱)

(۱) ثم اعلم ان هذا كله حيث لم يقم الى الثالثة اما ان قام اليها وفيدها سجدة ففي رواية النوادر بضيف اليها رابعة وسلم وان لم يقبلها سجدة قال في الخاية لم يذكر في النوادر وحلف المتأخ في قيل تمها اربعا ويخفف القراءة وقيل يعود الى السجدة وسلم وهذا شبهه اذ قال في شرح المية والواجب ان ينهالها كالت صلاة واحدة فظاهر وان كانت كغيرها من السراويل كل شفع صلاة فالقيام الى الثالثة كما تحريمه الميمنة واذا كان اول ما تحرم يتم شفعها فكذا ها۔ باب ادراك النريضة

خطبہ میں عصا پکڑنا مسنون ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۱۳) خطبہ کے وقت عصا پکڑنا جائز ہے یا مکروہ؟

(الجواب) صحیح یہ ہے کہ خطبہ کے وقت ہاتھ میں عصا لینا اور سہارا دینا جائز ہے مکروہ نہیں (شرح سفر السعادتہ ص ۲۰۹) مگر اس کو ضوری سمجھنا اور حسانہ لینا والے کو ملامت کرنا مکروہ ہے۔ کسی مستحب کو اس کے درجہ سے بڑھادینا بھی مکروہ ہے (مجمع البحار ج ۲ ص ۲۲۳)

خطبہ کے وقت درود شریف پڑھے یا نہیں:

(سوال ۱۱۴) جمعہ کے دوسرے خطبہ میں امام صاحب آیتہ کریمہ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی الخ پڑھیں تو حاضرین درود شریف پڑھیں یا نہیں؟ افضل کیا ہے۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) خطبہ کے وقت افضل یہی ہے کہ خاموش رہیں یا دل میں درود شریف کا تصور کریں۔ زبان سے نہ پڑھیں اس وقت درود شریف زور سے پڑھنا کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ کبیری شرح منیہ میں ہے واذا فرأی الامام ان اللہ و ملائکتہ فعن ابی حنیفہ و محمد انہ ینصت و عن ابی یوسف انہ یصلی سرا و بہ اخذ بعض المشائخ و اکثرہم انہ ینصت و فی الحجۃ لو سکت فہو افضل یعنی حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ سے روایت ہے کہ جب آیتہ کریمہ ان اللہ و ملائکتہ پڑھتے تو خاموش رہنا چاہئے اور حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ آہستہ سے پڑھتے یعنی دل میں پڑھتے۔ بعض مشائخ نے اس قول کو اختیار کیا ہے مگر اکثر مشائخ خاموش رہنے کو پسند فرماتے ہیں اور کتاب الحجۃ میں ہے کہ خاموش رہنا بہتر ہے (کبیری شرح منیہ فصل فی صلوۃ الجمعۃ ص ۲۵۰) اور درختار میں ہے و الصواب انہ یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعہ اسمعہ فی نفسه۔ یعنی صحیح یہ ہے کہ خدایہ میں اہم مبارک سن کر اپنے دل میں درود شریف پڑھتے اور شامی میں ہے اذا ذکر النبی ﷺ لا یجوز ان یصلی علیا بالجبہ بل بانقلاب و علیہ النوی ترجمہ۔ جب آپ ﷺ کا نام مبارک لیا جائے تو اس وقت درود شریف زور سے پڑھنا جائز نہیں ہاں دل میں پڑھتے فتویٰ اسی پر ہے (ج ۱ ص ۶۸ باب صلوۃ الجمعۃ) اس مسئلہ میں دیوبندی بریلوی کا بھی اختلاف نہیں بہار شریعت میں ہے۔ حضور اقدس ﷺ کا نام پاک خطیب نے لیا تو حاضرین دل میں درود شریف پڑھیں اس وقت زبان سے پڑھنے کی اجازت نہیں (بہار شریعت ج ۳ ص ۱۰۰) واللہ اعلم۔

جمعہ کے خطبہ کے وقت پاؤں پر پاؤں رکھ کر بیٹھنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۱۵) مسجد میں خطبہ کے وقت یا دوسری نماز کے وقت گھٹنے پر پاؤں رکھ کر بیٹھنا جیسے امراء بیٹھتے ہیں شرعاً کیسا ہے؟

(الجواب) اس طرح کی نشست میں تکبر اور گھمنڈ نہ ہو بخش ضرورۃً ہو تو جائز ہے (قاضی خان) مگر اس کی عادت بنانا بالخصوص مسجد میں اور وہ بھی خطبہ کے وقت اس کی عادت مناسب نہیں۔ لانہ من عادیۃ الجبابرة۔ مسجد میں بجز وہ خشوع بیٹھنا چاہئے۔ واللہ اعلم بالحق و الب۔

خطبہ ثانیہ میں خلفائے راشدین کا ذکر خیر:

(سوال ۱۱۲) ایک اردو اشتہار میں دیکھا کہ خطبہ ثانیہ میں خلفاء راشدین کا نام لے کر جو ذکر کیا جاتا ہے اس کی کوئی اصلیت نہیں بدعت اور ناجائز ہے۔ لہذا خطیب کو چاہئے کہ اس کو ترک کرے ورنہ گنہگار ہوگا کیا یہ صحیح ہے؟ اس کو ترک کر دینا چاہئے۔

(الجواب) خطبہ ثانیہ میں خلفاء راشدین کا ذکر خیر ان کی مدح اور ان کے لئے دعاء خیر کرنا بدعت نہیں ہے، نہ باصل ہے، زمانہ خیر القرون سے جاری اور سلف صالحین کے عمل سے ثابت ہے اس کو بے اصل اور بدعت بتانا غلط ہے، اس کے مستحب ہونے کی یہی دلیل کافی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئی نے جماعت صحابہ کی موجودگی میں خطبہ میں حضرات خلفائے راشدین کا ذکر خیر کیا، ان کی مدح کی اور ان کے لئے دعاء خیر کی رضی اللہ عنہم (شامی ج ۱ ص ۵۹) فقہ کی معتبر کتابوں میں خلفاء راشدین کے تذکرہ کو مستحب قریب السنۃ بلکہ شعار دین خصوصاً اہل سنت والجماعت کا شعار بتایا ہے۔ حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے تذکرہ کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے دو چچا حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے تذکرے بھی مستحب ہیں۔ رسائل الارکان میں ہے ویسبغی ان یدعو للمسلمین ویذکر الخلفاء الراشدين ومدحهم والدعاء لهم لان الرحمة تنزل بذكر الصالحين ويرجى قبول الدعاء للمسلمين ببركة ذكرهم وهو المتوارث من وقت التابعين الى الان ولم ينكر ذلك احد فهو امر مندوب قريب الى السنة للاجماع الفعلي على ذلك وهو من شعار الدين كما لا اذان فلا يترك ترجمہ۔ مناسب ہے کہ خطبہ میں امام مسلمانوں کے لئے دعائے مانگے۔ اس کا آغاز حضرات خلفاء راشدین کے لئے دعا اور ان کی مدح و ثناء سے کرے کہ بزرگان دین کے تذکرے سے رحمت نازل ہوتی ہے، مسلمانوں کے حق میں قبولیت دعاء کی زیادہ توقع ہو جاتی ہے۔ یہ طریقہ تابعین کے دور سے آج تک جاری ہے کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی پس یہ طریقہ مستحب ہے جو سنت کے قرب کا درجہ رکھتا ہے اس پر اجماع فعلی ہے اور اذان کی طرح شعار دین ہے لہذا چھوڑنا نہ جائے (ص ۱۱۶)

اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں ہے کہ خلفاء راشدین اور رسول خدا ﷺ کے ثمین محترمین (حضرت حمزہ اور حضرت عباس) کا تذکرہ مستحب ہے اور سلف صالحین سے جاری ہے (ج ۱ ص ۱۲۷) (۱) (مراقی الفلاح ص ۱۳۰) (فتاویٰ جامع الزور ج ۱ ص ۱۱۹) (نفع المفتی ص ۱۰۱)

امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ خطبہ میں خلفاء راشدین کا تذکرہ خطبہ کی شرائط میں سے نہیں۔ لیکن اہل سنت والجماعت کا شعار ہے اور یقینی بات ہے کہ اس شخص کے سوا جس کا دل مریض اور جس کا باطن خبیث ہو کوئی دوسرا (جو ایمان صحیح رکھتا ہو) اس کو چھوڑ نہیں سکتا (پھر ارشاد ہے) اگر یہ بات تسلیم کر لیں کہ خطیب نے

(۱) علیٰ ائمتہ ابنا موسیٰ الاشعری وهو اسر الکوفۃ کان یدعو لعمر قبل الصدیق فانکر علیہ تقدیم عمر فشکی الیہ فاستحضر السكر فقال انما انکرت تقدیمک علی ابی بکر فلی واستغفرہ والصحابۃ حنڈ منو فروں لا یسکون علی بدعة باب الجمعة

(۲) وذكر الخفاء الراشدين والعين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين مستحسن بذلك جرى التوارث كذا في التجسس

تکلیف اور عداوت سے خائفہ، راشدین کا ذکر کرتے نہیں کیا۔ تب بھی پچھونے والوں سے مثلاً: مشابہت تو ہوگئی۔ پس من نسبہ بقوم فهو منهم کی رعید اور اتقوا مواضع التہم کی تاکید کا کیا جواب ہے۔ یعنی جب نماز، انشمال کے مشابہ ہو گیا تو اس کو رافضیوں میں نہیں قرار دیا جائے گا اور جہاں اس طرح کا الزام لگ سکتا ہو وہاں حکم ہے کہ احتیاط سے کام لیا جائے اور ثبوت کا موقع نہ دیا جائے، اس نے ثبوت کا موقع دے دیا۔ (مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۲۷۲ مکتوب نمبر ۱۵) (فتاویٰ امامیہ بالصواب۔)

خطبہ پڑھنے کے بعد وضو کی حاجت ہو تو خطبہ کا اعادہ ہوگا یا نہیں؟

(سوال ۱۱۶) خطبہ جمعہ پڑھنے کے بعد امام لوحہ شائق ہوا اور خوش یا مسجد میں پانی نہونے کی بنا پر قریب سے مکان میں وضو کر کے جملہ واپس آیا اور خطبہ کا اعادہ بغیر نماز جمعہ پڑھائی تو نماز صحیح ہے یا نہیں؟ خطبہ کا اعادہ کرنا ہوگا؟
(الجواب) خطبہ کا دوبارہ وضو کی نہیں تھا نماز صحیح ہوئی۔ ولو خطب ثم ذهب فتوضا فی منزله ثم جاء فصلی نجوز (کبری ص ۷۱ فصل فی صلوة الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ اور نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:

(سوال ۱۱۷) ہمارے یہاں جمعہ کے دن اذان اول کے بعد لوگ سنن وغیرہ سے فارغ ہو چکے ہیں اب امام کے خطبہ سننے کی تیاری تھی خطیب اپنی جگہ سے اٹھتے ہی کہتے کہ اتنے میں آواز آئی آگ لگی دوڑو، آواز سن کر جو لوگ کہ سنن وغیرہ سے فارغ ہو کر بیٹھے تھے دوڑے اور کچھ لوگ مسجد میں باقی رہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ جو لوگ آگ بجھانے گئے ہیں ان کا انتظار کر کے خطبہ اور نماز میں تاخیر کی جائے؟ اگر انتظار نہ کیا جائے تو ان کے خطبہ اور نماز کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) ایسے موقع پر نماز کے وقت کا لحاظ کر کے نمازیوں کا انتظار ضروری ہے اگر نماز پڑھ لی تو بقیہ جنہوں نے جمعہ کی نماز نہ پڑھی ہو طہیجہ وعلیحدہ ظہر کی نماز ادا کریں۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن عید آجائے تو خطبہ کا حکم:

(سوال ۱۱۸) ایک شخص کہتا ہے کہ اگر جمعہ کے دن عید آجائے تو دونوں خطبے پڑھنا (عید اور جمعہ کے) ضروری نہیں دونوں میں سے ایک کو پڑھ لینا کافی ہے یا یہ صحیح ہے؟

(الجواب) صحیح نہیں کہ دونوں میں سے ایک پڑھ لینا کافی ہے بلکہ عید اور جمعہ دونوں پڑھنا ضروری ہے۔ محمد بن یعقوب عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہم عید ان اجتماع فی یوم واحد فالاول سنة والاخر فریضة ولا یرک واحد منهما (الجامع الصغیر ص ۲۰ باب العیدین) (ہدایہ ج ۱ ص ۱۵۱ باب العیدین) (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۵۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وكذا اهل مصر فاتتهم الجمعة فانهم يصلون الظهر بغير اذان ولا اقامة ولا جماعة در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۹۔ باب الجمعة

لایا خطبہ کے بعد وضو کرنے سے خطبہ دوبارہ پڑھا جائے:

(سوال ۱۱۹) امام خطبہ پڑھ کر وضو کرنے کے لئے خوش ہو جائے تو خطبہ کا اعادہ کرنا ہوگا یا نہیں؟
(الجواب) خطیب خطبہ کی بعد از خوش وضو خوش ہو جائے یا مکان پر جا کر وضو کر کے آئے تو خطبہ کا اعادہ ضروری نہیں۔ یہاں خطبہ کافی ہے۔ "اذا حطب ثم ذهب فترضا فی منزله ثم جاء فصلی تجوز" (کبیری ص ۵۱)
فصل فی صلوٰۃ الجمعة فقط واللہ اعلم بالصواب

خطبہ عید نماز سے پہلے پڑھنا:

(سوال ۱۲۰) عید کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھنا یا نماز کے بعد اعادہ کی ضرورت ہے یا نہیں؟
(الجواب) عید کا خطبہ نماز کے بعد ہے۔ اگر پہلے پڑھ لیا تو غلط ہوا۔ مگر نماز کے بعد اعادہ کی ضرورت نہیں "جوہرۃ نیرۃ" میں ہے۔ وان خطب قبل الصلوٰۃ اجزاء مع الاساءۃ ولا تعاد بعد الصلوٰۃ (ص ۹۴ ج ۱ باب صلوٰۃ العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب

خطبہ میں آیہ کریمہ "ان اللہ" الخ پڑھنے پر حاضرین کا درود پڑھنا:

(سوال ۱۲۱) یہاں پر ایک اختلاف چل رہا ہے کہ جمعہ کے خطبہ میں خطیب آیہ کریمہ "ان اللہ وملائکۃ" الخ پڑھے تو حاضرین درود شریف پڑھیں یا خاموش رہیں؟ افضل طریقہ کیا ہے؟ جواب ہی پر جھگڑا رفع ہو جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

(الجواب) خطبہ کے وقت افضل یہ ہے کہ خاموش رہے یا دل میں درود شریف کا خیال کرے زبان سے نہ پڑھے اس وقت بلند آواز سے درود شریف پڑھنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ "کبیری شرح منیہ" میں ہے۔ واذا قراء الامام ان اللہ وملائکۃ یصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعن ابی حنیفۃ ومحمد انہ ینصت وعن ابی یوسف انہ یصلی سراوبہ اخذ بعض المشائخ واكثرهم انہ ینصت وفي الحجة لو سکت فهو افضل۔ ترجمہ:- حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے روایت ہے۔ کہ خطیب جب آیہ کریمہ۔ "ان اللہ وملائکۃ" الخ پڑھے تو خاموش رہنا چاہئے۔ حضرت امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ آہستہ دل ہی دل میں پڑھ لے بعض مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے۔ اور اکثر مشائخ خاموش رہنے کو پسند فرماتے ہیں اور کتاب حجۃ میں ہے کہ خاموش رہنا بہتر ہے۔ (ص ۵۲۰ باب صلوٰۃ الجمعة) اور درمختار میں ہے والصواب انہ یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعہ فی نفسه۔ ترجمہ:- اور صحیح یہ ہے کہ خطبہ میں اسم مبارک سنتے وقت آنحضرت ﷺ پر دل ہی دل میں درود شریف پڑھے اور "شائی" میں ہے۔ اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز ان یصلی بالجہر بل بالقلب وعلیہ الفتویٰ

ترجمہ:- جب آنحضرت ﷺ کا اسم مبارک لیا جائے تو جائز نہیں ہے کہ آپ پر جبر سے درود شریف پڑھا جائے (رحمۃ) بلکہ دل میں پڑھے۔ اسی پر فتویٰ ہے (ص ۶۸ ج ۱ باب الجمعة) اس مسئلہ میں دیوبندی بریلوی

اختلاف بھی نہیں۔ دیکھتے ”بہار شریعت“ حضور اقدس ﷺ کا نام پاک خطیب نے لیا۔ تو حاضرین دل میں درود شریف پڑھیں۔ زبان سے پڑھنے کی اس وقت اجازت نہیں۔ (ص ۱۰۰ ج ۳) فقط واللہ اعلم۔

کیا خطیب کے لئے نہی عن المنکر جائز ہے؟

(سوال ۱۲۲) خطبہ کے وقت لوگوں کو بات کرتے ہوئے یا کھڑے دیکھ کر خطیب خاموش رہنے کا یا بیٹھ جانے کا حکم ہے کیا؟

(الجواب) خطیب بحالت خطبہ امام بالمعروف اور نہی عن المنکر کر سکتا ہے۔ ویکرہ للخطیب ان یتکلم فی حال الخطبة الا ان یکون امرا معروفا کذا فی فتح القدیر (فتاویٰ عالمگیری ص ۹۲ ج ۱ باب الجمع) فقط واللہ اعلم۔

خطیبوں کے درمیان کا جلسہ:

(سوال ۱۲۳) جمعہ اور میدان کے خطیبوں کے درمیان جلسہ نہ کرے تو کچھ حرج ہے؟
(الجواب) قصد جلسہ نہ کرنا برا اور حرج ہے۔ والا صحیح اندہ یکون مسیئاً بترک الجلسة بین الخطبتین کذا فی القیۃ (فتاویٰ عالمگیری ص ۹۲ ج ۱ طبع مصطفائی باب الجمع) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطیب عصا کس ہاتھ میں پکڑے؟

(سوال ۱۲۴) خطیب جمعہ و میدان میں مساسید سے ہاتھ میں پڑے یا بائیں ہاتھ میں؟ مینو اتوجروا۔
(الجواب) دونوں صورتیں جائز ہیں جس کو جو صورت موافق ہو اس پر عمل کرے۔ اگر خطیب ہاتھ میں نہ ہو تو عصا سیدھے ہاتھ میں پکڑنا اولیٰ ہوگا۔ اور اگر خطیب ہو تو اس کو سیدھے ہاتھ میں لیوے۔ اور عصا کو بائیں ہاتھ میں لینا اولیٰ ہے۔ وفي الحاوی القدسی اذا فرغ المؤذنون قام الامام والسيف في يسه وهو متكى عليه (مراقی الفلاح ص ۲۹۸ باب الجمعة بحر الرائق ص ۱۴۸ ج ۲)

وينبغي له ان ياخذ السيف او العصا او غيرهما بيده اليمنى اذا انشأ منة ولا يتناول الطهارات انما يكون باليمين والمستقدرات بالشمال ولا حجة لمن قال انه ياخذ بالسار لكونه اليسر عليه في مناولته اذا اراد احد اغتياله لان هذا المعنى مما يختص بالا مرء الذين يخافون على انفسهم الغيلة وهذا مامون في هذا الزمان في الغالب اذان الامام ليس له تعلق بالا مارة في الغالب حتى يغتاله احد. (كتاب المدخل ص ۷۲ ج ۲) فقط واللہ اعلم۔

خطبہ کس زبان میں پڑھا جائے:

(سوال ۱۲۵) ہمارے یہاں خطبہ جمعہ میں عربی کے ساتھ اردو ترجمہ بھی پڑھا جاتا تھا مگر اس میں وقت زیادہ نہ فہونے سے لوگ اکتانے لگے تو امام نے اردو ترجمہ چھوڑ دیا۔ لیکن چند رضا خانی (بریلوی) حضرات اردو پڑھنے

کے لئے زور دے رہے ہیں تو اب امام کیا کرے فقط عربی خطبہ پڑھے یا اردو ترجمہ بھی شامل کرے؟ سنت کیا ہے، مدلل جواب دیا جائے۔

(الجواب) اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ آنحضرت ﷺ کے تمام خطبات عربی میں ہوتے تھے۔ صحابہ کرامؓ عرب سے نکل کر دوسرے ملکوں میں تشریف لے گئے وہاں کے باشندے انہیں صحابہ اور صحابہ کے بعد حضرات تابعین و تبع تابعین کے فیوض و برکات سے مستفیض ہو کر مسلمان ہوئے۔ ان جدید الاسلام قوموں میں تعلیم، مسائل اور تبلیغ احکام کی شدید ضرورت تھی، اس زمانہ میں نہ اخبارات تھے نہ رسائل۔ نہ مطابع میں دینی کتابوں کی اشاعت ہوتی تھی و عظمتیقین اور درس و تدریس کے ذریعہ ہی احکام و مسائل کے تبلیغ ہوتی تھی۔ ان تمام ضرورتوں کے باوجود صحابہ کرامؓ حضرات تابعین اور تبع تابعین، حضرات محدثین۔ مجتہدین۔ فقہا متقدمین و متاخرین میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے جمعہ یا عیدین کے خطبے عربی کے سوا کسی اور زبان میں پڑھے ہوں۔ یا اس کی ہدایت کی ہو۔ اب تحقیق طلب مسئلہ یہ ہے کہ یہ ایک اتفاقی بات تھی جو یوں ہی بے سوچے سمجھے بطور عادت یا بطور رسم و رواج ہوتی رہی، اور شرعی اصول و مصالح کے لحاظ سے کوئی اہمیت نہیں رکھتی تھی یا ایک سوچا سمجھا طریقہ تھا اور خاص مصلحت تھی جس کی بنا پر قصداً ایسا کیا گیا کہ جمعہ اور عیدین کے خطبے عربی میں پڑھے جاتے رہے اس کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ جو عمل اس طرح سلف صالحین کے ہر دور اور ہر طبقہ میں پابندی کی ساتھ ہوتا رہا ہو۔ وہ واجب الاتباع ہوتا ہے اس کو اتفاقی یا رسم و رواج کی بات کہہ کر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ علماء نے زبان عربی کو بھی وہی حیثیت دی ہے جو خطبہ کے دوسرے اجزاء یعنی حمد۔ شہادتین آنحضرت ﷺ پر درود شریف اور خلفاء راشدین کے تذکرہ وغیرہ کو دی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں چوں خطبہ آنحضرت ﷺ و خلفاء و ہلم جزاً ملاحظہ کر دیم تنقیح آن وجود چند چیز است۔ حمد۔ شہادتین و صلوة برآ آنحضرت ﷺ (الی ان قال) و عربی بودن۔ نیز بجهت عمل مستمر مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آن کہ در بسیارے اقالیم مخاطبان نجی بودند (مسوی مصنفی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۱۵۴ کتاب الجمعۃ) یعنی آنحضرت ﷺ حضرات خلفاء راشدین۔ صحابہ کرام۔ حضرات تابعین تبع تابعین رحمہم اللہ اور اسی طرح مجتہدین محدثین وغیرہم کے خطبوں کا تجزیہ کیا جاتا ہے تو یہ بات متفق ہو کر سامنے آتی ہے کہ ان خطبوں میں چند چیزیں ضرور ہوا کرتی تھیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کی حمد۔ شہادتین۔ آنحضرت ﷺ پر درود۔ حضرات خلفاء راشدین کا تذکرہ۔ اور ان خطبوں کا عربی زبان میں ہونا۔ عربی ہونے کی اہمیت کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ باوجود یہ کہ بہت سے ممالک میں ان خطبوں کے مخاطب نجی ہوتے تھے (جو عربی نہیں سمجھتے تھے لیکن شرق و غرب تمام ممالک اسلامیہ میں مسلمانوں کا مستمر) (سلسل اور دائمی) عمل یہی رہا کہ خطبہ عربی میں پڑھا گیا (ج ص ۱۵۴)

مختصر یہ کہ ان خطبوں کے لئے عربی زبان صرف اتفاقی امر نہیں تھا بلکہ اس کو بھی خطبہ کے دوسرے اجزاء اور شرائط کی حیثیت دی گئی۔

(۲) اس کی تعبیر یہ بھی ہو سکتی ہے کہ عربی زبان کو ملت اسلامیہ کے لئے وہی اہمیت حاصل ہے جو کسی حکومت کی سرکاری زبان کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ اہمیت آج بھی باقی ہے اور جس طرح قرآن حکیم ملت اسلامیہ کا دستور اساسی ہے اور ہر مسلمان کی حیات ملی کا رشتہ قرآن حکیم سے جزا ہوا ہے، قرآن حکیم کی زبان سے بھی کم از کم اتنا تعلق

نہ وری ہے کہ جمعہ اور عیدین جیسے ملی اور مذہبی اجتماعات کے خطبوں میں یہ زبان استعمال کی جائے۔

(۳) بنیادی بات یہ ہے کہ خود خطبہ کی حقیقت پر غور کیا جائے۔ کیا وہ صرف وہذا تقریر ہے یا نظر شریعت میں اس کی حقیقت پچھو اور ہے۔ علماء نے یہ بھی فرمایا کہ جمعہ کے روز چار رکعت کے بجائے صرف دو رکعتیں باقی رہی ہیں۔ دو رکعت کی جگہ خطبہ ہے۔ پر یہی کافی ہے (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۷) (۱) یعنی خطبہ نماز کا درجہ رکھتا ہے۔ پس جس طرح خطبہ میں بولنا حرام ہے۔ اسی طرح خطیب کے کلام کے لئے وہ زبان ہونی نہ وری ہے جو نماز کی زبان ہے۔

(۴) قرآن حکیم نے خطبہ "وَذُرُوا اللہ" سے تعبیر فرمایا ہے فاسعوا الی ذکر اللہ (سورة الجمعة) قال الحافظ عماد الدین بن الکثیر فی تفسیرہ المراد من ذکر اللہ الخطبہ وقال السرخسی ولنا ان الخطبۃ ذکر۔ المبسوط ج ۲ ص ۲۱۰ (باب سلوۃ الجمع) پس جس طرح تسمیہ۔ تعوذ۔ تسبیح۔ تحمید ثناء۔ الثنات وغیرہ ذر اللہ ہیں اور بالاتفاق ان کے لئے عربی زبان استعمال ہوتی ہے۔ غیر عربی کا تصور بھی نہیں آتا۔ ایسے ہی خطبہ کے لئے بھی عربی زبان استعمال کرنی ہوگی۔

(۵) وقت کی پابندی کہ جمعہ کے وقت میں ہو۔ زوال سے پہلے نہ ہو۔ نماز جمعہ سے پہلے ہو۔ نماز جمعہ کے بعد خطبہ پڑھا گیا تو نماز نہ ہوگی۔ مخاطب مرد ہوں۔ صرف عورتیں ہوں تو خطبہ صحیح نہیں۔ مخاطب سن سکیں یا شور و غلب کے باعث یا اس بنا پر کہ سب بہرے ہوں نہ سن سکیں تب بھی خطبہ الاحمال پڑھا جائے۔ یہ شرائط اور احکام بھی یہی واضح کرتے ہیں کہ خطبہ عبادت اور ذکر ہے اور صرف وعظ اور لیکچر ہوتا یا وعظ ہونے کی شان غالب ہوتی تو اس طرح کے احکام اور شرائط نہ ہوتے۔ انہیں وجوہات اور اسی طرح کے تقاضوں کے پیش نظر حضرات فقہاء کرام کا فیصلہ ہے کہ خطبہ جمعہ و عیدین عربی میں ہونا چاہئے۔ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ فائدہ لا شک فی ان الخطبہ بغیر العربیۃ خلاف السنۃ التوارثۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصحابة رضی اللہ عنہم اجمعین فیکون مکروہا تحریمًا۔ عمدۃ الرعاۃ شرح الو قایۃ ج ۱ ص ۴۲۲ (باب سلوۃ الجمع) یعنی اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ عربی زبان کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ اس سنت کے خلاف ہے جو آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کے عہد سے متواتر اور مسلسل چلی آ رہی ہے۔ لہذا مکروہ تحریمی ہے۔

غیر حنفی فقیہ و محدث امام نووی شافعی رحمہ اللہ کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں۔ یشتراط کونہا بالعربیۃ۔ یعنی خطبہ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ عربی میں ہو (شرح احیاء العلوم للزبیدی ج ۳ ص ۲۲۶)

یہ بات کہ عربی خطبہ کے ساتھ اردو ترجمہ بھی پڑھا جائے تو پہلی قیاحت تو یہ ہے کہ سنت متواترہ و متواترہ کے خلاف ہے، لہذا مکروہ ہے۔ نیز اس غیر دینی امر کو دینی لوگ دینی امر سمجھنے لگیں گے جو بدعت کی حقیقت ہے۔ اور ارشاد: (من احدث فی امرنا هذا ماليس مہ فہورد او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم) کے بموجب قابل رد اور ناقابل قبول ہے اس کے علاوہ ایک خرابی یہ ہے کہ اس صورت میں خطبہ کی طوالت لازم آتی ہے یعنی دوپہر

(۱) وفي المصنوعات معزیا الى اعراد وهل تقوم الخطبة مقام الركعتين اختلف المشايخ عنهم من قال تقوم ولهذا لا يجوز الا بعد دخول الوقت الخ باب صلاة الجمعة

وقت صرف ہوگا۔ سنت یہ ہے کہ دونوں خطبے طویل مفصل کی ایک سورت (مثلاً سورۃ قاف یا سورۃ ملک) سے زیادہ نہ ہوں۔ وتکرہ زیادہ تھا علی قدر سورۃ من طویل المفصل (درمختار باب الجمعۃ ص ۵۸) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے طوالت خطبہ وزمانہ فتنہ کی ملامت اور ظالم حکمرانوں کا طرہ بتایا یہ یطیلون الخطبۃ ویقصرّون الصلوۃ (موطا امام مالک ص ۶۱)

اس طرح عربی کی ساتھ ترجمہ بھی پڑھا جائے گا تو احوال یہ طوالت لازم آنے کی جو ٹکروہ ہے۔ باقی ربی تعلیم و تبلیغ اور وعظ و نصیحت کی ضرورت تو اس کے لئے بھی وہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے جس کے آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور مسعود میں ملتے ہیں مثلاً۔

(۱) حدیث کی مشہور کتاب مستدرک حاکم میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے ممبر کے برابر کھڑے ہو کر احادیث بیان فرماتے تھے پھر امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ خطبہ ارشاد فرماتے تھے (ج ۱ ص ۱۰۸) اور (ج ۲ ص ۵۵)

(۲) حضرت ابوالضراریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن بسرؓ جمعہ کے دن پہلے وعظ فرماتے تھے، جب خطیب خطبہ کے لئے تشریف لاتے تو وہ وعظ بند کرتے تھے (مستدرک حاکم ج ۱ ص ۲۸۸)

(۳) حضرت تمیم داریؓ حضرت فاروق اعظمؓ اور حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں خطبہ سے پہلے وعظ فرماتے تھے (مسند امام احمد ج ۳ ص ۴۴۹ اقامۃ الحجۃ ص ۵. موضوعات کبیر ملا علی قاری ص ۱۴. اصابہ فی تذکرۃ الصحابہ ج ۱ ص ۱۸۴)

آپ کے امام صاحب قابل مبارک باد ہیں کہ اردو خطبہ کے رواج کو چھوڑ کر خالص عربی خطبہ کو رائج کیا۔ یہ گویا ایک سنت کا احیاء ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ مردہ سنت کو زندہ کرنے والا سو۱۰۰ شہیدوں کے ثواب کا حق دار ہے اور جنت میں حضور ﷺ کا ساتھی ہوگا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ) رضا خانی حضرت کوثر اوار نہیں کہ ایسے نیک کام میں آڑ بنیں اور جس سنت کو زندہ کیا گیا ہے اس کو (معاذ اللہ) دوبارہ دفنانے کی کوشش کریں۔ ان کے مسلم مذہبی رہنما (رضا خانی علماء) بھی غیر عربی میں خطبہ پڑھنے کو خلاف سنت متوارثہ اور ٹکروہ فرماتے ہیں ملاحظہ ہو مولانا احمد رضا خاں صاحب کا فتویٰ۔

(سوال) خطبہ جمعہ عربی یا ترجمہ اردو پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(الجواب) (۱) خطبہ میں عربی کے سوا اور زبان ملانا ٹکروہ خلاف سنت ہے (فتاویٰ افریقی ص ۳۵ السنۃ الایقہ ص ۳۳ و ۳۵ احکام شریعت ج ۲ ص ۳۱)

دوسرے فتویٰ (۲) دونوں صورتیں خلاف سنت ہیں۔ غیر عربی کا خطبہ میں ملانا ترک سنت متوارثہ ہے۔ (احکام شریعت ج ۲ ص ۹۷)

رضا خانی جماعت کے پیشوا مولوی ابوالاعلیٰ امجد علی صاحب کا فتویٰ بھی درج ذیل ہے:-

(۳) غیر عربی میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ دوسری زبان خطبہ میں خلط کرنا (ملانا) خلاف سنت متوارثہ

ہے۔ (بہار شریعت ج ۲ ص ۹۵) فقط واللہ اعلم۔

خطبہ پڑھنے کا طریقہ:

(سوال ۱۲۶) ہمارے گاؤں میں امام خطبہ کے وقت دھن بانیں منہ پھیرتے ہیں اور خطاب کرتے ہیں بیت واعظونوں جانب منہ پھیر کر بولتا ہے اور طرز بھی واعظ اور مقرر کی طرح ہے فقط ہاتھ نہیں ہلاتے تو کیا اس میں شرعاً کچھ حرج ہے؟

(الجواب) حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ جب خطبہ دیتے تو چشم مبارک سرخ ہو جاتی آواز بلند اور طرز کلام میں شدت آ جاتی اور ایسا معلوم ہوتا کہ کوئی لشکر حملہ کرنے والا ہے اور آپ مخاطبین کو اس خطرہ عظیم سے آگاہ فرما رہے ہیں (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۴ کتاب الجمعة) پر جوش مقرروں کی طرح آپ ہاتھ تو نہیں پھیلاتے تھے البتہ سمجھانے یا آگاہ کرنے کے موقع پر انگشت شہادت سے اشارہ فرمایا کرتے تھے۔^(۱) لہذا اگر عالم خطیب حسب موقع حاضرین کو خطاب کرے اور ترغیبی مضمون کو ترغیب اور ترمیمی مضمون کو تنبیہ اور تہیب کے انداز میں پڑھے تو جائز اور مستحسن ہے لیکن دائیں بائیں رخ پھیرنا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ”بدائع“ وغیرہ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ خطبہ کے وقت قبلہ پشت ہو کر اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے رہتے تھے (ج ۱ ص ۲۶۲) اس لئے علامہ ابن حجر وغیرہ محققین دائیں بائیں رخ کرنے کو بدعت کہتے ہیں (شامی ج ۱ ص ۷۵۹) ہاں رخ سامنے رکھ کر دائیں بائیں نظر کرنے میں حرج نہیں ہے (رد المحتار ج ۱ ص ۷۵۹) (۲) نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ ترغیب و تہیب کے مضامین وہی شخص صحیح انداز میں ادا کر سکتا ہے جو معنی اور مضمون سے واقف ہو۔ ناواقف شخص ایسی غلطی کر سکتا ہے جو واقف کی نظر میں مضحکہ انگیز ہو۔ لہذا خطبہ میں جو بھی انداز اختیار کیا جائے وہ سمجھ کر اختیار کیا جائے۔ فقہا واللہ اعلم بالہدایہ و اب۔

خطبہ سے پہلے احکام دین کا بیان اور وعظ:

(سوال ۱۲۷) دور حاضر کے مسلمانوں کی حالت بہت نازل ہوتی جا رہی ہے احکام دین اور مذہبی تعلیم سے ناواقفیت کی بنا پر ادنیٰ کا ہر قاتل ایمان و عقائد کو تباہ برباد کر رہا ہے۔ دیہات کی حالت تو خدا کی پناہ مہینوں کا گناہ ہے۔ ہجر و غزواتنا نصیب نہیں ہوتا، جمعہ کی دن نماز کے بعد لوگ ٹھہرتے نہیں اگر خطبہ سے پہلے دس۔ پندرہ منٹ کی کلام دین بیان کئے جائیں تو حاضرین بہت کچھ سیکھ سکیں گے لیکن بعض حضرات اس کو بدعت اور مانع قرار دیتے ہیں اور استدلال کرتے ہیں کہ حدیث میں جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنانے کی ممانعت ہے۔ اور بعض حضرات اس کو مکمل نماز اور تلاوت وغیرہ میں خلل سمجھ کر مخالفت کرتے ہیں۔ لہذا ان کو رد و تنبیہ کا عمل فرمائیں۔

(الجواب) نمازی حضرات اگر رضامند ہوں تو اذان ثانی (یعنی خطبہ کی اذان) سے پہلے ضروری مسائل اور دینی

(۱) عن عسار بن زویبة أنه رأى شربن مروان على المبر رفعا عليه فقام فبح الله هاتين آيتين فيدين إقراراً بآية رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يريد على أن يقول بیده هكذا وأشار باصبعه الممبج رواه مسلم مشکوٰۃ باب الخطبة والصلوة ص ۱۲۲
(۲) ومنها أن يستقبل القوم بوجهه ويستدير القبلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا خطب صلاة الجمعة
(۳) تسد ما يعلو بعض الخطباء من تحويل الوجه جهة اليمين وجهة اليسار عند الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة الثانية لهم من ذكره والظاهر أنه بدعة ينبغي تركه لن لا يتوهم أنه سنة ثم رأيت في المنهاج النووي قال ولا يلتفت لسا ولا شمالاً في شئ منها قال ابن حجر في شرحه لأن ذلك بدعة ويؤخذ ذلك عندنا من قول البدائع ومن السنة أن يستقبل الناس بوجهه ويستدير القبلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب هكذا باب الجمعة)

احکام مختصر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جائز ہے بلکہ مستحب ہے، صحابہ کرامؓ کے عمل سے ثابت ہے بدعت نہیں ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے منبر کے قریب کھڑے ہو کر احادیث بیان فرمایا کرتے تھے اس کے بعد سیدنا عمر بن الخطابؓ الفاروقؓ انظم رضی اللہ عنہ خطبہ فرماتے تھے۔ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۱۰۸ اسی طرح دوسرے حضرات صحابہ کے متعلق جمعی روایتیں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً حضرت تمیم داریؓ امیر المؤمنین حضرت فاروقؓ انظم اور حضرت عثمانؓ (رضی اللہ عنہما) کے دور خلافت میں خطبہ سے پہلے بیان فرمایا کرتے تھے (مسند امام احمد بن اسحاق ص ۴۴۹۔ اقامۃ الحجہ ص ۵) بلاشبہ جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے کی ممانعت احادیث میں وارد ہوئی ہے لیکن وہ حکم ہر مجلس کے لئے نہیں اور نہ اس سے اس طرح کے بیان کا ناجائز ہونا ثابت ہوتا ہے جس میں مسائل اور احکام بیان کئے جائیں۔ حضرت امام غزالیؒ یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی عالم ربانی انعامات اور نعمات ربانی بیان کرے اور دین خداؒ خلوندی کی باتیں سمجھائے اور جامع مسجد میں صبح کے وقت (نماز جمعہ سے پہلے) وعظ کہے تو وہاں بیٹھنے اور نہ اس میں یہ فائدہ بھی ہوگا کہ جامع مسجد میں اول وقت پہنچ جائے گا اور دین کی باتیں بھی سن لے گا جو آخرت کے لئے کارآمد ہوں گی۔ پھر فرماتے ہیں کہ ایت علم کا سننا نوافل میں مشغول ہونے سے افضل ہے۔ جیسا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ علمی مجلس میں حاضر ہونا ہزار رکعت نوافل پڑھنے سے افضل ہے (احیاء العلوم ج ۱ ص ۷۰۷ ترتیب درجات الاعتقاد)۔

مذکورہ بالا تفصیل اور عمل صحابہ سے ثابت ہوا کہ جمعہ کے دن حلقہ بنا کر بیٹھنے کی مطلق ممانعت نہیں ہے بلکہ ایسا حائض منع ہے جس میں قصے کہانیاں اور دنیا کی باتیں ہوں یا جس سے خطبہ اور نماز کے اہتمام و اجتماع اور خطبہ سننے کے شوق و ذوق میں خلل پڑتا ہو۔ لیکن ایسا مختصر بیان جس میں مسائل اور احکام یا فضائل اعمال بیان کئے جائیں نہ حائض سنت ہے نہ ممنوع۔ علامہ زبیدی (شرح احیاء العلوم) جمعہ کے دن قبل الزوال دینی مجلس کا مشورہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سامعین کے احوال کی تبدیلی سے وقت میں تبدیلی بھی ہو سکتی ہے۔ علامہ موصوف نے ابن ابی شیبہؒ کے واسطے سے نقل کیا ہے حضرت سائبؓ حضرت عبداللہ بن بسرؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ قبل الجمعہ دینی مجلس کو جائز فرماتے تھے (شرح احیاء العلوم ج ۳ ص ۲۷۷) ترتیب درجات الاعتقاد

بہر حال خطبہ سے پہلے بیان کرنا بدون حرج کے جائز ہے مگر اس کو لازم قرار نہ دیا جائے کبھی ترک بھی کر دیا جائے، چاہئے تاکہ لوگ ضروری نہ سمجھنے لگیں۔ بیان مختصر ہو۔ اور ایسے وقت ختم کر دیا جائے کہ خطبہ کی اذان (مبہری اذان) سے پہلے چار سنتیں پڑھی جائیں۔ پھر خطبہ جمعہ بھی مختصر ہونا چاہئے تاکہ لوگ اکتانہ جائیں اور سنت بھی پوری ہے کہ خطبہ مختصر ہو۔ اور بہتر یہ ہے کہ خطیب اور مقرر دونوں الگ ہوں۔ جو حضرات خطبہ سے پہلے نوافل تلاوت وغیرہ میں مشغول رہتے ہیں ان کو اس تجویز اور طریقہ سے مخالفت نہ کرنی چاہئے۔ دینی احکام جاننے اور سیکھنے کی بڑی فنیات اور بے طہانی کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ فقہ کی مجلس میں شامل ہونا ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے اور ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو ذرؓ سے فرمایا کہ تم کسی جگہ جا کر ایک دینی مسئلہ پوچھو (پھر اس پر عمل ہو سکے یا نہ ہو سکے) یہ تمہارے لئے ایک ہزار رکعت نوافل پڑھنے سے افضل ہے (ابن ماجہ ص ۲۰)۔

روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ علم، دین کی مجلس میں حاضر ہونا ہزار رکعات نفل، ہزار بیماروں کی عیادت اور ہزار جنازوں کی شرکت کے ثواب سے افضل ہے۔ کسی نے عرض کیا کہ تلاوت قرآن سے بھی۔ فرمایا: قرآن علم کے لیے کب مفید ہو سکتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رات کے تھوڑے سے حصہ میں دین کی باتیں سیکھنا سیکھنا تمام رات کی عبادت سے افضل ہے (مشکوٰۃ ص ۳۶ کتاب العلم) فتاویٰ سراجیہ میں حدیث بیان کی گئی ہے کہ دین کی باتیں سیکھنے میں ایک دن گزارنا خدا کے نزدیک دس ہزار سال کی عبادت سے افضل ہے ویوم فی طلب العلم افضل عند اللہ تعالیٰ من عبادة عشرة الاف سنة (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۵۸)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ علم میں تدبر و تفکر کرنا پانچ ہزار مرتبہ ”قل ھو اللہ احد“ پڑھنے سے بہتر ہے۔ وعن ابن مقاتل النظر فی العلم افضل من قراءة قل ھو اللہ احد خمسة الاف مرة۔ کذا فی التارخانیۃ۔
اسی طریقہ جاری ہو جائے تو ان کی بھی تشفی ہو سکتی ہے جو اردو میں خطبہ کا مطالبہ کرتے ہیں یا عربی کے بیچ میں اردو کا خطبہ یا نظم وغیرہ پڑھتے ہیں جو لامحالہ بدعت اور مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کی بابت مزید وضاحت:

(سوال ۱۲۸) یہاں دیا اور ضلع بھڑوچ میں مولوی لکھنوی صاحب سے خطبہ کی بابت سوال کیا گیا اس کا جو جواب انہوں نے دیا وہ ارسال خدمت ہے آیا یہ جواب صحیح ہے؟ یہاں اس بارے میں کافی اختلاف ہو رہا ہے۔

(سوال) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں خطبہ عربی اور اردو دونوں خطبوں کے بیچ میں پڑھا جاتا تھا اب ہمارے یہاں عربی پڑھا جاتا ہے تو سامعین کہتے ہیں کہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا تو خطبہ کے درمیان میں اردو پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟ اس کا جواب معتبر کتابوں کے حوالہ سے دیں؟

(الجواب) عربی خطبہ کے درمیان اردو وغیرہ سامعین کی زبان میں پڑھنا امام اعظم صاحب کے نزدیک درست ہے دیکھو نور الايضاح میں امام اعظم ضروری فرماتے ہیں کہ سامعین کی زبان میں ہو خطبہ مشکل وعظ ہے خلاف سنت ہے مگر جائز ہے اور امام اعظم نے اس میں احکام بتانا ضروری سمجھا گیا ہے لہذا اردو میں پڑھنا چاہئے۔ احقر العباد سید محمد عزیز حسن غفرلہ عنہ۔

(الجواب) خطبہ جمعہ درحقیقت ذکر اللہ اور عبادت ہے اور عبادت مذہبی اور سرکاری زبان میں ہونا ضروری ہے اور ہماری سرکاری اور مذہبی زبان عربی ہے لہذا خطبہ عربی زبان میں پڑھنا چاہئے۔ خطبہ ذکر اللہ اور عبادت ہے اس کی دلیل ارشاد خداوندی ہے فاسعوا الی ذکر اللہ (سورۃ جمعہ) اور تفسیر ابن کثیر میں ہے فان المراد من ذکر اللہ الخطبة

یعنی آیت کریمہ میں ذکر اللہ سے مراد خطبہ ہے اور فقہا فرماتے ہیں کہ ولنا ان الخطبة ذکر (المبسوط ج ۲ ص ۲۶ باب صلاة الجمعة) یعنی ہماری دلیل یہ ہے کہ خطبہ ذکر ہے اور بہت سے فقہانے اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ خطبہ جمعہ ظہر کی دو رکعت کا عوض ہے (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۷ باب صلاة الجمعة تحت قوله والخطبة قبلینا) اور امام نوویؒ نے ”کتاب الاذکار“ میں تحریر فرمایا کہ وبیشترط کونہا بالعربیۃ یعنی خطبہ عربی میں ہونا ضروری ہے (شرح ایضاً العلوم زبیدی ج ۳ ص ۳۲۶) اسی بنا پر صحابہ کرامؓ ایران، روم، حبش وغیرہ ممالک میں وہاں کی

زبان جاننے کے باوجود خطبہ عربی میں پڑھتے رہے وہ اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا کثرت سے نو مسلم تھے اور وہ لوگ دورِ حاشہ کے لوگوں کی بہ نسبت تعلیم و تبلیغ کے زیادہ حاجت مند تھے، کیونکہ اس زمانہ میں نہ اخبارات و رسائل تھے نہ مطابع اور چاپ خانے تھے۔ نشر و اشاعت کا طریقہ وعظ اور خطبہ ہی تھا اس کے باوجود سامعین کی زبان میں ایک بار بھی خطبہ نہیں پڑھا گیا جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ خطبہ خاص عربی زبان میں ہونا ضروری ہے کیونکہ مشرق سے مغرب تک سب مسلمان ہمیشہ عربی میں خطبہ پڑھتے رہے ہیں باوجود یہ کہ سامعین عجمی ہوتے تھے جو عربی زبان نہیں جانتے تھے (مسنفی شرح موطا ج ۱ ص ۱۵۴)

مختصر یہ کہ قرآن حکیم کی زبان آنحضرت ﷺ اور اہل جنت کی مبارک زبان کو چھوڑ کر اردو میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ اردو کو خلط کرنا (جیسا کہ سوال میں مذکور ہے) سنت رسول اللہ ﷺ طریقہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین، تبع تابعین، مجتہدین محدثین اور فقہاء متقدمین و متاخرین کے مسلسل اور متفقہ طریق عمل (سنت متواترہ) کے خلاف ہے لہذا مکروہ تحریمی اور بدعت منالہ ہے، عملة الرعاية في حل شرح الوقايہ میں ہے۔ فانہ لا شک فی ان الخطبة بغير العربية على خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة فيكون مكروها تحريما. یعنی بلاشبہ خطبہ غیر عربی زبان میں پڑھنا نبی کریم ﷺ اور صحابہ کی سنت کے خلاف ہے لہذا مکروہ تحریمی ہے (ج ۱ ص ۲۴۲ کتاب الجمعة)

رفع اشتباہ:

اردو میں خطبہ کا سوال عموماً اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ خطبہ کو وعظ اور تقریر سمجھ لیا جاتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ نہیں ہے۔ اگر خطبہ محض وعظ اور تقریر ہوتا تو اس کے لئے وہ شرطیں نہ ہوتیں جو حضرات فقہائے تحریر فرمائی ہیں مثلاً:-

(۱) خطبہ جمعہ جمعہ کے وقت میں یعنی بعد الزوال ہونا ضروری ہے اگر قبل الزوال خطبہ پڑھا گیا تو وہ غیر معتبر ہوگا اس کا اعادہ ضروری ہوگا اگر خطبہ صرف وعظ و نصیحت ہو تو وہ زوال سے پہلے بلکہ خاص زوال کے وقت بھی جائز ہوتا اس کے اعادہ کا حکم نہ دیا جاتا۔

(۲) خطبہ نماز جمعہ سے قبل پڑھنا شرط ہے اگر نماز جمعہ کے بعد خطبہ پڑھا گیا تو صلوٰۃ جمعہ ادا نہ ہوگی مع خطبہ دوبارہ پڑھنی ضروری ہوگی۔ اگر خطبہ سے مقصد صرف وعظ ہو تو وہ بعد الصلوٰۃ پڑھنے سے بھی پورا ہو سکتا تھا۔

(۳) خطبہ کے وقت حضور رجال ضروری ہے اگر فقط عورتوں کے سامنے خطبہ پڑھا گیا تو وہ نا کافی ہوگا مردوں کے آنے کے بعد خطبہ دوبارہ پڑھنا پڑے گا۔

(۴) شور و شغب یا کسی اور وجہ سے سامعین سن نہ سکیں تب بھی خطبہ پڑھا جائے گا اور وہ خطبہ معتبر ہوگا۔

(۵) اگر حاضرین کبھی بہرے ہوں یا سب سو رہے ہوں تب بھی خطبہ پڑھنا ضروری ہے اگر اس حال میں خطبہ نہ پڑھا گیا تو نماز جمعہ صحیح نہ ہوگی۔

(۶) خطبہ کے وقت سامعین سب حاضر ہونا ضروری نہیں ہے، ہوں کوئی بھی جاہل نہ ہو تب بھی خطبہ پڑھا جائے ورنہ صلوٰۃ صحیح نہ ہوگی۔ اگر خطبہ کا اصلی مقصد صرف وعظ و نصیحت ہی ہو تو حضرات علماء کے سامنے اس کی ضرورت نہیں تھی۔

نماز بغیر خطبہ کے درست ہو جاتی۔ اس طرح کے احکام اور شرائط سے یہی معلوم ہوا کہ خطبہ کی اصل حقیقت ذکر اللہ ہے۔ البتہ درجہ ثانیہ میں اس کا مقصد وعظ و تذکیر بھی ہے، لہذا انگبیر تحریر، ثناء، تعوذ تسمیہ، تحمید، تسبیح، تشہید، درود، دعا اور دعا، قنوت کے مانند خطبہ بھی عربی میں پڑھنا چاہئے اگر خطبہ عربی سمجھ میں نہیں آتا تو نماز میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے وہ کسی کہاں سمجھ میں آتا ہے؟

قراءت بھی ہم کہاں سمجھ سکتے ہیں؟ تو کیا ان تمام کو اردو کا جامہ پہنایا جائے؟ اس مرض کا اصل علاج یہ ہے کہ عربی اتنی سیکھ لی جائے کہ خطبہ وغیرہ کا مطلب سمجھ سکیں۔ عبادت کی صورت مسخ کرنا یہ اس کا علاج نہیں ہے۔ عربی زبان میں خطبہ کی ایک اہم مصلحت اسلامی اتحاد کی حفاظت بھی ہے۔ مسلمان دنیا کے کسی بھی گوشہ میں پہنچ جائے اس کو دوسری عبادات کے مثل خطبہ میں بھی یہ محسوس نہ ہو کہ وہ اجنبی اور غریب الوطن ہے۔ اگر ہندوستان میں مادری اور ملکی زبان میں خطبہ پڑھا جائے گا تو ایک مسلمان کو دوسرے ملک میں عبادات کے سلسلہ میں بھی غربت، اجنبیت محسوس ہوگی وہ نہ وہاں خطبہ پڑھ سکے گا نہ اس کو سمجھ سکے گا اور اس طرح اسلامی اتحاد پارہ پارہ ہو کر رہ جائے گا۔ عربی کے ساتھ اردو ترجمہ کرنا بھی مفید نہیں ہے کیونکہ سامعین میں مختلف ممالک کے لوگ موجود ہوتے ہیں کس کی زبان میں ترجمہ کیا جائے گا؟ نیز اس طرح اردو ترجمہ کرنے میں طوالت ہوتی ہے اور خطبہ میں اس طرح طوالت خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ نور الایضاح میں ہے ویکرہ التطویل یعنی خطبہ میں طوالت مکروہ ہے (ص ۱۲۵ کتاب الجمعۃ)

حضرت امام اعظم سے جو روایت ہے کہ وہ غیر عربی میں خطبہ جائز قرار دیتے ہیں اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ اگر کوئی غیر عربی میں خطبہ پڑھے تو صحت جمعہ کے لئے جو شرط ہے وہ پوری ہو جائے گی اور نماز صحیح ہو جائے گی لیکن ترک سنت کی وجہ سے کراہت لازم آئے گی اس کا مطلب یہ سمجھنا کہ امام اعظم نے غیر عربی زبان میں خطبہ پڑھنے کا حکم دیا ہے قطعاً غلط ہے۔ یہ بات ذیل کی چند مثالوں سے واضح ہو جائے گی۔

(۱) خطبہ طہارت میں پڑھنا سنت ہے لیکن اگر کوئی شخص بلا وضو بلکہ بلا غسل کے خطبہ پڑھے گا تو شرط خطبہ پوری ہو جائے گی مگر خلاف سنت اور مکروہ تحریمی۔

(۲) لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ پڑھنا سنت ہے، اگر کوئی شخص لوگوں کی طرف پشت کر کے خطبہ پڑھے تو شرط خطبہ پوری ہو جائے گی لیکن خلاف سنت اور مکروہ تحریمی۔

(۳) خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا سنت ہے لیکن اگر کوئی شخص بیٹھ کر خطبہ پڑھے تو خطبہ ہو جائے گا مگر خلاف سنت اور مکروہ تحریمی۔

(۴) خطبہ کم از کم مقدار تشہید پڑھا جائے اگر بہ نیت خطبہ فقط الحمد للہ کہہ کر بیٹھ گیا تب بھی امام اعظم کے نزدیک خطبہ ہو جائے گا مگر خلاف سنت اور مکروہ۔

(۵) پورا لباس پہن کر نماز پڑھنا سنت ہے اگر کوئی شخص ناف سے گھٹنے تک لنگی یا ازار پہن کر نماز پڑھے تو صورت کی شرط پوری ہو جائے گی نماز درست ہو جائے گی مگر خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی۔

مختصر یہ کہ یہ ایک قانونی بات ہے کہ ان صورتوں میں چونکہ شرط پوری ہوگئی تو خطبہ اور نماز کا فرض ساقیا

دو جائے گالیکن اس کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ معاذ اللہ امام صاحب نے حکم دیا ہے کہ بلا وضو یا حالت جنابت میں حاضرین کی طرف پشت کر کے یا کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر صرف ”الحمد للہ“ کی حد تک خطبہ پڑھا جائے۔ امام صاحب کی طرف ایسی بات منسوب کرنا سراسر بہتان اور امام صاحب کے تفقہ کی توہین ہے۔

خطبہ میں بدعت سے اجتناب:

مجالس الامرار میں ہے کہ عبادت میں بدعت کا درجہ اگرچہ اعتقادی بدعت کے درجہ سے کم ہے مگر اس کو عمل میں لانا معصیت اور ضلالت ہے۔ بالخصوص جب کہ وہ سنت موکدہ کے خلاف ہو (مجلس ۱۸ ص ۱۲۵) حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ مکروہ کو مستحسن (مستحب) سمجھنا بڑا بھاری گناہ ہے (مکتوب۔ ۲۸۸ ج ۱)

حضرات صحابہ کرامؓ اور بزرگان سلف کا مقدس ذوق کسی بھی خلاف سنت عمل کو برداشت نہیں کر سکتا تھا خواہ وہ کام بظاہر بہت ہی معمولی ہوتا انتہائی کہ حضرت غمارہ ابن رویہؓ نے بشر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے دیکھا تو بدو عادی کے دی کہ اللہ ان دونوں کو تباہ (چھوٹے حقیر) باتھوں کو خراب کرے کہ خطبہ میں ہم نے آنحضرت ﷺ کو اس طرح ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۷ باب ماجاء انہ یذی علی المنبر) ایک مرتبہ حضرت کعب بن جراحؓ میں داخل ہوئے اور حضرت عبدالرحمن بن ام حکم کو بیٹھ کر خطبہ پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ دیکھو اس خبیث کو کہ بیٹھ کر خطبہ پڑھتا ہے (رسائل الارکان ص ۱۱۶ فصل فی الجمعة)

تفسیر عزیزی میں ہے کہ ذن تھاوان بالسنۃ عقب بحرمان الفرائض یعنی جس نے سنت کو باکا سمجھا اور اس کے ادا کرنے میں سستی کی تو اس کو فرائض سے محرومی کی سزا ملے گی، یعنی اس سے فرائض چھوٹنے لگیں گے اور انجام کار کبار کا مرتکب ہوگا (تفسیر عزیزی۔ ص ۲۳۲ سورہ بقرہ) مطلب یہ ہے کہ کسی سنت کی ادائیگی میں سستی وہ مرض ہے جو متعدی ہو کر فرائض تک پہنچ جاتا ہے اور ترک سنت اگرچہ سفیرہ تھا لیکن انجام کار وہ کبیرہ بن جاتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ حضور سید المرسلین ﷺ کی حقیقی اتباع کی جائے آپ ﷺ کی سنتوں کو ادا کیا جائے اور بدعات نامرضیہ سے یکسر دور رہا جائے اگر کوئی بدعت صبح صادق کی طرح روشن نظر آئے تو وہ فریب نظر ہے کیونکہ درحقیقت بدعت میں کوئی نورانیت نہیں ہوتی نہ اس میں کسی مرض کی دوا ہے نہ کسی مریض کے لئے اس میں شفا ہے (مکتوب نمبر ۱۹ ج ۲ ص ۳۲) سید الانبیاء محبوب رب العالمین ﷺ کے ساتھ حقیقی محبت کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ ہو وہ سنت کے مطابق ہو ورنہ کم از کم آنحضرت ﷺ کے کسی قول یا کسی بھی فعل کے خلاف نہ ہو۔ آنحضرت ﷺ کی سنت کا مخالف عاشق رسول نہیں بلکہ دشمن رسول ہے (معاذ اللہ) حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اللہ نے مجھ سے قبل کوئی نبی نہیں بھیجا کہ جس کے لئے اس کی امت میں اس کے حواری اور اصحاب نہ ہوں اور وہ اپنے نبی کی سنت پر عمل نہ کرتے ہوں اور اس کی اتباع نہ کرتے ہوں بعد میں ایسے لوگ پیدا ہوئے کہ وہ جو کچھ کہتے ہیں اس پر عمل نہیں کرتے اور ایسے افعال کے مرتکب ہوئے کہ جن کا حکم ان کو شریعت میں نہیں دیا گیا ایسے لوگوں کے ساتھ جو شخص اپنے ہاتھوں سے جہاد کرے وہ مومن ہے اور جو ان سے اپنی زبان سے جہاد کرے وہ بھی مومن ہے اور جو ان سے دل سے جہاد کرے وہ بھی مومن ہے اور اس درجہ کے بعد کسی میں رائی کے دانہ کے برابر

نئی ایمان نہیں۔ (ازالۃ الخفا ج ۲ ص ۱۳۹ طبع مجددی ص ۱۳۹)

خطبہ عید سننے کا طریقہ:

(سوال ۱۲۹) نماز عید سے فارغ ہونے کے بعد لوگ آگے پیچھے ہو جاتے ہیں، خطبہ کے وقت صفیں درست نہیں رہتیں تو اس کا کیا حکم ہے؟ خطبہ سننے کے آگے بڑھ سکتے ہیں؟
(الجواب) نماز عید کے خطبہ کے وقت صفیں قائم رکھ کر اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ کر بنا بہتر ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کا حکم نہیں قائم رکھا کہ اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ کر بیٹھتے تھے۔ (بلوغ الامم ص ۵۵)

خطبہ کے وقت تقریر سننا افضل ہے یا تلاوت قرآن:

(سوال ۱۳۰) خطبہ جمعہ سے پہلے مختصر بیان دوتا ہے یہ سننا بہتر ہے یا تلاوت کلام پاک بہتر ہے؟
(الجواب) قرآن کی تفسیر اور مطالب سے ناواقف عوام کے لئے بیان سننا اور دینی احکامات سے واقف ہونا بہتر ہے۔ تلاوت تو بعد میں بھی کی جاسکتی ہے۔ قال فی الدر المختار عظة وقرآن فاستماع العظة اولی (قوله فاستماع العظة اولی) الظاهر ان هذا خاص بمن لا قدرة له على فهم الآيات الفرانية والتدبر في معانيها الشرعية والا تعاط بسوا عظمتها الحكيمة اذ لا شك ان من له قدرة على ذلك يكون استماعه اولی بل اوجب بخلاف الجاهل فانه يفهم من المعلم والواعظ ما لا يفهم من القارى فكان ذلك انفع له (در مختار مع الشامی قبیل باب الوتر والنوافل ص ۶۲۰ ج ۱) واللہ اعلم بالصواب۔

اذان خطبہ کے جواب دینے کا حکم:

(سوال ۱۳۱) جمعہ کے خطبہ سے پہلے منبر کے قریب خطیب کے سامنے اذان پڑھتی ہے اس کا جواب دینا اور اذان کے بعد دعا پڑھنا مشروع ہے یا نہیں؟ جہاں تو جہاں۔

(جواب ہو الموفق للصواب) یہ مسئلہ ہمیشہ علمائے کرام کے درمیان مختلف فیہ اور حرکتی اور ثابت رہا ہے۔ بعض نے فرمایا یہ بعد حدیث اذا خرج الامة فلا صلاة ولا كلام (حدایس اذان اکتاب الجمعة) اجابت اذان خطبہ کے بعد پڑھو گے اور بعض کے نزدیک یہ حدیث اذا سمعتم النداء فقولوا امثل ما يقول المؤذن کے عموم میں اذان خطبہ کا جواب دینا بھی داخل ہے۔ یعنی یہ حضرات جواب دینے کے قائل ہیں۔ (بخاری شریف ص ۸۶ ج ۱-۲)

اور حدیث معاویہ اس کی یہ ہے۔ عن ابی امامة بن سہل بن حنیف قال سمعت معاویة بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما وهو جالس على المنبر اذن المؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاویة رضی اللہ عنہ الله اكبر فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال معاویة وانا قال اشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاویة وانا فلما ان قصی التأذين قال يا ايها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المجلس حين اذن المؤذن يقول ما سمعته مني عن مقاتلي. يعني حضرت معاویہ نے منبر پر اذان خطبہ کا جو دیا اور اخیر میں فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کو اس طرح جواب

دیتے ہوئے میں نے خود سنا ہے۔ (صحیح بخاری شریف ص ۱۲۵ باب يجب الامام على المنبر اذا سمع النداء . ج ۱ . جز ۴)

حدیث معاویہؓ کی وجہ سے اجابت اذان خطبہ کی اجازت کا قول درست معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔ فلا تکرہ اجابة الاذان الذي يؤذن بين يدي الخطيب وقد ثبت ذلك من فعل معاوية في صحيح البخاري (عمدة الرعاية ص ۲۴۳ ج ۱ کتاب الجمعة)

وقد ثبت في صحيح البخاري ان معاوية رضى الله عنه اجاب الاذان وهو على المنبر وقال يا ايها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المجلس حين اذن المؤذن يقول مثل ما سمعتم مني مقاتلي فاذا ثبت الاجابة عن صاحب الشرع وصاحبه فما معنى الكراهة ۱۲ (التعليق الممجد على موطا محمد رحمه الله ص ۱۰۷) قلت قد ثبت اجابة الثاني عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومعاوية رضى الله عنه على ما اخرج البخاري فاين الكراهة (نفع المفتي والسائل ص ۱۰۳)

آخر میں فقیہ وقت مفتی اعظم ہند حضرت العالم المفتی محمد کفایت اللہ رحمۃ اللہ کا واقع فیصلہ بھی سن لیجئے۔
”تاہم متاخرین حنفیہ نے بچہ حدیث معاویہؓ اجابت اذان منبری کی اجازت دی ہے۔ لیکن نماز شروع کرنے کی بالاتفاق بین الامر اجازت نہیں ہے۔ اور خاکستار کے خیال میں اجابت اذان منبری کے علاوہ دیگر اذکار سے انصات اولیٰ و اقدم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (ثم کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی) (ازالہ الہام عن مسائل الاحکام از افادات علامہ سید قاضی رحمت اللہ۔ محدث راندیری رحمۃ اللہ ص ۱۹) ففذا واللہ اعلم بالصواب۔

بوقت خطبہ عصا لینا:

(سوال ۱۳۲) عید و جمعہ میں بوقت خطبہ ہاتھ میں عصا لینا جائز ہے یا نہیں؟ بہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ ”مقبول نہیں“ لہذا اس کی تفصیل فرمادیں۔

(الجواب) بوقت خطبہ عصا وغیرہ کا سہارا لینا نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے، ابو داؤد شریف کی روایت میں ہے۔ فندام متو کنا علی عصا او قوس (جلد اول۔ باب الرجل یخطب علی قوس ص ۱۵۶)

مدارج النبوة میں ہے، ودر خواندن خطبہ تکیہ بر کمان یا عصا کر دے (باب دہم در انواع عبادات من اس ۳۹۳) یعنی آپ ﷺ خطبہ دیتے وقت کمان یا عصا (الٹھی) کا سہارا لیتے تھے۔

سفر السعادة میں ہے مسجد نبوی میں منبر بننے سے قبل بوقت خطبہ عصا یا کمان کے ذریعہ سہارا لینا آپ ﷺ سے ثابت ہے لیکن قیام منبر کے بعد بھی آنحضرت ﷺ عصا وغیرہ کا سہارا لیتے یا نہیں اس کی تصریح نہیں۔

دشمشیر و نیزہ بدست نگر فتنے بلکہ اعتماد بر کمانی یا عصائے کردے بود کہ منبر ساخت اما بعد از اتحاد منبر منہویہ نیست کہ بر چیزے اعتماد کردنی عصا دنی کمان و نہ غیر آں (شرح سفر السعادة فصل در خطبہ نبویہ ﷺ ص ۲۰۹)

شاید اسی لئے بعض علما عصا لینے کو مکروہ تحریری فرماتے ہیں، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ مکروہ نہیں چنانچہ سفر السعادة

کے شارح شیخ عبدالحق محدث دہلوی رقم طراز ہیں، شیخ آنست کہ مکروہ نیست از جهت ورود سنت، یعنی اور شیخ یہ ہے کہ مکروہ نہیں، کیونکہ حدیث سے ثابت ہے، ملاحظہ ہو شرح سفر الاحادیث ص ۲۰۳، مدارج النبوة ج ۱ ص ۳۹۴

زاد المعاد میں ہے و کما اذا قام یخطب اخذ عصا فلقا علیہا وهو علی المنبر (ن) ص ۴۸ یعنی آپ ﷺ خطبہ دینے کے لئے جب کھڑے ہوتے اس وقت عصا کا سہارا لیتے، درآ نکالید آپ منبر پر تشریف فرما ہوتے۔

شامی میں ہے ان اخذ العصا سنة کا اقیام بے شک عصا کا لینا قیام (کھڑے ہونے) کی طرح سنت ہے (شامی ج ۱ ص ۷۷۲ باب الجمعة) ایسے ہی المدخل میں ہے وینبغی له ان یأخذ السیف او العصا او غیرہما بیدہ الیمنی اذانہا سنة (المدخل جلد دوم، فصل فی صعود الامام علی المنبر ص ۲۶۷) بہشتی گوہر میں ذکر کردہ مسئلہ کے متعلق حضرت تھانوی سے استفسار کیا گیا تو جواب فرمایا کہ وہ روایت مرہون ہے محیط کی روایت (یعنی سنت والی روایت) راجح ہے جو شامی میں ذکر کی گئی ہے اور فرمایا کہ فی نفسہ سنت ہے، نیز مکدہ اکرمہ کدہ سمجھا جائے گا تو مکروہ ہے (امداد الفتاویٰ جدید جلد اول عصا گرفتن بوقت خطبہ ص ۶۸۱-۶۸۲)

خلاصہ یہ ہے کہ بوقت خطبہ عصا کا سہارا لینا مسنون و مستحب ہے حدیث شریف سے ثابت ہے اس پر عمل متروک نہیں ہوا البتہ اس پر مداومت بھی ثابت نہیں اس لئے کہ ہے عصا کے بغیر خطبہ دے دیا کرے۔ تاہم اگر ضروری نہ سمجھیں، مستحب پر عمل ضروری سمجھنا اور اس پر مداومت، عسائے لینے والے کو برا بھلا کہنا و ملامت کرنا مکروہ ہے، البتہ جو خطیب ایسا کمزور ہو کہ عصا کا سہارا لے بغیر کھڑے رہنا مشکل ہو تو اس عذر کے پیش نظر اس کے حق میں مکروہ بھی نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

امید و جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں باتھراٹھا کر آمین کہنا:

(سوال ۱۳۳) جمعہ و امید کے دوسرے خطبہ میں بوقت دعائے خطیب حاضرین باتھراٹھا کر آمین کہتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟ بیجا تو جروا۔

(الجواب) اس وقت باتھراٹھا کر آمین کہنا منوع ہے وما یفعلہ السوذنون حال الخطبة من الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والترغی من الصحابة والدعاء للسلطان بالنصر ینبغی ان یكون مکروہا اتفاقا (طحطاوی علی درافی الفلاح ص ۲۸۰ باب الجمعة)

اس مسئلہ میں دیوبندی اور رنساخانی کا اختلاف بھی نہیں ہے، رنساخانی مولوی امجد علی صاحب تحریر لکھتے ہیں کہ خطیب مسلمانوں کے لئے دعا کریں تو سامعین کا باتھراٹھا کر آمین کہنا منع ہے کہیں کے تو گنہگار ہوں گے (بہار شریعت ج ۳ ص ۱۰۰) واللہ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں پڑھی جانے والی حدیث میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے نام کے ساتھ، رضی اللہ عنہ کا اضافہ:

(سوال ۱۳۴) جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں حدیث شریف آتی ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارحم امتی بلمتی ابو بکر۔ الخ خطبہ میں خطیب اس حدیث کے پڑھنے کے وقت حضرت ابو بکرؓ وغیرہ کا جب نام آتا ہے تو ان کے نام کے ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ کہتے ہیں، ایک عالم کا کہنا ہے کہ صرف ابو بکرؓ کہنا چاہئے رضی اللہ عنہ نہیں کہنا چاہئے، اس لئے کہ جب نبی کریم ﷺ نے یہ فرمایا تھا تو رضی اللہ عنہ نہیں فرمایا تھا، رضی اللہ عنہ کہنا حدیث میں اضافہ کرنا ہے، آپ سے عرض ہے کہ آپ ہماری رہنمائی فرمائیں صحیح کیا ہے؟ رضی اللہ عنہ کہنا چاہئے یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) حامد اومصلیٰ ومسلما۔ جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین اور دیگر صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ سب حضرات کا نام لے کر آخر میں رضی اللہ عنہم اجمعین یا رضوان اللہ علیہم اجمعین کہنے کا جو طریقہ جاری ہے وہ بلا تاکل جائز ہے اور یہی ادب ہے، صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ کہنا مستحب ہے اسے حدیث میں اضافہ نہیں کہا جاسکتا۔

درمختار میں ہے (ویستحب التراضی للصحابۃ) و کذا من اختلف فی نبوتہ کذی القرنین ولقمان وقیل یقال صلی اللہ علی الانبیاء وعلیہ وسلم کما فی شرح المقدمة للقرمانی۔ ردالمحتار میں ہے۔ (قوله ویستحب التراضی للصحابۃ) لانہم کانوا یرغبون فی طلب الرضی من اللہ تعالیٰ ویجتہدون فی فعل ما یرضیہ ویرضون بما یلحقہم من الا بتداء من جہتہ اشدا لرضی فہو لاء احق بالرضی وغیرہم لا یلحق ادناہم ولو انفق مل الارض ذہبا ذہبی (درمختار ورد المحتار ص ۶۵۹ ج ۵، مسائل شتی قبیل کتاب الفرائض) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ جمعہ سے پہلے امام کا منبر پر چڑھ کر اردو ترجمہ سنانا کیسا ہے:

(سوال ۱۳۵) خطبہ جمعہ سے پہلے امام صاحب منبر پر چڑھ کر اردو میں ترجمہ سناتے ہیں، پھر اذان ثانی ہوتی ہے پھر عربی میں خطبہ سناتے ہیں، تو اردو میں ترجمہ سنانا بدعت ہے یا نہیں؟

(الجواب) حامد اومصلیٰ ومسلما: جمعہ کے روز اذان ثانی سے پہلے ضروری احکام یا خطبہ کا ترجمہ مختصر طور پر بیان کر دینے میں مضائقہ نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے، بیان منبر پر نہ ہو اور بیان کرنے والا غیر خطیب ہو تو بہتر ہے تاکہ اشتباہ نہ ہو اور بیان اور اذان ثانی کے درمیان پانچ منٹ کا وقفہ ہوتا کہ جن لوگوں نے سنتیں نہیں پڑھی ہیں وہ سنت ادا کر سکیں ولا یقعہ الی القصاص فی یوم الجمعة فقد کرہ فانہ روى فی الخبر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن التحلق یوم الجمعة قبل الصلوۃ الا ان یکون عالما باللہ یدکر بامر اللہ یتفقہ فی دین اللہ یتکلم فی الجامع بالغدا فیجلس الیہ فیکون جامعاً بین البکور الی الجمعة والاستماع الی العلم (نصاب الا حساب) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

میدان کی نماز دوسری مرتبہ پڑھنا:

(سوال ۱۳۶) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عید گاہ میں چند لوگ میدان کی نماز پڑھنے سے روکے تو وہ لوگ عید گاہ میں میدان کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ یا کسی اور جگہ پڑھیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) عید گاہ اور عید گاہ کے باہر بھی جگہ نہ ہو اور لوگ نماز ادا کرنے سے روک جائیں تو باقی ماندہ لوگ ایسی مسجد میں جہاں نماز میدان پڑھی گئی ہو، دو گنا عید ادا کریں اگر ایسی جگہ نہ ہو تو ہاں میں پڑھیں مگر وہاں سب و نماز پڑھنے کی اجازت ہونی چاہئے عید گاہ میں دوبارہ جماعت نہ کرنا مکروہ ہے اور دوسری جماعت میں دوسرا امام ہونا ضروری ہے۔ اس نے پہلی مرتبہ نماز ادا کر لی ہے وہ امام نہیں بن سکتا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کھیل کود کے میدان میں نماز پڑھنا افضل ہے یا جامع مسجد میں؟:

(سوال ۱۳۷) کیا فرماتے ہیں علماء اہل اہم و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں عیدین کی نماز کے لئے کوئی خاص جگہ ہستی سے باہر عید گاہ کی طور پر بنی ہوئی نہیں ہے، بلکہ ایک کھلا میدان ہے جہاں کھیل کھیلے جاتے ہیں، ہمارے گاؤں کے باشندے کئی سالوں سے اسی میدان میں میدان کی نماز ادا کرتے ہیں، ہماری پرانی مسجد مصلیوں کے اعتبار سے بہت چھوٹی تھی، اب اللہ کے فضل سے ایک نہایت وسیع اور عالی شان مسجد بن گئی ہے، آرام و راحت کا بھی انتظام ہے، مذکورہ بالا میدان اس نئی مسجد سے قریب بنی آبادی کے اندر ہے، اب سوال یہ ہے کہ ہمارے لئے سنت طریقتہ لیا ہے؟ آیا اس نئی مسجد میں میدان کی نماز پڑھنا بہتر ہے یا مسجد چھوڑ کر اس میدان میں نماز ادا کرنا سنت و افضل ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) عید گاہ آبادی سے دور باہر جنگل میں ہونی چاہئے۔ ثم خروجہ ما شیا الی الجبانة وہی المصلی العام (درمختار) هو الذی یکون فی الصحراء افادہ فی البحر (طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۶۰) (شامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۷۶) جامع مسجد وسیع اور نمازیوں کے لئے کافی: وتب بھی عید گاہ جانا سنت مؤکدہ ہے۔ وفي التجنیس والخروج الی الجبانة سنة لصلوة العید وان کان یسعمهم المسجد الجامع عند عامة المشائخ هو الصحیح ۱۰ وفي المغرب الجبانة المصلی العام فی الصحراء الخ (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۹ باب العیدین)

آپ کے یہاں کی جامع مسجد بڑی شان دار ہے لیکن مسجد نبوی (علی صاحبہا الف الف الف الصلوات والتسلیمات) سے تو زیادہ شاندار اور بابرکت نہیں ہو سکتی جہاں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے برابر ملتا ہے۔ اسے چھوڑ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میدان کی نماز کے لئے جنگل تشریف لے جایا کرتے تھے۔ لہذا آبادی سے باہر عید گاہ کا انتظام ضروری ہے، جس میدان کا سوال میں ذکر ہے وہ بھی آبادی کے اندر ہے اور وہاں کھیل تماشے کے کام بھی ہوتے رہتے ہیں، اس لئے بہتر یہ ہے کہ جب تک عید گاہ کا

(۱) والامام لو صلاہام مع الجماعة وفات بعض الناس لا نقضیہا من فاتہ خرج الوقت او لم یخرج ہکذا فی التبین فتاوی عالمگیری صلاۃ العیدین ج ۱ ص ۱۵۲

ان تمام نہ ہو مسجد میں نماز پڑھ لیا کریں اور عید گاہ بنانے کی فکر میں رہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عورتوں پر عید کی نماز ہے یا نہیں؟ اور وہ عید گاہ جائیں یا نہیں؟:

(سوال ۱۳۸) عورتوں پر عیدین یا جمعہ واجب نہیں ہے، لیکن اگر وہ گھر میں پڑھ لیں تو ان کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ یا انہیں پڑھنے کی بالکل اجازت نہیں ہے؟ اور اسی طرح انہیں عید کی نماز کے لئے عید گاہ جانے کی اجازت ہے یا نہیں؟ مفصل جواب عنایت فرمادیں فقط بینوا تو جروا (از ایک خاتون بمبئی)

(الجواب) نماز جمعہ و عیدین عورتوں پر واجب نہیں، فقہ کی معتبر کتاب مالا بد منہ میں ہے، نماز جمعہ بر طفل و بندہ و زن و مسافر و مریض واجب نیست صفحہ ۵۵۔ نماز عید را شرائط واجب و ادا مثل نماز جمعہ است صفحہ ۵۵۔ یعنی جمعہ اور عید کی نماز بچہ، غایم، عورت، مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے، نیز عید کی نماز با جماعت تنہا تنہا پڑھنا بھی درست نہیں ہے۔ جماعت شرط ہے (جس طرح جمعہ میں) اور عورتوں کی جماعت مکروہ ہے۔ جماعت زنان تنہا نزد امام ابو حنیفہ مکروہ است (مالا بد منہ ص ۳۵)۔ عید گاہ یا مساجد میں عید کی نماز ہو جانے کے بعد عورتیں اپنے گھروں میں تنہا تنہا بطور شکر یہ نفل نماز پڑھ سکتی ہیں، نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا عورتوں کے لئے بھی ممنوع اور مکروہ ہے۔ فقط۔

تفصیلی جواب:

عورتوں کے لئے جہاں تک ممکن ہو مخفی مقام پر اور چھپ کر نماز پڑھنے میں زیادہ فضیلت اور ثواب ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک خاتون بیت (کمرہ) میں نماز پڑھے یہ صحن کی نماز سے بہتر ہے۔ اور اندرونی کوٹھری میں نماز پڑھنا کمرہ میں پڑھنے سے بہتر ہے۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة المرأة فی بیتها افضل من صلاتها فی حجر تھا و صلوتها فی مخدعها افضل من صلوتها فی بیتها (ابو داؤد ج ۱ ص ۹۱ باب ماجاء فی خروج النساء الی المساجد)

ایک حدیث میں ہے کہ عورتوں کو جماعت سے نماز پڑھنے کے بجائے اکیلے نماز پڑھنے میں پچیس درجہ زیادہ ثواب ملتا ہے (مسند الفردوس)

بے شک آنحضور ﷺ کے دور مبارک میں خواتین کو مسجد میں حاضر ہونے اور نماز پڑھنے کی اجازت تھی، کیونکہ خود رحمہ للعالمین ﷺ موجود تھے، تعلیم کا سلسلہ جاری تھا، نئے نئے احکامات نازل ہو رہے تھے، وہ دور مقدس تھا، جس کو خیر القرون فرمایا گیا ہے، بعد میں تو خرابیاں پیدا ہونے لگیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا، ام المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی تائید کی اور فرمایا کہ اگر آنحضور ﷺ عورتوں کی یہ حالت دیکھتے جو حضرت عمرؓ نے دیکھی ہے تو آنحضرت ﷺ بھی عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔ ان عائشہ رضی اللہ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت لو ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعه (وفى نسخة منعت) نساء بنی اسرائیل الخ (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۹۱ ملجاء فی خروج النساء الی المسجد)

شراح بخاری علامہ عینی رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ فرمان حضور اکرم ﷺ

کی وفات کے پچھتی عرصہ کے بعد کا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں۔ واما اليوم فنعوذ بالله من ذلك۔ لیکن اس زمانہ (یعنی ۸۵۵ھ) کا حال تو خدا کی پناہ! (عمدة القاری شرح بخاری بحوالہ کفایت المفتی ج ۵ ص ۳۹۲)۔

مذکورہ حال تو نویں صدی ہجری کا ہے۔ اب تو چودھویں صدی ہجری ہے تقریباً پانچ سو سال ہو چکے ہیں۔ ہمارے زمانہ کی عورتوں کی آزادی، بے حیائی، بے شرمی، بے خیرتی اور فتنہ کا کیا کہنا۔ کیا اس زمانہ میں جواز کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ نہیں ہے کہ نہیں! حضرات فتیبا، براہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کا مسجد میں جانا مکروہ ہے، خواہ بیچ وقتہ نمازوں کے لئے جائیں یا بعد اور عید کی نماز کے لئے جائیں یا مجلس وعظ میں شرکت کرنے کے لئے ویکرہ حضور ہن الجماعة ولو لجمعة وعید ووعظ مطلقا ولو عجوزا لیل علی المذهب المفتی بہ لفساد الزمان (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۵۲۹ باب الامامة)

رسائل الارکان میں ہے۔ وهذا النجویز انما کان بحسب زمانهم واما الان فالفتنة لا اختلاط النساء والرجال غالباً لفساد واهل الزمان الى قوله وما ظنک بهذا الزمان الذى هو زمان الفتنة فهذا الزمان احرى لستوط الجماعة عنهن فهذا الزمان احرى بالمنع عن الخروج الى الجماعات لان الجماعة غیر لازمة علیہن بالنص والتحرز عن الفتنة واجب للعمومات ولا انعقاد الا جماع علی حرمة الباب الحرام الخ (ص ۱۰۰ فصل فی الجماعة)

اس سلسلہ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کی رائے عالی بھی قابل ذکر ہے۔ فرماتے ہیں۔ دوریں زماں مکروہ است برآمدن زماں برائے ہما مت از جہت فساد زمان ونیز برآمدن زمان وراں زمان بقصد تعظیم شرائع بود، و احتیاج نیست بدال دوریں زماں از جہت شیوع و اشتہار احکام شریعت و تستر بحال زماں اولی است۔

ترجمہ۔ جماعت کے لئے عورتوں کا مسجد میں آنا اس زمانہ میں مکروہ ہے کیونکہ فساد و فتنہ کا خطرہ ہے، مہدی نبویؑ میں نکلنے کی اجازت شریعت کی تعظیم کے حصول کی غرض سے تھی جو غرض اب باقی نہیں ہے، اس لئے کہ احکام شریعت آج کل عام طور پر شائع ہیں اور عورتوں کا پردہ میں رہنا بہر حال اولیٰ ہے اشعة اللمعات ص ۲۳۳ فلسی باب الجماعة وفضلها۔ الفصل الاول تحت حدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاذنت امرأة احدکم الى المسجد فلا يمنعها)

یہ حکم عام ہے حرم شریف ہو یا مسجد نبویؐ، ہندوستان ہو یا عرب سب کے لئے یہی حکم ہے، لہذا عورتوں کی عزت آبرو اور ایمان کی حفاظت اس میں ہے کہ عید کی نماز کے لئے بھی نہ نکلیں، ان پر عید کی نماز واجب بھی نہیں ہے (ما ابد منہ ص ۵۵ الی ص ۵۸) فقہاً۔

امام عید کی دوسری رکعت میں تکبیر زائد بھول جائے تو کیا کرے؟

(سوال ۱۳۹) اگر امام عید کی دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تکبیر بھول جائے اور رکوع میں یاد آئے تو کیا کرے؟

میں اتوجروا۔ (الجواب) اس صورت میں رکوع میں بدون ہاتھ اٹھائے تکبیر کہے، تکبیر کہنے کے لئے قیام کی طرف خود نہ کرے۔

در مختار میں ہے کما لور کع الا امام قبل ان یکبر فان الا امام یکبر فی الرکوع ولا يعود الی القیام لیکبر
(در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۲ باب العیدین)

نوٹ:

اس صورت میں قاعدہ سے توجہ سہولت لازم ہے لیکن نماز عیدین میں کثرت از دہام کی وجہ سے خلفشار
ہو جانے کا اندیشہ ہے، بناء علیہ توجہ سہولت معاف ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک ہی جگہ مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز دو مرتبہ پڑھنا اور امام کے لئے چندہ کرنا:

(سوال ۱۴۰) یہاں انگلینڈ میں بڑا ہال نماز کے لئے نہیں ملتا، جس بنا پر چھوٹے ہال میں نماز عید پڑھی جاتی ہے،
اس میں پہلی بار مقامی امام نماز پڑھاتے ہیں، لیکن نمازی زیادہ ہونے کی بنا پر اسی ہال میں عید کی نماز مکرر باجماعت
ہوتی ہے دوسری بار بھی اس قدر نمازی ہوتے ہیں، نماز عید کے بعد امام عید کے لئے چندہ کا اعلان کیا جاتا ہے اور ہر شخص
اپنی حیثیت کے موافق چندہ دیتا ہے اور بعد میں وہ رقم امام کو بطور ہدیہ پیش کی جاتی ہے، تو ایک ہی جگہ دو مرتبہ مجبوری کی
وجہ سے عید کی نماز پڑھنا اور چندہ کر کے امام صاحب کو ہدیہ دینا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) عید گاہ نہ ہو اور مسجد میں بھی گنجائش نہ ہو تو جنگل میں کوئی میدان تجویز کر لیا جائے اور وہاں نماز عید ادا کی
جائے، اگر ایسا میدان میسر نہ ہو تو شہر میں کسی محفوظ میدان میں یا بڑے ہال یا بڑے مکان میں نماز عید پڑھی جائے،
ایک ہال یا ایک مکان کافی نہ ہو تو باقی نمازیوں کے لئے دوسری جگہ نماز کے لئے تجویز کر دی جائے، بلا عذر شرعی اور بلا
مجبوری کے ایک ہی جگہ دوبارہ بارہ جماعت نہ کی جائے، باوجود سعی و کوشش کے دوسری جگہ میسر نہ ہو سکے اور نماز فوت
ہونے کا اندیشہ ہو تو دوبارہ نماز عید اسی جگہ پڑھی جاسکتی ہے مگر امام دوسرا ہونا ضروری ہے، پہلا امام دوسری جماعت کا
امام نہیں بن سکتا امام عید کے لئے اعلان کر کے چندہ کرنا غلط ہے، جس کو جس قدر گنجائش ہو اپنی خوشی سے بطور ہدیہ دے
تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید کے دن فجر کی نماز نہ پڑھی تو

(سوال ۱۴۱) جس نے عید کے دن (معاذ اللہ) فجر کی نماز نہیں پڑھی وہ عید کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟
(الجواب) جس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے وہ عید کی نماز پڑھ سکتا ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید کی نماز سے پہلے حاضرین کا آواز ملا کر زور سے تکبیر وغیرہ پڑھنا:

(سوال ۱۴۲) ہمارے یہاں دستور بن چکا ہے کہ عید کی نماز سے پہلے ایک دو آدمی منبر کے پاس کھڑے ہو کر زور
زور سے تکبیر پڑھتے ہیں اس کے بعد حاضرین آواز ملا کر جواب دیتے ہیں، اس طرح الصلوۃ عید الفطر بارک
اللہ لنا ولکم والصلوة والسلام پڑھا جاتا ہے، مقصد اصلی یہ ہے کہ لوگ آجاویں کسی کی نماز نہ جائے تو اس میں
کوئی حرج ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) ارشاد خداوندی ہے لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة. یعنی تمہارے لئے رسول خدا ان بات میں بہترین نمونہ ہے اور آنحضور ﷺ کا فرمان واجب الاذعان ہے۔ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الخ. یعنی (میرے بعد والے اختلافات دیکھیں گے) اس وقت تم میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کا طریقہ اختیار کرنا اور لازم پکڑنا، اور بدعت و نئے طریقوں سے بچتے رہنا کہ (میرے اور خلفائے راشدین کی موافقت کے بغیر) ہر نوا ایجاد طریقہ بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے (ابوداؤد شریف ج ۳ ص ۲۸۷ باب لزوم السنة)

صورت مسئلہ یعنی عید کا وہ میں بآواز بلند اجتماعی طور پر تکبیر کا التزام ایک رسم ہے آنحضرت ﷺ اور آپ کے خلفائے راشدین وغیرہم صحابہ کرام و ان کے پیرو تابعین اور ان کے فرمانبردار تبع تابعین اور ان کے نقش قدم پر چنے والے ائمہ مجتہدین و مشائخ اور فقہائے کرام سے ثابت نہیں ہے، پس شرعی ثبوت کے بغیر دین و شریعت میں خود ایجاد کردہ یہ عمل رد اور باطل ہے۔

دین کسی کے تابع نہیں سب اس کے تابع ہیں کسی کو دین میں کمی بیشی کا حق نہیں، جس طرح منقول اور ثابت ہو اسی طرح عمل کرنا ضروری ہے۔

دیکھئے! جمعہ کے دن منارہ پر اذان ہوتی ہے مگر عید کے دن نہیں ہوتی، کہ منقول نہیں ہے، جمعہ کے خطبہ کے وقت اذان ہوتی ہے، عید کے خطبہ کے لئے اذان نہیں ہوتی ہے اس لئے کہ ثابت نہیں ہے، جمعہ کی نماز کے لئے اقامت ہوتی ہے مگر عید کی نماز کے لئے اقامت نہیں ہوتی کہ منقول نہیں ہے۔

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مبارک زمانہ میں عید گاہ میں نماز عید سے پہلے حضرت علیؑ نے ایک شخص کو نفل پڑھنے سے روکا، اس نے کہا یہ (نماز نفل) مذاب کا کام تو نہیں (پھر کیوں منع کرتے ہو) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جس کام کے لئے حضور ﷺ نے امر نہ فرمایا ہو اور نہ اس کی ترغیب دی ہو وہ اجر و ثواب کا کام نہیں ہے، لہذا یہ نماز ثبت ہے اور (دین میں) فعل ثبت حرام ہے اور ذر ہے کہ آنحضور (ﷺ) کی سنت کی خاف و رزی پر خدا نے پاک تجھے عذاب دے (مجالس ۱۱۱۱ براس ۱۲۹ مجلس نمبر ۱۸)

اسی لئے حضرت پیران پیر غوث اعظم رحمہ اللہ کا فرمان ہے۔ اتبعوا ولا تباعدوا واطعوا ولا تمعروا۔ یعنی رسول خدا ﷺ کی اتباع کرو اور دین میں بدعت ایجاد نہ کرو، اطاعت کرو اور نافرمانی نہ کرو۔ (غیب ص ۱۰۰ مقالہ نمبر ۲) اور فرماتے ہیں لیس الشکر عبادة الا صنم فحسب بل هو متابعتک نہواک، یعنی شرک صرف بت پرستی نہیں ہے بلکہ شرک یہ بھی ہے کہ اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرے۔ (فتح ربانی ص ۸۷ مجلس نمبر ۲۵)

اور حضرت ایوب تختیانی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ قال ما ازدا د صاحب بدعة اجتھا دا الا از داد من اللہ عزوجل بعدا، یعنی بدعتی جس قدر جدوجہد زیادہ کرتا ہے اسی قدر اللہ سے دور ہوتا جاتا ہے۔ (تلمیس البلیس ص ۱۴)

لہذا آپ کے یہاں جو رسم ہے وہ غلط اور خلاف سنت ہے جو واجب ترک ہے مجالس ۱۱۱۱ براس میں اس تکبیر کے بارے میں تفصیل ہے کہ عید الفطر میں عید گاہ آتے جاتے راستہ میں تکبیر آہستہ آہستہ کہے اگر عوام لاعلمی کی وجہ سے

کچھ زور سے کہیں تو خیر (حرج نہیں) مگر سب مجتمع ہو کر بلند آواز کے ساتھ کہیں تو حرام ہے، بلکہ تنہا تکبیر کہیں اور جب مید گاہ پہنچیں تو تکبیر بند کر دیں (خود آہستہ آہستہ کہیں تو گنجائش ہے) لکن لا علیٰ ہینۃ الا اجتماع۔
الی قولہ۔ فان ذلک کلمہ حرام۔ یعنی۔ لیکن سب مجتمع ہو کر آواز سے راگ کی رعایت کر کے نہ پڑھیں کہ یہ حرام ہے (مجاہد الا برار ص ۲۱۳ مجلس نمبر ۳۲)

نماز کا وقت مقرر کر دیا جائے اور کچھ مہلت دی جائے، اور حاضرین پوری خاموشی کے ساتھ ذکر اللہ میں مشغول رہیں، یا کسی عالم سے بیان کرایا جائے تاکہ انتظار میں زحمت نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تکبیر قبل از خطبہ عیدین:

(استفتاء ۱۴۳) عیدین کے خطبہ کے شروع میں خطیب کو کتنی تکبیر پڑھنا چاہئے اور اس کا کیا ثبوت ہے؟ بیوا تو جروا۔ از راندیر۔

(الجواب) خطبہ اولی کے شروع میں نو بار تکبیر (اللہ اکبر، اللہ اکبر ۲، اللہ اکبر ۳، اللہ اکبر ۴، اللہ اکبر ۵، اللہ اکبر ۶، اللہ اکبر ۷، اللہ اکبر ۸، اللہ اکبر ۹، اے اللہ اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد) آہستہ پڑھنا مستحب ہے، اسی طرح خطبہ ثانیہ میں سات بار اور خطبہ ثانیہ کے آخر میں چودہ بار آہستہ آہستہ تکبیر کہنا مستحسن ہے۔ ویبدأ بالتکبیر فی خطبة العیدین ویستحب ان یستفتح اولی بتسع تکبیرات تترى ای متابعات والثانیة بسبع هو السنة وان یکبر قبل نزوله من المنبر اربع عشرة یعنی مستحب یہ ہے کہ پہلے خطبہ کو نو بار اللہ اکبر پڑھے درپے درپے کہنے کے بعد شروع کرے اور دوسرے خطبہ کو سات بار اللہ اکبر کہنے کے بعد شروع کرے اور ثانی خطبہ ختم کرنے کے بعد منبر سے اترنے سے پہلے چودہ بار بطریق مذکورہ تکبیر کہے (تنویر الابصار، درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۳ باب العیدین) مراقی الفلاح میں ہے۔ ویبدأ بالتکبیر فی خطبة العیدین ویستحب ان یستفتح الاولی بتسع تترى والثانیة بسبع قال عبد اللہ بن مسعود وهو السنة (مراقی الفلاح ص ۱۰۷) (قوله تترى) ای متابعات ویکبر قبل النزول اربعة عشر کذا فی الشرح (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۱۱ ایضا) واللہ اعلم بالصواب۔

عیدین کا وقت:

(سوال ۱۴۴) عیدین کی نماز کا وقت کب شروع ہوتا ہے، طلوع آفتاب کے چوبیس منٹ کے بعد نماز پڑھی تو نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) عیدین کی نماز کا وقت طلوع آفتاب کے بعد تقریباً پندرہ منٹ پر شروع ہوتا ہے، لیکن چونکہ مید کا دن ہے، لوگوں کو مسنون طریقہ سے تیار ہونا ہے، غسل، انچھے کپڑے اور خوشبو کا اہتمام کرنا ہے اور عید الفطر میں صدقہ فطر بھی ادا کرنا ہے اور اطراف سے بھی لوگ نماز کے لئے شہر میں آتے ہیں اس لئے نماز کا وقت اس طرح مقرر کیا جائے کہ لوگ آسکیں، اس قدر عجلت کرنا کہ لوگ نماز سے رہ جائیں مناسب نہیں، بلاوجہ شرعی بہت تاخیر کرنا بھی کراہت سے خالی نہیں، ہاں اگر کوئی عذر ہو تو لوگوں میں اعلان کر کے اول وقت میں پڑھ سکتے ہیں جب کہ لوگوں کے نماز سے روکنا

پائے گا، نہ ہو (وابتداء وقت صلاۃ العید من ارتفاع الشمس قدر رمح اور محین حتی تبیض
الابصار، صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی العید حین ترتفع الشمس قدر رمح او رمحین فلو صلوا قبل
ذلک لا تكون صلاۃ بل نفلا محرما (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۰۹ باب العیدین) فقط
واللہ اعلم بالصواب ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ۔

محلہ کی مسجد میں عذر شرعی کی وجہ سے عید کی نماز پڑھنا:

(سوال ۱۴۵) نوساری شہر کی مید گاہ کے منتظمین نے یہ اعلان کیا کہ امسال بارش کی وجہ سے عید گاہ میں عید کی نماز
نہیں ہوگی اور شہر کی جامع مسجد کافی ہے۔ اس لئے ہم اپنے محلہ کی ”زکریا مسجد“ میں نماز عید پڑھنا چاہتے ہیں، آج
تب اس مسجد میں ہم نے نہ جمعہ کی نماز پڑھی ہے نہ عید کی نماز، اس وقت ہم عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بیوا
توجروا۔

(الجواب) اس صورت میں محلہ کی ”زکریا مسجد“ میں نماز عید پڑھ سکتے ہیں بلا حرج جائز ہے، ہاں بلا عذر شرعی نماز جمعہ
عید پڑھنا غلط ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عورتوں کا مسجد و عید گاہ میں جانا کیسا ہے؟

(سوال ۱۴۶) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسئلہ میں:-
غیر مقلدین حضرات اور بعض آزاد خیال افراد اس پر مسر ہیں کہ عورتوں کو نماز کے لئے جدا اور عید گاہ جانے
نے روکنا جائز نہیں ہے، ان کو عید گاہ میں نماز پڑھنے کی تاکید کی جائے، روکنے والے، سنگسار ہیں، سورۃ اکریم بھیڑنے کے
بارہ زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت تھی اور مردوں کو یہ حکم تھا کہ عورتوں کی مسجد میں جانا چاہیں تو ان کو روکا
نہ جائے اور عید گاہ میں تو جانے کا صریح امر اور حکم تھا حتیٰ کہ اگر کسی کے پاس چادر نہ ہوتی تو یہ حکم تھا کہ اس کی پہلی اس کے
اپنی چادر میں چھپالے اور ایک چادر میں دونوں جائیں، جب حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں اس طرح تھیں تو ان سے منع کیا
اب کسی کو حق نہیں ہے کہ عورتوں کو مسجد و عید گاہ کی حاضری سے روکے اور اس کو جانا نہ دے اور اگر کسی نے ایسا کیا تو اس سے
احادیث پیش کرتے ہیں:-

(۱) لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد اذا اسرنکم (مشکوٰۃ شریف ص ۹۰ -
باب الجماعة وفضلها) یعنی عورتوں کو مسجد کی حاضری کے حق سے نہ روکنا واجب و اجازت مانگیں۔

(۲) اذا استاذنت امرأة احدکم الى المسجد فلا يمنعها۔ تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی
اجازت مانگے تو اس کو نہ روکے۔ (بخاری و مسلم شریف مشکوٰۃ شریف ص ۹۶ باب الجماعة)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے (ایک مرتبہ) فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کا فرمان ہے کہ کوئی شخص اپنی
بیوی کو مسجد میں جانے سے نہ روکے تو ان کے ایک صاحبزادے (حضرت بلالؓ) نے فرمایا ہم تو ضرور روکیں گے، یہ سن
کر حضرت ابن عمر غضبناک ہو گئے اور فرمایا میں حدیث بیان کرتا ہوں اور تو یہ (جملہ) کہتا ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ اس
کے بعد وفات تک ان سے بات نہیں کی۔ عن مجاہد عن عبد اللہ ابن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال لا يمنعن رجل اهلہ ان یا تو المساجد فقال ابن لعبدالله فانا نمنعہن۔ فقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه احد ثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول هذا فما كلمه حتى مات رواه احمد (مشکوٰۃ شریف ص ۹۷ باب الجماعۃ)

اور عید کا وہ جانے کے لئے یہ روایت پیش کرتے ہیں:۔ (۱) عن ام عطیۃ قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخر جوا العواتق وذوات الخدور لیشهدن العید و دعوة المسلمين ولیجتنبن الحيض مصلی الناس (۲) عن ام عطیۃ رضی الله عنها قالت امرنا ان نخرج الحيض يوم العید من ذوات الخدور فیشهدن جماعة المسلمين ودعوتهن تعزل الحيض عن مصلاهن قالت امرانا رسول الله احداثا لیس لها جلاب قال لتلبسها صاحبها من جلبا بها متفق علیه (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵، ۲۶۱ باب الجماعۃ)

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ فرمایا کہ ہم کو حکم کیا گیا کہ ہم حیض والی اور پردہ نشین عورتوں و عیدین کے دن نکالیں کہ وہ مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعا میں حاضر ہوں اور حائضہ عورتیں نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! (ﷺ) ہم میں سے بعضوں کے پاس چادر نہیں ہوتی (تو یہ فرمے؟) آپ نے فرمایا کہ اس کی پہلی اس کو اپنی چادر میں چھپالے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵)

اب آپ سے درخواست ہے کہ اس پر فتن زمانہ میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ اگر عورتوں کی مسجد میں حاضری ناجائز ہے تو ان روایات کا کیا جواب ہے؟ مفصل و مدلل جواب تحریر فرمائیں۔ بیوا بالدلیل و توجروا عند الکرم (الجواب) حامد او مصلیا و مسلما وباللہ التوفیق:۔ اس پر فتن زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں و عید گاہ میں حاضری ہونے کی اجازت نہیں، بے شک فقہاء کرام رحمہم اللہ اس کا انکار نہیں کرتے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارکہ میں عورتیں نماز کا زمانہ اور عیدین کی جماعت میں حاضری ہوتی تھیں لیکن وہ خیر القرون کا زمانہ تھا، فتنوں سے محفوظ تھا، حضور اکرم ﷺ نے انفس انھیں موجود تھے، وحی کا نزول ہوتا تھا، نئے نئے احکام آتے تھے، نئے مسلمان تھے، نماز، روزے وغیرہ کے احکام عینت کی ضرورت تھی، اور سب سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ کی اقتداء میں نماز ادا کرنے کا شرف حاصل ہوتا تھا، حضور اکرم ﷺ خواب کی تعبیر بیان فرماتے اور عجیب و غریب علوم کا انکشاف فرماتے اس لئے ان کو حاضری کی اجازت تھی لیکن یہ کہنا کہ مردوں کی طرح ان کو حاضری کا تاکید حکم تھا، یہ صحیح نہیں۔ عورتوں کے لئے مردوں کی طرح جماعت ضروری نہیں تھی، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو لا ما فی البیوت من النساء والذریۃ اقمتم صلوۃ العشاء وامرت فتیانہ یحرقون ما فی البیوت بالنار یعنی حضور اکرم ﷺ نے فرمایا، اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں نماز عشاء قائم کرتا اور اپنے جوانوں کو حکم دیتا کہ (جو لوگ جماعت میں حاضر نہیں ہوتے ان کے) گھروں میں آگ لگا دیں (مشکوٰۃ شریف ص ۹۶ باب الجماعۃ و حسابا) یہ سزا اور عید آنحضور ﷺ ان لوگوں کے لئے تجویز فرمانا چاہتے تھے جن کو جماعت میں حاضر ہونا ضروری تھا اور حاضر نہ ہوتے تھے مگر عورتوں اور بچوں کا گھر میں ہونا گھروں کو جلا دینے کی سزا کی تکمیل میں مانع ہوا۔ عورتوں کا اس حدیث میں ذکر فرمانا اس کی دلیل ہے کہ وہ بچوں کی طرح جماعت میں حاضر ہونے کی مکلف نہ تھی اور جماعت ان

کے حق میں، وہ کد نہیں تھی ورنہ وہ بھی اس سزا کی مستحق ہوتیں اور بچوں کے ساتھ عورتوں کو معذور نہ سمجھا جاتا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ جماعت کا ستائیس نماز کا ثواب اور مسجد نبوی کا پچاس ہزار نماز کا ثواب اور پیغمبر اقدس ﷺ کی اقتداء میں نماز ادا کرنے کی سعادت عظمیٰ ہوتے ہوئے بھی عورتوں کے لئے ہدایت تھی کہ زیادہ فضیلت اور ثواب اور سعادت کی بات اسی میں ہے کہ وہ نماز گھر میں پڑھیں، اور اس سے بڑھ کر یہ فرمایا گیا کہ عورت کی تاریک سے تاریک اور بند کوٹھری کی نماز مسجد نبوی (علی صاحبہا الف الف تحیة و سلام) کی نماز سے کئی درجہ افضل اور بہتر ہے اور اس سلسلے کی کئی روایات ہیں، چند ملاحظہ ہوں۔

(۱) عن ام سلمة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير مساجد النساء قعر بيوتهن. رواه احمد والطيبراني في الكبير . الى . وقال الحاكم صحيح الا سناد . ترجمہ:- حضرت ام سلمہ رسول کریم ﷺ سے روایت کرتی ہیں، کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”عورتوں کی سب سے بہترین مسجد ان کے گھر کی کہرائی ہے“ (یعنی سب سے زیادہ بند تاریک کوٹھری) (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۸۸ العلامة المنذرى رحمہ اللہ) (زباجۃ المصانح ج ۱ ص ۳۱۳ باب الجماعۃ وفصلھا)

(۲) عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المراتة عورة وانها اذا خرجت من بيتها استشر فها الشيطان ، وانها لا تكون اقرب الى الله منها فى قعر بيتها . رواه الطبراني فى الاوسط ورجاله رجاله الصحيح .

ترجمہ:- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضور اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ عورت چھپانے کی چیز ہے وہ جب گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو تالٹتا ہے (یعنی لوگوں کے دلوں میں اس کے متعلق گندے خیالات اور وساوس ڈالتا ہے) اور عورت اپنے گھر کی سب سے زیادہ بند کوٹھری ہی میں اللہ سے بہت قریب ہوتی ہے (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۸۸ باب الجماعۃ)

(۳) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال ما صلت امرأة من صلوة احب الى الله من اشد مكان فى بيتها ظلمة. رواه الطبراني فى الكبير .

ترجمہ:- عورت کی سب سے زیادہ محبوب نماز خدا کے نزدیک وہ نماز ہے جو اس نے بہت ہی تاریک کوٹھری میں پڑھی ہو (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۱۸۹)

(۴) عن ابن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن .

ترجمہ:- عورتوں کو مسجد میں آنے سے نہ روکو (مگر) ان کا گھر ان کے لئے (مسجد سے) بہتر ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۹۶) (باب الجماعۃ)

(۵) عن ام سلمة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة المرأة فى بيتها خير من صلوتها فى حجرتها واصلاتها فى حجرتها خير من صلاتها فى دارها واصلاتها فى دارها خير من صلوتها فى مسجد قومها . رواه الطبراني فى الاوسط باسناد جيد .

ترجمہ:- حضور اقدس ﷺ نے فرمایا، عورت کی نماز بند کوٹھری میں کمرہ کی نماز سے بہتر ہے، اور کمرہ کی نماز (کے احاطہ) کی نماز سے بہتر ہے، اور گھر کے احاطہ کی نماز محلہ کی مسجد کی نماز سے بہتر ہے۔ (الترغیب والترہیب ص ۱۸۸)

”اب حضور اکرم ﷺ کا تجیب فیصلہ ملاحظہ فرمائیے“

(۶) عن ام حمید امرأۃ ابی حمید الساعدی رضی اللہ عنہما انہا جاءت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ! انی احب الصلوۃ معک قال ”قد علمت انک تحبین انصلوۃ معی وصلوتک فی بیتک خیر من صلوتک فی حجرک، وصلوتک فی حجرک خیر من صلوتک فی دارک، وصلوتک فی دارک خیر من صلوتک فی مسجد قومک وصلوتک فی مسجد قومک خیر من صلوتک فی مسجدی“ قال: فامرت فبنی لہا مسجد فی اقصى شینی من بیتہا واطلمہ وکانت تصلی فیہ حتی لقیۃ اللہ عزوجل۔ رواہ احمد وابن خزیمة وابن حبان فی صحیحہما۔

ترجمہ:- حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا نے بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کا شوق ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا شوق بہت اچھا ہے (اور دینی جذبہ ہے) مگر تمہاری نماز اندورنی کوٹھری میں کمرہ کی نماز سے بہتر ہے، اور کمرہ کی نماز گھر کے احاطہ کی نماز سے بہتر ہے، اور گھر کے احاطہ کی نماز محلہ کی مسجد کی نماز سے بہتر ہے اور محلہ کی مسجد کی نماز میری مسجد (یعنی مسجد نبوی) کی نماز سے بہتر ہے، چنانچہ حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا نے فرمائش کر کے اپنے کمرے (کوٹھے) کے آخری کونے میں جہاں سب سے زیادہ اندھیرا رہتا تھا مسجد (نماز پڑھنے کی جگہ) بنوائی، وہیں نماز پڑھا کرتی تھیں، یہاں تک کہ ان کا وصال ہو گیا اور اپنے خدا کے حضور میں حاضر ہوئیں۔ (الترغیب والترہیب ص ۱۸۷ جلد اول)

مذکورہ بالا روایات سے چند باتیں صراحتہ ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونے کی تاکید نہیں تھی، صرف اجازت تھی اور ہدایت و فہمائش ایسی تھی کہ خود ہی باز آ جائیں۔

(۲) عورتوں کا مسجد میں آنا محض اجازت و رخصت کے درجہ میں تھا نہ کہ تاکید یا فضیلت و استحباب کے درجہ میں۔

(۳) حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ کی تعلیم و ترغیب پر عمل کرنے ہی کی غرض سے مسجد چھوڑ دی اور پوری عمر اپنی تنگ و تاریک کوٹھری کے اندر نماز پڑھتی رہیں اور یہ عین اتباع اور آنحضرت ﷺ کی خواہش کی تکمیل تھی۔

پس کس قدر افسوس ہے ان لوگوں پر جو عورتوں کو مسجد میں آنے کی ترغیب دیتے ہیں آنحضور ﷺ کی تعلیم اور مرضی اور منشاء کے خلاف حکم کرتے ہیں اور غضب یہ ہے کہ اسے سنت بتاتے ہیں اور اپنے اس فعل کو احیائے سنت سمجھتے ہیں، اگر عورتوں کے لئے جماعت میں حاضر ہونا سنت ہوتا تو آنحضور ﷺ اپنی مسجد کی نماز سے مسجد محلہ کی نماز کو، اور

مسجد محلہ کی نماز سے گھر کی نماز کو افضل نہ فرماتے، تو کیا ترک سنت میں زیادہ ثواب تھا اور سنت پر عمل کرنے میں کم اور کیا رسول اللہ ﷺ عورتوں کو گھر میں نماز پڑھنے کی ترغیب دے کر ترک سنت کی ترغیب دیتے تھے؟ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔ شاید یہ لوگ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ متقی اور اپنی مسجد کو مسجد نبوی سے زیادہ مقدس اور اپنی عورتوں کو اس مبارک زمانہ کی عورتوں سے زیادہ عظیمہ اور پاک باز سمجھتے ہیں۔

اور اس زمانہ میں رخصت و اباحت بھی ان شرطوں کے ساتھ تھی کہ عورتیں بن سنور کر لباس فاخرہ زیب تن کر کے خوشبو لگا کر، بچتا ہوا زیور پہن کر نہ آئیں، بلکہ مکلی چیلی آئیں۔

ابن ماجہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ قالت بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس فی المسجد اذا دخلت امرأة من مزینة یترفل فی زینة لها فی المسجد فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الناس انہر انساء کم عن البس الزینة والتبختر فی المسجد فان بنی اسرائیل لم یلعنوا حتی لبس نساء ہم الزینة وتبخترن فی المسجد۔ ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت رسول مقبول ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے اتنے میں قبیلہ مزینہ کی ایک عورت زیب و زینت کا لباس پہنے ہوئے مثلثی (اتراقی) ہوئی مسجد میں آئی، حضرت رسول مقبول ﷺ نے فرمایا اے لوگو! اپنی عورتوں کو زیب و زینت کا لباس پہنے اور مسجد میں مثلثی سے روک دو، کیونکہ بنی اسرائیل پر لعنت نہیں کی گئی، یہاں تک کہ ان کی عورتوں نے زیب و زینت کا لباس پہنا اور مسجد میں مثلثا شروع کر دیا۔ (ابن ماجہ باب فتنۃ النساء ص ۲۹۷)

اس سے صراحت یہ بات ثابت ہوئی کہ عورتوں کو مسجد میں آنے کی جوابداری اور رخصت تھی وہ ان قیود، شرائط کے ساتھ تھی، اور فتنہ رونما ہونے سے پہلے تھی، چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں عورتوں کی آزادی اور بے احتیاطی ظاہر ہونے لگی اور فتنہ کا اندیشہ، دو اتوا میر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور ابلہ صحابہ نے حکم جاری فرمایا کہ اب عورتیں مسجد میں نہ آیا کریں، اور تمام صحابہ نے اس کو پسند فرمایا۔

بدائع الصنائع میں ہے: ولا یباح للشواب منہن الخروج الی الجماعات بدلیل ماروی عن عمر رضی اللہ عنہ انہ نہی الشواب عن الخروج ولان خروجہن الی الجماعة سبب للفتنة والفتنة حرام وما ادى الی الحرام فهو حرام (بدائع ج ۱ ص ۱۵۷ فی فصل واما بیان من یصلح للامة)

ترجمہ:۔ جوان عورتوں کا جماعتوں میں جانا مباح نہیں، اس روایت کے پیش نظر جو حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جو عورتوں کو نکلنے سے منع فرمادیا تھا اور اس لئے کہ عورتوں کا گھروں سے نکلنا فتنہ کا سبب ہے اور فتنہ حرام ہے اور جو چیز حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے، انتہی۔ (بدائع ج ۱ ص ۱۵۷)

تجۃ اللہ بالغامض میں ہے:۔ ومنها خوف فتنة كما مرأة اصابته بخورا ولا اختلاف بین قوله صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاذنت امرأة احدکم الی المسجد فلا یمنعها و بین ما حکم به جمهور الصحابة من منعہن اذا السنہی عنہ الغیرة التي تبعث من الا نفة دون خوف الفتنة والجائز من الغیرة ما فیہ خوف الفتنة وذلك قوله صلی اللہ علیہ وسلم الغیرة غیرتان وحديث عائشة رضی اللہ عنہا ان النساء احدثن الخ۔

ترجمہ۔ اور ان عذروں میں سے جن کی وجہ سے نماز باجماعت میں حاضر نہ ہونا جائز ہے فتنہ کا خوف ہے، جیسے کوئی عورت خوشبو لگائے، اور آنحضرت ﷺ کے اس فرمان ”اذا استاذنت الخ“ (یعنی جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی اجازت طالب کرے تو وہ اس کو منع نہ کرے) اور جمہور صحابہ کے فیصلہ (ان حضرات کا یہ فیصلہ ہے کہ عورتوں و اب مسجد میں آنے سے ممانعت کی جائے۔ میں تضاد نہیں ہے اس لئے کہ وہ غیرت جو محض تکبر سے پیدا ہو اور اس غیرت کی بنا پر عورتوں کو روکا جائے وہ غیرت تو ناجائز ہے، رہی وہ غیرت جو فتنہ کے خوف سے پیدا ہو اور اس غیرت کی بنا پر عورتوں کو روکا جائے تو وہ غیرت جائز بلکہ مستحسن ہے) اور صحابہ نے اسی فتنہ کے خوف کی بنا پر عورتوں کو روکنے کا فیصلہ کیا) اور حضور اکرم ﷺ کے اس فرمان الغیرۃ غیرتان کا یہی مقصود ہے اور یہی مصداق ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ان النساء احدثن الخ کا (حجة الله البالغة ج ۲ ص ۹۰ الجماعة من الحرج الحوف الفتنة) (احیاء العلوم ج ۲ ص ۴۸) (اصح السیر ج ۲ ص ۵۸۹) یعنی شرح بخاری میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بعد کے روز کئے ہوئے عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالتے، اور یہ صحابہ کی موجودگی میں ہوتا تھا، وکان ابن عمر يقوم بحصب النساء يوم الجمعة يخرجهن من المسجد (عینی شرح بخاری ج ۲ ص ۲۲۸ باب خروج النساء الى المساجد بالليل والمفلس)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکال دیتے اور فرماتے اپنے گھر جاؤ، تمہارے گھر تمہارے لئے بہتر ہیں عن ابی عمر و الشیبانی انه رأى عبد الله يخرج النساء من المسجد يوم الجمعة ويقول (اخرجن الى بيوتكن خير لكن) رواه الطبرانی في الكبير باسناد لا بأس به (الترغيب والترهيب ج ۱ ص ۱۹۰) یہ بیہی صحابہ کی درجہ زدگی میں ہوتا تھا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی اس فتنہ کو محسوس کیا اور انہوں نے فرمایا لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل۔ یعنی اگر رسول خدا ﷺ یہ حالت دیکھتے تو ان کو مسجد میں آنے سے نہ روک دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں آنے کی ممانعت کر دی گئی تھی (بخاری شریف باب خروج النساء الى المساجد باب الليل والفلس ج ۱ ص ۱۲۰) (مسلم شریف ج ۱ ص ۱۸۳)

علامہ عینی شارح بخاری فرماتے ہیں واما اليوم فعوذ بالله آت تو خدا کی پناہ (عینی بحوالہ کفایت المفتی ج ۵ ص ۳۹۲) چنانچہ علامہ عینی اپنی اسی شرح میں دوسری جگہ تفصیل سے اپنے زمانہ کی عورتوں کی ایجاد کردہ بدعات و منکرات کا ذکر فرماتے ہیں۔ قلت لو شاهدت عائشة رضي الله عنها ما احدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنكرات لكانت اشد انكاراً ولا سيما نساء مصر فان فيهن بدعاً لا توصف ومنكرات لا تمنع الي قولہ۔ فانظر الي ما قالت الصديقة رضي الله عنها من قولها لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدثت النساء وليس بين هذا القول وبين وفاة النبي صلی اللہ علیہ وسلم الا مدة يسيرة على ان نساء ذلك الزمان ما احدثن جزءاً من الف جزء مما احدثت نساء

هذا الزمان (یعنی ج ۳ ص ۲۳۰ باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغلس۔

علامہ کے کلام کا خلاصہ یہ ہے۔ فرماتے ہیں کہ اس زمانہ کی وہ بدعات و منکرات اور سر کے بالوں اور لباسوں میں وہ فیشن جو عورتوں نے ایجاد کی ہے، خاص کر مصر کی عورتوں نے، اگر عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دیکھتیں تو نہایت شدت سے انکار کرتیں، جملہ ان منکرات کے یہ ہیں، وہ عورتیں لباس فاخرہ پہن کر اور خوشبو لگا کر منگتی ہوئی مردوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہوئیں، مردوں کے شانہ بشانہ (بسا اوقات) کھلے منہ بازاروں میں گھومتی رہتی ہیں۔ آخر میں فرماتے ہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد حضور اکرم ﷺ کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے۔ جب کہ اس زمانہ میں عورتوں کی آزادی اس زمانہ کی عورتوں کی آزادی و منکرات کے مقابلہ میں ہزارواں حصہ بھی نہیں تھی۔ اندازہ لگائیے اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس زمانہ کی عورتوں کی آزادی و فیشن پرستی دیکھتیں تو کیا حکم لگاتیں (یعنی شرح بخاری ج ۳ ص ۲۳۰)

علامہ بیہی نویں صدی ہجری کی عورتوں کا یہ حال بیان فرما رہے ہیں، آج تو چودھویں صدی ہے، اس زمانہ کی عورتوں کی آزادی۔ بے حیائی، عریانی و بے احتیاطی کی انتہا ہو چکی ہے، برقع ہی رخصت ہو رہا ہے اور اس کی جگہ قسم قسم کے فیشن۔ بل لباس آچکے ہیں، اور پھر کھلے سر، کھلے منہ بازاروں میں گھومتی ہیں، ایسے فیشن دور میں عورتوں کو مسجد اور عید گاہ لانے کی کوشش کی جا رہی ہے اور حضور اقدس ﷺ کے بابرکت زمانہ سے استدلال کیا جا رہا ہے، عورتیں احتیاطاً کمریوں کی، نیچی نگاہ رکھیں گی، خوشبو پاؤں سے احتراز کریں گی اور فساق و فجار کی نگاہیں نیچی رہیں گی، اس کی کارنی و ن دے سکتا ہے؟

ربا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنے صاحبزادے پر خفا ہونا تو یہ اس لئے تھا کہ حضرت ابن عمر نے حضور ﷺ کا فرمان نقل کیا "لا یمنعن رجل اہلہ ان یاتوا المساجد" اس پر صاحبزادے کا یہ کہنا "فانا نمنعنہن" اس سے نص کے ساتھ صورت معارضہ لازم آ رہا تھا (اس بنا پر حضرت ابن عمر بہت ہی غصہ اور خفا ہوئے) جس طرح امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے حدیث بیان فرمائی، کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب الدباء (حضور اقدس ﷺ کو لولی (کدو) پسند فرماتے تھے) ایک شاکر نے کہا۔ انا لاجب (میں تو اسے پسند نہیں کرتا) اس پر امام ابو یوسف نے تلوار نکالی اور فرمایا کہ تجوید ایمان مرد نہ قتل مردوں گا۔ یہاں بھی حدیث کے ساتھ صورت معارضہ لازم آ رہا تھا، ورنہ لولی (کدو) پسند نہ کرنا ایسا جرم نہیں کہ قتل مرد دیا جائے، اسی طرح عورتوں کو منع کرنا ایسا جرم نہیں تھا کہ قطع تعلیق کرنا واجب ہو، ورنہ پھر اس کا کیا مطلب کہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جمعہ کے روز عورتوں کو کنکریاں مار کر زبردستی لٹکے پر مجبور کرتے تھے (قولہ وتقول واللہ لمنعنہن) قال الطیبی یعنی انا آتیک بالنص القاطع وانت تتلقا بالرائی کان بلا لا لما اجتہد ورائی من النساء وما فی خزرجہن الی المساجد من المنکر اقسام علی منعنہن فردہ ابو ہریرہ بان النص لا یعارض بالرائی۔ ونظیرہ ما وقع لابی یوسف حین روی اللہ علیہ السلام کان یحب الدباء فقال رجل انا ما احبہ فسل المیف ابو یوسف وقال جدد الایمان والا لا قتلنک (مرفاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۶۶ باب الجماعة وفضلها۔ مطبوعہ ملتان)

مید گاہ جانے کے مسئلے میں جن روایات میں امر کا صیغہ وارد ہے اور جن سے وہ حضرات استدلال کرتے

ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ امر کا صیغہ تین معنوں پر مستعمل ہے، کبھی وجوب کے لئے ہوتا ہے جیسے اقیموہ السلوۃ اور کبھی استحباب کے لئے ہوتا ہے جیسے فکلو امنا و اطعموا البائس الفقیر۔ اور کبھی اباحت کے لئے ہوتا ہے جیسے واذا حللتکم فامطادوا۔ اب دیکھنا چاہئے کہ یہاں کیا مراد ہے۔ وجوب تو یقیناً مراد نہیں کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں کہ عیدین وغیرہ میں عورتوں کا جانا واجب ہے، اور استحباب بھی مراد نہیں اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے کوٹھری کی نماز کو مسجد نبوی کی نماز سے بدرجہا افضل بتایا ہے اور اس میں عیدین کا استثناء نہیں ہے۔ مساجد گھروں سے قریب ہوتی ہیں، پھر بھی گھر کی نماز افضل ہے، اور عید گاہ تو شہر سے باہر اور دور ہوتی ہے۔ دوم یہ کہ نماز پنجگانہ و جمعہ فرض ہیں، جب اس کے لئے مسجد میں آنا افضل نہیں تو عیدین کی نماز میں حائضہ ہونا کیونکر افضل ہوگا، پس اس جگہ امر اباحت و رخصت کے لئے ہوا، اور وقتی طور پر مصلحتاً حضور اقدس ﷺ نے عورتوں کو عید گاہ میں جمع فرمایا تھا، اس سے وجوب اور استحباب ثابت نہیں ہوتا۔ (کفایت المفتی ج ۵ ص ۳۲۱ ملخصاً) المرستب بھی مان لیا جائے تب بھی بوجہ مفسدہ قابل ترک ہوگا، فقہ کا قاعدہ ہے ترک المکروہ اولیٰ باذراک الفضیلۃ لان ترک المکروہ اہم من فعل المسنون (کبیری ص ۳۶۵) امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عید گاہ میں عورتوں کا جانا شروع اسلام میں تھا جب کہ مسلمان کم تھے تاکہ ان سے اہل اسلام کی کثرت معلوم ہو، ورنہ دشمن خوفزدہ ہو، آج یہ صورت حال نہیں ہے لہذا یہ حکم بھی نہ ہوگا۔ قال الطحاوی یحتمل ان یکون هذا الامر فی اول الاسلام والمسلمون قليل فارید التکثیر یھن ترھیا للعدو فاما اليوم فلا یحتاج الی ذلک۔ الی قولہ۔ قلت هذه عائشة صحت عنہا انها قالت لو راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثت النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل فاذا كان الامر فی خروجهن الی المساجد هكذا فبالا حری ان یکون ذلک فی خروجهن الی المصلی الخ (عینی شرح بخاری ص ۳۹۲ ج ۳ باب خروج النساء والحیض الی المصلی) (مظاہر حق ج ۱ ص ۳۶۵)

اب قرآن وحدیث کی روشنی میں فقہائے کرام کے اقوال ملاحظہ ہوں۔

(۱) فقیہ محدث علامہ بدرالدین عینی شارح بخاری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:- والفتویٰ الیوم علی والفتویٰ الیوم علی السع

فی الكل فلذلک اطلق المصنف ویدخل فی قوله الجماعات الجمع والاعیاد والاستقاء ومجالس الوعظ ولا سيما عند الجهال الذین تحلو ابحلیۃ العلماء وقصدھم الشهوات وتحصل الدنیا۔

ترجمہ:- اور آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ تمام نمازوں میں جانا خواہ دن کی ہو یا رات کی، جوان اور ضعیفہ دونوں کے لئے ممنوع ہے، اور مصنف (کنز الدقائق کے مصنف) کے قول "الجماعات" میں جمعہ، عیدین، استقواء اور وعظان مجلسیں بھی شامل ہیں، بالخصوص ان جاہل و امقظوں کی مجلسیں جو علماء جیسی صورتیں بنا لیتے ہیں، اور تسبیح و ان کا اپنی نوابشات نفسانی پورا کرنا اور دنیا کمانا ہے (یعنی شرع کنز ج ۱ ص ۴۰ باب الامتہ)

(۲) درمختار میں ہے:- (ویکروہ حضور ہن الجماعة) ولو لجمعة وعید ووعظ (مطلقاً) ولو

عجزوا لیللاً (علی المذہب) السفتی بدلفساد الزمان۔

ترجمہ: عورتوں کا جماعت میں حاضر ہونا، خواہ جماعت جمعہ کی ہو یا میہ کی یا وصال کی مجلس ہو مکروہ ہے، چاہے بوجہ عورت ہو اور رات کا وقت ہو، مفتی بہ مذہب کی بنا پر بوجہ ظہور فساد زمانہ (درمختار مع شانی ج ۱ ص ۵۲۹ باب الامتہ)

(۳) فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ والفتویٰ اليوم على الكراهة في كل الصلوات لظهور الفساد كذا في الكافي وهو المختار كذا في التبيين.

ترجمہ: اس زمانہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ عورتوں کا تمام نمازوں میں جانا مکروہ ہے فساد زمانہ کے ظہور کی وجہ سے (عالمگیری ج ۱ ص ۵۶ باب الامتہ)

(۴) البحر الرائق میں ہے۔ ولا يحضرون الجماعات. الى قوله. قال المصنف في الكافي والفتوى اليوم على الكراهة في الصلوة كلها لظهور الفساد. الخ اور عورتیں جماعت میں حاضر نہ ہوں، بوجہ ارشاد باری تعالیٰ وقرن فی بیوتک اور بفرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم صلوتہا فی قعر بیتہا افضل ویسوتہن خیر لہن اور صاحب خز الدقائق نے کافی میں فرمایا کہ آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ عورتوں کا تمام نمازوں میں جانا مکروہ ہے، بوجہ ظہور فساد (بحر الرائق ج ۱ ص ۵۸ باب الامتہ)

(۵) رسائل الارکان میں ہے۔ وهذا التجویز انما كان بحسب زمانهم واما الآن فالفتنة لا ختلاط النساء والرجال غالبه لفساد اهل الزمان. الى قوله فما ظنك بهذا الزن ما الذي هو زمان الفتنة فهذا الزمان احرى لسقوط الجماعة عينه فهذا الزمان احرى بالمنع عن الخروج الى الجماعة لان الجماعة غير لازمة عليهن بالص والحرز عن الفتنة واجب للعمومات لا انعقاد الا جماع على حرمة الباب الحرام الخ (رسائل الارکان ص ۱۰۰ الفصل فی الجماعة)

اور عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت ان کے زمانہ کے اعتبار سے تھی لیکن آج مرد اور عورتوں کے اختلاط کی وجہ سے فتنہ بڑھ گیا ہے۔ ان قوم کے زمانہ کے متعلق تمہارا یہ خیال ہے جو فتنہ بڑھا، کا زمانہ ہے، اس لئے آج بھی مناسب ہے کہ ان کے جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہو اور ان کے لئے جماعت میں حاضر ہونا ممنوع ہو، اس لئے کہ از روئے نفس ان پر جماعت میں حاضر ہونا لازم اور ضروری نہیں ہے اور قرآن و حدیث کے پیش نظر فقہوں سے احتراز کرنا واجب ہے اور اس پر اجتماع متعقد ہے کہ جو کسی حرام چیز کا سبب بنے وہ بھی حرام ہے (رسائل الارکان ص ۱۰۰)

اس سلسلے میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے بھی قابل ذکر ہے، فرماتے ہیں :-

(۶) دوریں زمان مکروہ است برآمدن زنان برائے جماعت از جهت فساد زمان و نیز برآمدن زمان دران زمان بقصد تعظیم شرائع بود و احتیاج نیست بدان دوریں زمان از جهت شیوع و اشتہار احکام شریعت و ستر بحال زمان اولی است۔

ترجمہ: جماعت کے لئے عورتوں کا مسجد میں آنا اس زمانہ میں مکروہ ہے، کیونکہ فساد و فتنہ کا خطرہ ہے، عہد نبوی میں لڑکیوں کی اجازت شریعت کی تعظیم کے حصول کی غرض سے تھی اور اب وہ غرض باقی نہیں ہے اس لئے کہ احکام

شریعت آج کل عام طور پر شائع ہیں اور عورتوں کا پردہ میں ہی رہنا مناسب اور بہتر ہے (اشعة اللمعات ص ۲۳۳ قلمی باب الجماعة وفضلها) فقط والله اعلم بالصواب وعلمد اتم واحکم وهو الیادی الی الصراط المستقیم۔

قبرستان کی خالی جگہ میں عید کی نماز پڑھنا اور اس جگہ کو مصلحتاً عید گاہ بنانا:

(سوال ۱۴۷) ہمارے یہاں عید گاہ کے سلسلے میں کچھ جھگڑا ہو گیا ہے، آپ اس کا فیصلہ فرمائیں: ہمارے یہاں قبرستان بہت وسیع ہے اس کی غیر مستعمل جگہ میں تین چار برس سے کمیٹی کا عید گاہ بنانے کا ارادہ ہے چونکہ یہ جگہ قبرستان کے وقف ہے شریعتی مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے کام نہ ہوا، اس سال عید الاضحیٰ کے وقت بعض نوجوانوں نے ہمت کر کے شہر کے قبرستان کی خالی جگہ میں (جو بہت وسیع اور غیر مستعمل ہے) عید گاہ بنانے کی نیت کے بغیر عید کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا اور کمیٹی اور متولیوں نے مشورہ کے بعد یہ طے ہو گیا کہ عید کی نماز اس سال قبرستان کی جگہ میں عید کی نماز صحیح نہیں ہوتی اور عید گاہ کی نیت کے بغیر میدان میں جو نماز ادا کی جائے گی اس پر سنت کا ثواب نہیں ملے گا، اس قسم کے شبہ و شبہات پیدا کر کے وہاں عید کی نماز ادا کرنے سے انکار کیا اور یہ مطالبہ کیا کہ مسجد کا معین امام ہم کو اسی جگہ نماز پڑھاوے، کمیٹی والوں نے جواب دیا کہ اس پر ہم مسجد کے امام کو مجبور نہیں کر سکتے، اگر تم لوگ مسجد ہی میں نماز پڑھتے پھر منبر ہو تو اپنے امام کا خود انتظام کر لو، چنانچہ ان لوگوں نے اپنا الگ امام تلاش کر کے مسجد ہی میں عید کی نماز پڑھی، اب دریافت طلب امور یہ ہیں (۱) نماز عید مسجد میں پڑھنا بہتر ہے یا شہر کے باہر عید گاہ میں۔ (۲) خالی میدان میں یا میونسپل کی زمین میں عید گاہ بنانے کی نیت کے بغیر نماز عید پڑھی جائے تو سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ (۳) قبرستان کی غیر مستعمل زمین پر نماز عید پڑھی جائے تو ادا ہوگی یا نہیں؟ اور اس جگہ نماز عید پڑھنے سے سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں؟۔ (۴) قبرستان کی وقف زمین اس قدر وسیع ہے کہ اس کا ایک معتد بہ حصہ سو سو برس تک مردوں کے دفنانے کے کام نہیں آئے گا، تو ایسی خالی جگہ پر عید گاہ بنانے کی گنجائش ہے یا نہیں؟ اگر عید گاہ نہ بنائی گئی تو خطرہ ہے کہ یہ جگہ حکومت کی نظر بد سے محفوظ نہ رہ سکے (۵) یہاں فریج کورنمنٹ کا یہ قانون ہے کہ زمین کا کوئی مالک نہ ہو اور وہ تیس برس تک ایسی ہی پڑی رہے اور پڑوسی اس کی نگرانی کرتا رہے، تیس برس کے بعد وہ پڑوسی اگر حکومت سے وہ زمین طالب کرے تو حکومت وہ زمین اس کو دے دیتی ہے، اسی قانون کے مطابق قبرستان کے پڑوس کی زمین قبرستان کو وقف میں ملتی ہے، اس زمین پر عید کی پڑھی جائے تو صحیح ہے یا نہیں؟ (۶) کسی میدان میں عید کا انتظام ہے پھر بھی کوئی مسجد میں عید کی نماز بلا عذر ادا کرے تو کیا یہ مکروہ ہے؟ جیسا کہ جروا۔

(الجواب) ہر ایک شہر میں عید گاہ کا ہونا ضروری ہے، عید گاہ میں عید کی نماز ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے، (۱) رسول کریم ﷺ عید کے دن مسجد نبوی چھوڑ کر عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام کے عمل سے عید گاہ کی اہمیت معلوم ہو سکتی ہے، پچھلے لوگوں کا عمل ہمارے لئے حجت نہیں، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ

رحیمیہ جلد اول ص ۵۷۲ اردو۔ جدید ترتیب کے مطابق ج ۶ ص ۱ پر ملاحظہ فرمائیں۔ (صحیح)

جب تک عید گاہ کے لئے موزوں جگہ میسر نہ آئے تو جنگل وغیرہ میں نماز عید کے لئے کوئی جگہ اس کے مالک یا تنظیمین یا حکومت کی اجازت سے متعین کی جاسکتی ہے قبرستان وسیع ہے تو خالی جگہ جہاں قبریں نہ ہوں یا ہوں مگر دور ہوں یا دیوار کی آڑ میں ہوں تو اس جگہ اگر عارضی طور پر نماز پڑھی جائے تو قابل مواخذہ نہیں ہے بلکہ اگر یہ مقصد ہو کہ شہر کے باہر ایک عظیم و کثیر جماعت کے ساتھ نماز عید پڑھنے سے اسلام کی شان و شوکت معلوم ہوگی اور لوگوں کے اندر عید گاہ میں نماز پڑھنے کا شوق پیدا ہوگا۔ اور شرعی عید گاہ بنانے کی فکر کریں گے تو عند اللہ ماجور ہوں گے انشاء اللہ۔ مگر قبرستان کی وقف جگہ میں عید گاہ بنانا درست نہیں ہے منع ہے، لیکن قبرستان کی وقف جگہ وسیع ہے مردوں کو دفنانے کے لئے اس خالی جگہ کی نہ فی الحال ضرورت ہے نہ آئندہ ضرورت پڑے گی اور خالی پڑھی رہنے سے سرکار کی نظر بد سے محفوظ نہ رہے گی اور مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں خالی جگہ پر شرعی عید گاہ بنانے کی کنجائش ہے، جو جگہ کسی کی ملکیت نہ ہو اور وقف بھی نہ ہو وہ سرکاری زمین ہے، اور گورنمنٹ کو مذہبی کاموں میں دینے کا اختیار ہے لہذا جو جگہ سرکار کی طرف سے قبرستان کو ملی ہے وہ بھی وقف ہے اس میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ اتنا جواب انشاء اللہ دونوں ارود کے لئے کافی ہے خدا تعالیٰ آپ لوگوں میں اخلاص اور باہمی اتفاق کی فضا پیدا کرے۔ آمین فتم۔ والہ اعلم۔

ہر شہر کی عید گاہ الگ ہونی چاہئے:

(سوال ۱۴۸) ہمارے شہر میں عید گاہ کے لئے ایک زمین خریدی گئی مگر یہ زمین ہمارے شہر کی فضا میں نہیں ہے بلکہ دوسرے شہر کی فضا میں ہے، تو کیا دوسرے شہر کی فضا میں ہمارے شہر کی عید گاہ بنا سکتے ہیں؟ بینوا تو جروا۔ (الجواب) ہر ایک شہر کی عید گاہ الگ ہونی چاہئے، دوسرے شہر کی فضا میں جو عید گاہ بنے گی وہ اسی شہر کی عید گاہ شمار ہوگی مگر آپ کی نماز صحیح ہو جائے گی، لہذا آپ لوگ اپنے شہر کی فضا میں عید گاہ بنانے کی کوشش کریں، جب تک عید گاہ نہ بنے آبادی سے باہر کوئی جگہ متعین کی جائے، اگر موزوں جگہ مل سکے تو شہر کی جامع مسجد میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں۔ فتم۔ والہ اعلم بالصواب۔

بیمار اور ضعیفوں کے لئے جامع مسجد میں عید کی نماز کا انتظام کرنا:

(سوال ۱۴۹) ہمارے قصبہ میں ہندو اور مسلمانوں کے مکانات ملے جلے ہیں، قصبہ میں دو مسجدیں ہیں اور عید گاہ بھی ہے لیکن بعض دور رہنے والوں کو عید گاہ دو کلومیٹر دور پڑتی ہے، عید کی نماز صرف عید گاہ میں ہوتی ہے، بہت سے بوڑھے، مریض اور کمزور لوگ سواری کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے عید گاہ نہیں پہنچ سکتے اور عید کی نماز سے محروم رہتے ہیں کیا ایسے بوڑھے مریض اور کمزور لوگوں کی خاطر عید گاہ کے علاوہ شہر کی جامع مسجد میں عید کی نماز کی ادائیگی کا انتظام شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) عید کی نماز عید گاہ ہی میں پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، لیکن جو ضعیف مریض اور معذور لوگ عید گاہ نہ جاسکیں، ان کے لئے شہر کی جامع مسجد میں عید کی نماز کا انتظام کرنا جائز ہے، کبیری میں ہے۔ فان ضعف القوم عن الخروج

امر الا امام من یصلی بهم فی المسجد روی ذلک عن علی رضی اللہ عنہ (کبیری ص ۵۲۹ صلاة العید) شامی میں ہے۔ وفی الخانیة السنة ان یشیخ الامام الی الجبابة ویستخلف غیرہ لیصلی فی المصر بالضعفاء بناء علی ان صلوة العیدین فی موضعین جائزة بالاتفاق الخ (شامی ج ۱ ص ۷۷ باب العیدین)

مجالس الا برار میں ہے۔ ثم الخروج الی الجبابة سنة وان وسعهم الجامع لكن یستخلف الا امام من یصلی فی المصر بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضعین جائزة بالاتفاق۔ ترجمہ: عید گاہ جانا مسنون ہے اگرچہ جامع مسجد میں سب کی گنجائش ہو، لیکن امام کسی کو خلیفہ بنادے جو شہر کے اندر ضعیفوں اور بیماروں کو نماز پڑھاوے۔ اس بنا پر کہ عید کی نماز ایک شہر میں دو جگہ بالاتفاق جائز ہے (مجالس الا برار ص ۲۱۲، ص ۲۱۳ مجلس نمبر ۳۲) فقط واللہ اعلم۔

عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتدا کرنا:

(سوال ۱۵۰) کوئی حنفی عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتداء کرے تو زیادہ تکبیروں میں امام کی متابعت کرے یا نہیں؟ حنفی مذہب میں تو چھ تکبیریں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں ہیں تو حنفی مقتدی کیا کرے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) عید کی نماز میں حنفی شافعی امام کی اقتداء کرے تو زائد تکبیروں میں بھی امام کی متابعت کرے۔ ولو زاد تابعه الی ستة عشر لانه مسنون (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۰۸ باب العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عمیر الاضحیٰ کی نماز سے پہلے نہ کھانا مستحب ہے:

(سوال ۱۵۱) عید الاضحیٰ کے دن مستحب یہ ہے کہ عید کی نماز تک کھانے پینے سے رکا رہے یہ حکم کس کے لئے ہے؟ جو قربانی کرنے والا ہے اس کے لئے یا سب کے لئے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) یہ حکم صرف قربانی کرنے والے کے لئے نہیں ہے، سب کے لئے ہے مستحب یہ ہے کہ روزہ دار کی طرح رہیں اور عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد کھائیں پیئیں، اور اگر اپنے گھر قربانی ہے تو اپنی قربانی سے کھائے، بلا عذر نماز سے پہلے کھانا مکروہ ہے کبیری میں ہے۔ والمستحب یوم الاضحیٰ تاخیر الا کل الی مابعد الصلوة لما فی الترمذی کان علیہ الصلوة والسلام لا یشیخ یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحیٰ حتی یصلی وقیل هذا فی حق من یضحی لا فی حق غیر والا ول اصح۔ والا صح انه یکره الا کل قبل الصلوة هنا (کبیری ص ۵۲۳ صلاة العید) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

امام نے دوسری رکعت میں چھٹی ہوئی تکبیر کہی، اس وقت مقتدیوں نے رکوع کر لیا تو؟:

(سوال ۱۵۲) عید کی نماز میں امام صاحب پہلی رکعت میں زائد تکبیروں میں سے ایک تکبیر بھول گئے یعنی تیسری تاہیر کے بعد ہاتھ باندھنے کے بجائے دوسری تکبیر کے بعد ہی ہاتھ باندھ لیا، پھر دوسری رکعت میں قراءت کے بعد

زائد تطبیروں میں ایک کا اضافہ کر دیا یعنی چوتھی کے بجائے پانچویں پر رکوع کیا اور مقتدیوں نے چوتھی کے بعد رکوع کر لیا تو یہاں نماز ہو گئی یا دہرانا نہ وری ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں امام پانچویں تکبیر کہہ کر رکوع میں مقتدیوں کے ساتھ ٹل گیا تو نماز صحیح ہو جائے گی جب کہ تہجد ہو کر لے لیکن اگر جمع تنظیم ہو، تہجد سہرہ کرنے میں انتشار اور گڑبڑ ہو جانے کا اندیشہ ہو تو تہجد ہو و عاف ہو جاتا ہے، نماز ہو جانے کی، اناؤہ کی نہ صورت نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب ۱۳ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ

عید کے روز نماز عید سے پہلے نفل کا حکم:

(سوال ۱۵۳) عید کے روز نماز عید سے پہلے مسجد میں نفل نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی؟ (الجواب) نہیں پڑھ سکتے، پر حنا مکروہ تحریمی ہے، تطاوی میں ہے۔ قوله (فانہ مکروہ) ای تحریمہ علی الظاہر الخ (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۶۲ باب العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حنفی کا اقتداء کرنا شافعی کے پیچھے:

(سوال ۱۵۴) کیا فرائض میں اس بارے میں کہ شافعی مذہب کے مطابق پہلی رکعت میں سات ۷ اور دوسری رکعت میں پانچ ۵ تکبیرات عید بنی جاتی ہیں اور حنفی مذہب کے مطابق دونوں رکعتوں میں کل چہ تکبیرات ہیں تو اس حال میں حنفی مقتدی شافعی مذہب کے مطابق بارہ تکبیرات کہے یا تین تین تکبیرات کہہ کر خاموش رہے۔

(الجواب) حنفی مقتدی اگر شافعی امام کے پیچھے عید کی نماز پڑھے تو اس کو تکبیرات عید میں اتباع شافعی امام کی کرنی چاہئے۔ لیکن شافعی وغیرہ امام کی قنوت پڑھائی میں اور رفع یدین میں اور نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیر میں اتباع نہ کر جائے کہ منسوخ ہیں۔ ولہذا لو اقتدی بمن یرفع یدیه عند الركوع او بمن یقنت فی الفجر او بمن یری تکبیرات الجنازہ حمسۃ لا یتا بعد لظہور خطاءہ بیقین لان ذلک کلمہ منسوخ بدائع اقوال یؤخذ منه ان الحنفی اذا اقتدی بشافعی فی صلاة الجنازة یرفع یدیه لا نہ مجتہد فیہ فہو غیر منسوخ لاند قد قال بہ ائمۃ بلخ من الحنفیۃ و سیاتی تمامہ فی الجنائز وقد مناہ فی او اخر بحث واجبات الصلاة (درمختار و شامی ج ۱ ص ۷۸۰ باب العیدین)

نماز عید کی دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیرات کہے تو کیا حکم ہے:

(سوال ۱۵۵) امام صاحب کے عید کی دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیرات کہیں تو نماز ہوگی یا نہیں؟

(الجواب) نماز صحیح ہے فان قدم التکبیرات علی القراءة فیہا جاز۔ (نور الایمان ص ۱۲۸ باب العیدین)

(۱) قال فی البدائع اذا ترکھا ونقص منها اوزاد علیھا او اتی بها فی غیرھا موضعھا فانہ یجب علیہ السجود کذا فی البحر الرائق السہو فی الجمعة والعیدین والمکتوبۃ والنطوع واحد الا ان مشائخنا قالوا لا یسجد للسہو فی العیدین والجمعة لتلاقی الناس فی المسجد کذا فی المصمرات باقلا عن المحيط فتاوی عالمگیری سجود السہو ج ۱ ص ۱۲۸

نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول جائے:

(سوال ۱۵۶) امام صاحب نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول گئے تو اب کیا کریں؟
(الجواب) اگر سورۃ فاتحہ کا کچھ حصہ یا پوری سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد یاد آئے تو تکبیرات کہہ کر سورۃ فاتحہ دوبارہ پڑھیں اور اگر سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آئی تو صرف تکبیرات کہے قرأت کا اعادہ نہیں ہے (مجالس الابرار) ولو نسى التكبير فى الركعة الاولى حتى قرأ بعض الفاتحة او كلها ثم تذكر يكبر ويعيد الفاتحة وان تذكر بعد قراءة الفاتحة والسورة يكبر ولا يعيد القراءة لانها تمت ولان التام لا يقبل النقص مالا عادة الخ (مجالس الابرار م ۳۲ ص ۲۱۳) (کبیری ص ۵۲۹)

عید گاہ میں دوبارہ جماعت کرنا:

(سوال ۱۵۷) عید کی جماعت فوت ہو جائے تو عید گاہ میں جماعت ثانیہ کرنا کیسا ہے؟
(الجواب) عید گاہ میں دوسری جماعت کرنا مکروہ ہے۔ جن کی نماز فوت ہوئی ہو وہ اس مسجد میں جا کر نماز باجماعت ادا کریں جہاں نماز عید نہ ادا کی گئی ہو۔^(۱) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(سوال ۲۱) جب نماز عید کے لئے عید گاہ جانا مسنون ہے تو وہاں نہ جانے والا عاصی ہو گا یا نہیں؟
(الجواب) ہاں نماز عید الفطر و عید الاضحیٰ کے لئے عید گاہ جانا سنت ہدیٰ اور سنت موکدہ ہے بلا عذر نہ جانے والا تارک سنت، قابل ملامت اور لائق عتاب ہے اور عادی اس کا گنہگار ہے، بحر الرائق میں ہے۔ حتی لو صلى العيد فى الجامع ولم يوجه الى المصلی فقد ترك السنة (ج ۲ ص ۱۵۹ باب العیدین طحطاوی ج ۱ ص ۵۶۰۔ کبیری ص ۵۲۹۔ عمدة الرعاية ج ۲ ص ۲۳۵ وغیرہ) اور تلوٹ میں ہے ترک السنة الموكدة قريب من الحرام يستحق حرمان الشفاعة اور در مختار میں ہے (ترجمہ) مکروہ تحریمی کام تلب گنہگار ہوتا ہے جیسا کہ تارک واجب گنہگار ہوتا ہے اور سنت موکدہ کا حکم بھی مثل واجب کے ہے (شامی ج ۵ ص ۲۹۵ کتاب الحضر والا باحة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید کے لئے حجرہ کرایہ پر لینا:

(سوال ۱۵۸) ہم انگلینڈ میں ”السٹہ“ نامی مقام میں رہتے ہیں اور یہاں سے مسجد پچاس میل دور دوسرے شہر میں ہے اور وہ مسجد بھی عید، جمعہ وغیرہ میں متسلین کے لئے ناکافی ہے، وہاں کے باشندوں کو بھی نماز عید کے لئے کرایہ پر مکان رکھنا پڑتا ہے معاً ہم میں اتنی استطاعت نہیں کہ کوئی وسیع جگہ خریدیں لہذا اگر ہم کوئی حجرہ کرایہ پر لے کر نماز عید اس میں ادا کریں تو شرعاً اس میں کوئی حرج تو نہیں؟

نوٹ:- ہر عید کے موقع پر ہم یہاں حجرہ کرایہ پر لے کر نماز اس میں ادا کرتے ہیں کیونکہ یہاں دو تین مسلمانوں کے

(۱) ولا یصلیہا وحده ان فاتت مع الامام ولو بالا فساد اتفاقا فى الاصح كما فى تعیم البحر وفيها بلغزای رجل فسد صلاحه واجبة عليه القضاء ولا قضاء، ولو امكته الذهاب الى امام آخر فعل لا نها تؤدى بمصر واحد فى مواضع كثيرة اتفاقا شامی باب العیدین ج ۱ ص ۵۸۳

اپنے خود کے مکان میں بھی جیں مکران میں جگہ کافی ہوتی ہے نیز حجرہ وقف کرنے کی ہماری استطاعت نہیں اس کے حجرہ برایہ پر کے کر نماز ادا کی جاتی ہے۔

(الجواب) نماز جمعہ وعید کے صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں۔ شہر اور فناء شہر میں پڑھ سکتے ہیں (ہدایہ ج ۱ ص ۱۸۳) (طحاوی علی مرقی الفلاح ۲۹۳) جائے نماز کا وقف ہونا بھی ضروری نہیں، ذاتی مکان اور برایہ کے حجرہ میں بھی ادا ہو جاتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اذان عام ہو یعنی سب مسلمانوں کو وہاں نماز پڑھنے کی اجازت ہو (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۱ باب الجمعة) لہذا آپ حضرات مسجد بننے تک اپنے گھر وں میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ نماز کے لئے کوئی مکان یا حجرہ خاص کر لیا جائے جہاں اذان و اقامت کے ساتھ نماز باجماعت ادا کر سکیں اور جمعہ وعیدین میں اگر جگہ کافی ہو تو زائد لوگ باہر اطراف میں روڈ وغیرہ پر چٹائی بچھا کر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ (سوال ۱۵۹) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا فیہ مؤکدہ افضل؟

(۲) اگر سنت مؤکدہ ہے تو اس کا چھوڑنے والا کتبہ کار تہو گایا نہیں؟

(۳) اگر سنت مؤکدہ ہو تو اس کے داخل فقہ کی معتبر کتابوں سے حوالہ صفحات کے ساتھ تحریر کریں۔

جینا تو حجرہ۔

(الجواب) (۱) (۳) عید کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ متوارثہ ہے۔ آنحضرت ﷺ مسجد نبوی کی فضیلت سے یہ جو علی سمیل المواقبت برسبیل عبادت عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا فرماتے رہے صرف ایک دفعہ بوجہ بارش آپ ﷺ نے مسجد میں پڑھی ہے۔ ”زاد المعاد“ میں ہے۔ کان صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العیدین فی المصلی (الی قولہ) ولم یصلی العید بمسجد الا مرة واحدة اصابهم مطر فصلی بہم العید فی المسجد (ج ۱ ص ۱۲۳) اور کتاب المدخل میں ہے۔ السنة المرضیة فی صلوۃ العیدین ان تكون فی المصلی لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوۃ فی مسجدی هذا افضل من الف صلوۃ فی سواہ الا المسجد الحرام ثم مع هذه الفضيلة العظيمة. خرج صلی اللہ علیہ وسلم الی المصلی ورسد المسجد فهو دلیل واضح علی تاکید امر الخروج الی المصلی صلوۃ العیدین فیہ۔ (ج ۱ ص ۸۲) لکن الخروج الی الجبانة سنة مؤكدة الخ عمدة الرعاية علی شرح الرغایة ج ۱ ص ۲۱۵ فصل العیدین)

(۲) نماز عید کے لئے عید گاہ جانا سنت مؤکدہ ہے۔ بلاغذرا اس کا تبارک الباقی عزامت اور تحقق کتاب ہے اور قرآن کا عادی گنہگار ہوتا ہے۔ درمختار میں ہے ”و یا ثبہ بارتکابہ کما یاثم بترک الواجب ومثله السنة البرکدة“ یعنی مکروہ تحریمی کے ارتکاب سے آدمی گنہگار ہوتا ہے۔ جس طرح ترک واجب سے گنہگار ہوتا ہے اور سنت مؤکدہ کا بھی یہی حکم ہے (شامی ج ۵ ص ۲۹۵ کتاب الحظر والا باحة) شہرے عید گاہ دور ہونے کی وجہ

(۱) لا تصح الجمعة الا فی مصر جامع اوفی مصلی المصر ولا تجوز فی القرى لقوله عليه السلام لا الجمعة ولا تشریف ولا اصحی الا فی مصر جامع من يجوز فی جميع اقبية المصر باب صلاة الجمعة. طحاوی علی مرقی الفلاح ص

تہ ضعیفوں اور بیماروں کو تکلیف ہوتی ہو تو ان کے لئے مسجد میں انتظام کرنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے ثم الخروج الى الجبانہ سنة وان وسعهم الجامع لكن يستخلف الا امام من يصلي بالضعفاء والمرضى بناء على ان صلوة العيد في الموضعين جائزة بالا تفاق الخ یعنی عید گاہ جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں سب کی گنجائش ہو جاتی ہو البتہ امام کسی کو اپنا نائب یا خلیفہ بنا جائے جو شہر میں کمزوروں اور بیماروں کو نماز پڑھائے اس لئے کہ عید کی نماز ایک شہر میں دو جگہ بالاتفاق جائز ہے (مجاہد الا برام ۳۳ ص ۲۱۲) (فتح القدیر ج ۱ ص ۴۲۳) (کبیری ج ۵۲۹) (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۸) واللہ اعلم بالصواب۔

تکبیرات عید بھول جائے تو کیا حکم ہے:

(سوال ۱۶۰) اگر امام عید کی نماز میں دوسری رکعت میں تکبیرات بذواند بھول جائے تو رکوع میں یاد آتے ہی کھڑے ہو کر تکبیرات کہہ لیں تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ فرض چھوڑ کر واجب کی طرف لوٹنا لازم آتا ہے! (الجواب) صورت مسئلہ میں نماز فاسد نہیں ہوگی۔^(۱)

(سوال) اگر امام نماز عید میں پہلی رکعت میں تکبیرات بذواند بھول جائے اور سورۃ فاتحہ پوری یا بعض حصہ پڑھ لینے کے بعد یاد آئے تو تکبیرات کا کیا حکم ہے کہہ یا نہیں؟ (الجواب) یاد آتے ہی تکبیرات کہہ لے اور سورۃ فاتحہ دوبارہ پڑھے اور اگر سورۃ فاتحہ دونوں پڑھ لینے کے بعد یاد آئے تو فقط تکبیرات کہہ لے۔ قرأت کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔^(۲)

نماز عید کی ترکیب:

(سوال ۱۶۱) نماز عید کی تکبیرات میں بہت غلطیاں ہوتی ہیں یعنی کونسی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائے اور کب نہیں، ہاتھ کب چھوڑے اور کب باندھے۔ یہ سمجھ میں نہیں آتا وضاحت فرمائیں۔ (الجواب) رکعت اول میں مع تکبیر تحریمہ کل چار تکبیرات ہوں گی چاروں تکبیرات میں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور پہلی اور چوتھی تکبیر کے وقت ہاتھ باندھ لے۔ یہ کلیہ یاد رہے کہ جہاں تکبیر کے بعد کچھ پڑھنا ہے وہاں ہاتھ باندھ لے اور جہاں کچھ پڑھنا نہیں جاتا وہاں چھوڑ دے ملاحظہ ہو:۔^(۳)

تکبیر اولیٰ۔ ہاتھ اٹھا کر باندھ لے (شنا پڑھی جاتی ہے)

تکبیر ثانیہ۔ ہاتھ اٹھا کر چھوڑ دے

(۱) وذكر في كشف الاسرار ان الامام اذا سها عن التكبيرات حتى ركع فانه يعود الى القيام الخ فتاوى عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۸۔

(۲) وفي المحيط انبراء الامام بالقرأة سهوا ثم تذكره فان فرغ من قرأة الفاتحة والسورة يمضي في صلاته وان لم يقرأ الا الفاتحة كبر واعاد القرأة لزوما بحر الرائق باب العيدين ج ۲ ص ۱۶۰۔

(۳) ويرفع يديه في الزوائد وان لم يبري امامه ذلك الا اذا كبر اركعا فلا يرفع يديه على المختار لان اخذ الركعتين سنة في محله ليس بين تكبيراته ذكر مسنون ولذا يرسل يديه قال في الشامي تحت قوله ولذا يرسل يديه اي في اثناء التكبيرات ويضعهما بعد الثلاثة كما في شرح المنية لان الوضع سنة قيام طويل فيه ذكر مسنون شامي باب العيدين ج ۱ ص ۷۸۲۔

تکبیر ثالثہ - ہاتھ اٹھا کر چپوڑ دے

تکبیر رابعہ - ہاتھ اٹھا کر باندھ لے (قرأت پڑھی جاتی ہے)

دوسری رکعت میں بھی مع رکوع کی تکبیر کے چار تکبیرات ہوں گی۔ پہلی تین تکبیروں میں ہاتھ اٹھا کر چپوڑ دے اور چوتھی میں ہاتھ اٹھائے بغیر تکبیر کہتے ہوئے رکوع میں چلا جائے۔ مذکورہ طریقہ خیال میں رکھو کہ تو انشاء اللہ غلطی نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم

عورتوں کے لئے احکام عید:

(سوال ۱۶۲) نماز عید کے لئے جانے کا حکم عورتوں کے لئے نہیں ہے تو ان کو غسل کرنا اور لباس جدید پہننا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) جی ہاں عید کے روز عورتوں کے لئے بھی مستحب ہے کہ وہ غسل کریں اور عمدہ لباس پہنیں کیونکہ یہ دن خوشی اور زینت کا ہے۔ (کبیری صلاۃ العید ص ۵۲۴)

نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:

(سوال ۱۶۳) شہر میں پچاس میل دور دس بارہ دوکانیں ہیں اور یہاں کی آبادی کم ہے دوکانداروں کے پاس جنرل ڈیلر کا انسٹنس ہے اور وہ ہر سال نماز عید ادا کرتے ہیں اور خطبہ بھی ایک صاحب پڑھاتے ہیں لیکن اس کے لئے مسجد یا مبادت خانہ نہیں ہے فقط کھلے میدان میں پڑھی جاتی ہے صرف میدان کی نماز پڑھی جاتی ہے بعد وغیرہ نہیں پڑھا جاتا تو نماز عید صحیح ہوگی یا نہیں؟ مقتدی حضرات صرف ۳۰-۴۰ ہوتے ہیں!

(الجواب) صورت مسئول عنہا میں نماز عید واجب نہیں ہوتی^(۱) واجب یہ ہے کہ بلا تاخیر مسجد بنا کر اس میں بیٹھو نماز ادا کریں۔ یہ واجب ادا نہیں ہوتا تو صرف نماز عید کا شوق ایک جذباتی بات ہے مذہبی مسئلہ نہیں۔

نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:

(سوال ۱۶۴) عید کے دن ایک دوسرے کو مبارک باد دینا جائز ہے یا نہیں؟
(الجواب) جائز ہے۔ تقبل اللہ منا و منکم اور آپ کو سید مبارک ہو وغیرہ الفاظ کہے (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۷ باب العیدین) واللہ اعلم بالاسباب۔

عید گاہ جانے سے قبل مسنون کیا ہے؟

(سوال ۱۶۵) عید گاہ جانے سے قبل شیر خرما کا دسہرہ دودھ خرید کر بناتے ہیں اس کی کوئی اصلیت ہے۔ جواب تحریر فرمائیں۔

(۱) قوله شرط ادائها المصراى شرط صحتها ان تؤدى فى مصر حتى لا يصح فى قرية ولا مفاضة لقول على رضى الله عنه لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطرو ولا اضحى الا فى مصر او مدينة عظيمة بحر الرائق، باب صلاة الجمعة ج ۲ ص ۱۲۰

(الجواب) عید گاہ جانے سے پہلے طاق حد پتھوارے یا کھجور ورنہ شیریں چیز کھانا مستحب ہے (در مختار مع الشامی ص ۷۷۶) (۱) شیر خرمائی خصوصیت ہے اسلئے یہ رواجی چیز ہے اس کو مسنون نہ سمجھنا چاہئے۔ (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۸) (۲) فقط اللہ اعلم۔

عید گاہ بننے تک کسی میدان میں نماز پڑھیں:

(سوال ۱۶۶) کسی جگہ عید گاہ نہ ہو تو کسی میدان میں نماز ادا کرنا اچھا ہے۔ یا مسجد میں؟
(الجواب) شہر قصبہ اور وہ قریہ کبیرہ جو مثل قصبہ: واور وہاں جمعہ و عیدین وغیرہ پڑھنے کی علماء نے (اجازت دی ہو۔ وہاں آبادی سے باہر جنگل میں عید گاہ بنانا ضروری ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے عید گاہ میں نماز عید کے لئے جمع ہونے کے وجوہات میں سے ایک وجہ یہ بتلائی ہے کہ ہر ملت کے لئے ایک دن ہوتا ہے جس میں ان کی شان و شوکت ظاہر ہو اور ان کی تعداد زیادہ معلوم ہو۔ اسی وجہ سے عید گاہ میں تمام لوگوں کے جمع ہونے کو سنت قرار دیا۔ آنحضرت ﷺ ایک راستے سے آتے تھے اور دوسرے راستے سے واپس ہوتے تھے۔ تاکہ دونوں راستوں کے باشندے مسلمانوں کی شان و شوکت آپس میں دیکھ لیں۔ وسن الصلوة والخطبة لنلاکون شینی من اجتماعهم بغیر ذکر اللہ ونزید شعائر الدین وضم معد مقصد آخر من مقاصد الشریعة وهو ان کل ملة لا بدلیها من عرصد یجتمع فیها اهلها لتظهر شوکتهم وتعلم کثرتهم وکذلک استحب خروج الجميع حتی الصبیان والنساء وذوات الخدور والحیض ويعتزلن المصلی ویشهدن دعوة المسلمین وکذلک کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخالف فی الطريق ذهاباً وایاباً لیطلع اهل کلنا الطريقین علی شوکة المسلمین ولما کان اصل العید الزینة استحب حسن اللباس والتقلیس ومخالفة الطريق والخروج الی المصلی۔ (حجة اللہ البالغہ ص ۱۰۵، ۱۰۶ ج ۲ العیدان)
لہذا جس طرح ہو جلد از جلد عید گاہ بنالیں اور جب تک عید گاہ بنے اس وقت تک کے لئے آبادی سے باہر ہوتی جگہ جو یہ کر لیں۔ تمام مسلمان اسی میں نماز پڑھیں اور اجر عظیم کے حق دار بنیں انشاء اللہ سبقت کرنے والے زیادہ ثواب کے حق دار ہوں گے۔ فقط واللہ اعلم بالاسواب۔

عید گاہ میں نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:

(سوال ۱۶۷) بعد سلام مسنون ذیل کے مسائل کے جوابات مع حوالہ قرآن و حدیث مرحمت فرمائیں۔
ہمارے گاؤں میں سات سو ۷۰۰ آٹھ سو ۸۰۰ مسلمان ہیں۔ گاؤں میں ایک مسجد اور ایک عید گاہ ہے۔ بارش کے موسم کے علاوہ دوسرے اوقات میں نماز عید عید گاہ میں ہوتی ہے۔ چند آدمی نماز عید کے لئے وقت مقرر کر دیتے ہیں۔ اب وقت ہوتا ہے تو اس وقت قریب بعید سے لوگ آتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ بعض لوگ آواز دیتے ہیں کہ نماز کا وقت قریب ہو گیا شروع کیجئے۔ امام صاحب سمجھاتے ہیں کہ ان کی نماز فوت ہو جائے گی تو یہ دوبارہ نماز عید نہ پڑھ سکیں۔

(۱) ویدب یوم الفطر اکلہ حلوا وتدلوا قروبا قبل حروحه الی صلاتها۔ باب العیدین۔ کبری ص ۵۲۳
(۲) واما ما ینعله الناس فی دمانا من جمع النر مع النس والفطر علیہ فلس له اصل فی السنة باب العیدین

گے۔ ایسی حالت میں پانچ دس منٹ تاخیر کی جائے تو کیا حرج ہے؟ اگر تاخیر کی گنجائش ہو اور لوگوں کے کہنے پر نماز شروع کی جائے تو گنہگار کون؟ امام صاحب یا جلد باز اصرار کرنے والے۔

(الجواب) مندرجہ ذیل ہدایات پر عمل کیا جائے تو کسی کو شکایت کا موقع نہ ملے گا۔

(۱) نماز عید کا وقت ایسا ہونا چاہئے کہ نماز فجر سے فارغ ہو کر بطریق مسنون لوگ تیاری کر کے عید کا پہنچ

جائیں۔

(۲) عید کے موقع پر کچھ لوگوں کا پیچھے رہ جانا متوقع ہے۔ لہذا امام اور حاضرین کو چاہئے کہ عجلت نہ کریں

وقت مقررہ کے بعد بھی پانچ سات منٹ ٹھہر کر نماز شروع کی جائے۔ بے شک حاضرین کو ایسے موقع پر ذرا ضبط اور سب

سے کام لینا چاہئے۔ امام صاحب کو مشورہ تو دے سکتے ہیں۔ لیکن نماز شروع کرنے پر اصرار نہیں کرنا چاہئے۔ امام کی جہی

ذمہ داری ہے کہ حاضرین کی تکلیف کا خیال کرتے ہوئے پیچھے رہ جانے والوں کی رعایت کرے اور قرأت خطبہ میں

اختصار کر کے تلافی مافات کر لے۔ سال میں دو موقع آتے ہیں کہ بے نمازی بھی شرکت کرتے ہیں۔ ضعیف یا اور

معذورین بھی ہوتے ہیں۔ نماز فوت ہوئی تو بڑی برکتوں سے محروم رہیں گے۔ لہذا قدرے انتظار کیا جائے اور تعاون

علی السر پر عمل کر کے اجر کا مستحق بنا جائے۔ البتہ جو آخری وقت میں آنے کے عادی ہیں اور ان کو حاضرین کی

تکلیف کا احساس نہیں ہے۔ اور اپنی نماز کی بھی فکر نہیں ہے۔ ”جاتے ہیں جاتے ہیں۔“ اس طرح اپنا انتظار کراتے ہیں

ایسے غافل کا بل اور ست لوگوں کا انتظار کرنا۔ ان کی عادت کو بگاڑنا ہے۔

وفی المنتقى ان تاخير المؤذن وتطويل القراءة لا دراك بعض الناس حرام هذا اذا مال

لا هل الدينا تطويلاً وتاخيراً يشق على الناس فالحاصل ان التأخير القليل لا عانة اهل الخير غير

مكروه اه (شامی ص ۶۲ ج ۱ باب صفة الصلاة مطلب في اطالة الركوع للجاني) حفظ والله اعلم بالصواب

نماز عید میں بعد میں شریک ہونے والا زائد تکبیر کب کہے؟

(سوال ۱۶۸) عید کی نماز شروع ہوئی۔ امام صاحب نے قراءت شروع کی تو ایک آدمی آیا اور وہ بھی جماعت میں

شریک ہوا۔ تو تکبیر کہے یا نہیں؟ اگر پہلی رکعت چھوٹ گئی اور دوسری رکعت میں شریک ہوا تو پہلی رکعت کس طرح

پڑھے؟

(الجواب) اگر امام نے پہلی رکعت کی تکبیر کہیں بعد میں قراءت پڑھتے وقت شریک ہوا تو نیت کر کے تکبیر تحریمہ کہے۔

زائد تکبیریں کہے۔ ”درمختار“ میں ہے۔ (ولو ادرك) المؤتم (والا امام في القيام) بعد ما كبر (كبر) في

الحال۔ یعنی اگر مقتدی امام کے تکبیر کہنے کے بعد حالت قیام میں شریک ہوا۔ تو فوراً تکبیرات کہے۔ (درمختار مع الشامی

ص ۸۱ ج ۱ باب العیدین)

اور اگر دوسری رکعت میں شریک ہوا تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد رکعت فائے کی ادائیگی کے لئے کھڑا ہو

۔ ثناء۔ تعوذ۔ تسمیہ۔ سورۃ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھے پھر رکوع سے پہلے زائد تکبیریں کہے۔ بقیہ نماز اپنے طریقہ سے

پوری کرے۔ ولو سبق برکعة يقرأ ثم يكبر لنلا يتوالى التكبير (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۲)

ایضا) واللہ اعلم

نماز عیدین کھلیان میں:

(سوال ۱۶۹) بہارے گاؤں میں دو مسجدیں ہیں دونوں میں نماز عید ہوتی ہے چھوٹی مسجد میں تنگی ہوتی ہے۔ تو نہ کاری جگہ کھلیان میں نماز عید پڑھی جائے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) ہاں! اس جگہ پر نماز عید درست ہے۔ اجازت کی ضرورت ہو تو حکومت سے اجازت حاصل کی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید کے لئے مالک زمین سے اجازت لے لینی چاہئے:

(سوال ۱۷۰) مذکورہ بالا صورت میں سرکاری پروانگی نہ ملے تو کسی کی مقبوضہ زمین میں مالک زمین کی اجازت سے عید پڑھیں تو صحیح ہے؟

(الجواب) ہاں! مالک کی اجازت لے کر نماز عید پڑھی جاسکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید دوبارہ پڑھنا:

(سوال ۱۷۱) میں نماز عید بمبئی پڑھ کر نو ساری آیا۔ یہاں دوسرے دن عید ہوئی۔ تو یہاں دوسرے دن نماز عید پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟

(الجواب) ہاں پڑھ سکتے: نفل کی نیت سے پڑھ لو۔ ”فتاویٰ سراجیہ“ میں ہے۔ اذا صلی العید فی بلدہ ثم انتہی من الغد الی قوم یصلون صلاة العید بلدة اخرى فصلی معهم لم یکرہ (ص ۱۸) ترجمہ: جب کوئی شخص ایک شہر میں نماز عید پڑھ کر دوسرے دن دوسری جگہ پہنچا وہاں نماز عید ہو رہی تھی۔ اس میں شامل ہو کر دوبارہ پڑھی تو نماز صحیح ہے۔ مکروہ نہیں ہے۔

تکبیر تشریق ایک بار کہے یا تین بار؟

(سوال ۱۷۲) تکبیر تشریق ایک بار کہنا مسنون ہے یا تین بار؟

(الجواب) تکبیر ایک بار کہنا واجب ہے۔ تین بار کہنا مسنون نہیں ہے۔ تین بار کہنے کا قول صحیح اور مفتی بن نہیں ہے۔ حتیٰ لوزاد لقد حالف السنة مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۷۶ صلاة العید فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنے کا حکم:

(سوال ۱۷۳) ایام تشریق میں تکبیر کہنا واجب ہے یا نہیں؟ جہری کہنا چاہئے، یا سری؟ جہری کہنے میں اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس سے کسی کی نماز میں خلل آوے تو کیا ایسے موقعہ پر چھوڑ دینا چاہئے یا آہستہ پڑھے؟

(الجواب) ایام تشریق میں نماز پنجگانہ کے بعد تکبیر کہنا واجب ہے۔ ”مالا بدمنہ“ میں ہے۔ مسئلہ۔ تکبیرات تشریق بعد

ہر نماز فرض بجماعت گزار دہ شود و ادب است (ص ۶۰) اور جہرا کہنے کا حکم ہے۔ ”بگوید یکبار با و از بلند آواز“ (ص ۶۰) مسبوق وغیرہ نمازی کے رونے پر سزا کہنے کا حکم نہیں ہے جہرا ہی کہنا چاہئے۔ البتہ چلانا اور بہ تکلف آواز نکالنا ہر حال میں ممنوع اور مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز عید الاضحیٰ کے بعد تکبیر تشریق پڑھے یا نہیں؟

(سوال ۱۷۴) عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہے یا نہیں؟

(الجواب) یہ بھی انتہائی مسئلہ ہے۔ ولا تکبیر عقب السنن والنوافل و صلوة العید (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۸) ولا یکبر عقب الوتر و عقب صلوة العید (خلاصۃ الفتاویٰ ص ۲۱۶ ج ۱ وما یصل بهذا تکبیرات ایام التشریق) قوله المفروضات یحترز من الوتر و صلوة العید (الجواهر فی التیرہ ص ۹۶ ج ۱ باب صلاة العیدین) قوله المفروضات (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۸۳ ج ۱ ایضاً) ولا یجب عقب صلوة العید ولا عقب الوتر ولا عقب النوافل لان تلك الصلوات لیست بغریضة (مجالس الابرار ص ۲۳۱ م ۳۵) صلوة مسعودی میں بدعت تک لکھا گیا ہے۔ ولا بأس بالتکبیر عقب صلوة العیدین (نور الایضاح ص ۱۹۹ باب العیدین) کذا فی المبسوط ابی الیث لتوارث المسلمین ذالک (مراقی الفلاح ص ۱۰۸ ایضاً) وقید بالمکتوبة احترازاً عن الواجب کصلوة الوتر والعیدین وعن النافلة فلا تکبیر عقبها. وفي المجتبى والبلخیون یکبرون عقب صلوة العید لانها تودی بجماعة فاشبه الجمعة الخ وفي مبسوط ابی الیث ولو کبر علی اثر صلوة العید لا بأس به لان المسلمین توارثوا هكذا فوجب ان یتبع توارث المسلمین الخ (بحر الرائق ص ۱۶۵ ج ۲ ایضاً) لا بأس به عقب العید لان المسلمین توارثوه فوجب اتباعهم وعلیه البلخیون (درمختار) قوله ولا بأس الخ (۱) کلمة لا بأس قد تستعمل فی المندوب کما فی البحر من الجنائز والجهاد ومنه هذا الموضع لقوله فوجب اتباعهم (قوله فوجب) الظاهر ان المراد بالوجوب المثبت لا الوجوب المصطلح علیه وفي البحر عن المجتبى والبلخیون یکبرون عقب صلوة العید لانها تودی بجماعة فاشبهت الجمعة وهو یفید الوجوب المصطلح علیه (درمختار مع الشامی ص ۷۸۷ ج ۱ ایضاً) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید قربان سے پہلے کھانا:

(سوال ۱۷۵) عید الاضحیٰ کے دن قربانی کرنے والے کے لئے نماز عید سے پہلے کھانا کیسا ہے؟

(الجواب) بعض نے مکروہ لکھا ہے اور بعض نے عدم کراہیت کی تصریح کی ہے۔ دونوں میں تطبیق کی سورت یہ ہے کہ مکروہ و کتبہ ہیں اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے اور جو کراہیت کی نفی کرتے ہیں۔ اس سے مراد کراہیت تحریمی ہے۔ ولا یکرہ الا کل قبلها فی المختار ای تحریماً (در المنتقى. شرح المنتقى. مجمع الانهر ص ۷۵ ج ۱ البیہد۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

”تکبیر تشریق کے متعلق“

(سوال ۱۷۶) تکبیر تشریق جو فرضہ کے روز نماز فجر سے لے کر ہر فرض نماز کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ یہ تکبیر چھوٹے گاؤں میں جہاں پر عید کی نماز شریعت کے حکم کے مطابق صحیح نہ ہو وہاں پر پڑھنا کیسا ہے؟ بعضوں کا کہنا ہے کہ گاؤں میں تکبیر تشریق نہیں پڑھ سکتے، بہشتی زیور میں بھی ہے کہ جہاں پر چھوٹی بستی نہ ہو، شہر یا قصبہ ہو وہاں پر پڑھنا واجب ہے۔ لہذا آپ تفصیل سے بیان کریں کہ گاؤں میں واجب نہیں ہے تو پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کی تشریح مع حوالہ کتب مطلوب ہے۔

(الجواب) صاحبین یعنی حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کی تحقیق کے مطابق جن لوگوں پر نماز فرض ہے ان پر تکبیر تشریق بھی واجب ہے چاہے وہ مرد، یا عورت، مقیم ہو یا مسافر، باجماعت سے پڑھی یا بلاجماعت، شہر ہو یا گاؤں، اسی پر عمل اور فتویٰ علی قولہما حتی یکر المسافر و اهل القرى ومن صلی وحدہ (الجوہرۃ النیرۃ ج ۱ ص ۹۶ باب صلاۃ العیدین) (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۹ باب صلوۃ العیدین) مجالس الابرار میں ہے والعمل فی هذا الزمان علی قولہما احتیاطاً فی باب العبادات (م ۳۵ ص ۲۳۱) ”اور عمل اس زمانے میں صاحبین کے قول پر ہے، عبادات کے باب میں احتیاط کے لحاظ سے“ نتیجہ واللہ اعلم بالصواب۔

بڑے شہر میں متعدد جگہ عید کی نماز اور عید گاہ قائم کرنا:

(سوال ۱۷۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں۔ (۱) ہمارا شہر درمیان میں ایک ندی ہونے کی وجہ سے دو حصوں میں منقسم ہے جانب شمال میں مسلم آبادی کی تعداد کثیر ہے، خلاف جانب جنوب کے وہاں نسبتاً تعداد کم ہے لیکن عید گاہ جانب جنوب شہر کے باہر ہے جس کی وجہ سے ضعیفاء وغیرہ کے پہنچنے میں دشواری کے ساتھ ایک حصہ بالکل خالی ہو جاتا ہے، وقتی کسی حادثہ یا ضرورت (بیماری، موت، آگ، وغیرہ) پڑنے پر ایک آدمی کا مانا جی مشکل ہے سوائے بچے اور عورتوں کے کوئی مرد اس وقتہ میں نہیں مل سکتا، نیز بعض محلے ایسے بھی ہیں کہ جہاں سے عید گاہ کا فصل تقریباً چار کلومیٹر ہے، ان اعدار کے تحت شہر کے شمالی جانب کے مسلمانوں کی خواہش ہے کہ عید گاہ کے علاوہ جانب شمال میں بھی تین بڑی مسجدیں موجود ہیں (۱) جامع مسجد (۲) اٹالہ مسجد (۳) ال دروازہ مسجد اور ان تینوں مسجدوں میں جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ عید گاہ کے علاوہ شہر کی مذکورہ بالا مسجدوں میں عیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں یا نہیں، مدلل و مکمل جواب مرحمت فرمائیں۔

(۲) کسی بھی شہر میں عید گاہ کے علاوہ متعدد جگہوں پر عیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ جیسا کہ فی زمانہ ہر شہر میں متعدد جگہوں پر عیدین کی نماز پڑھی جاتی ہے۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) (۱-۲) عید کی نماز ضعیفاء و مذکورین شہر کی مسجد میں ادا کر سکتے ہیں، شرعاً اجازت ہے، فقہاء رحمہم اللہ نے لکھا ہے ولہذا کان علی رضی اللہ عنہ یصلی العید فی الجبابة ای المصلی ویستخلف من یصلی

بالناس بالمدينة (الاختیار شرح المختار ج ۱ ص ۸۳ باب صلوٰۃ الجمعة) اور باب صلوٰۃ العیدین میں ہے۔ ویسبغی ان یتخلف من یصلی باصحاب العلیل فی المصر لما روینا عن علی رضی اللہ عنہ وان لم یفعل جاز (الاختیار شرح المختار ج ۱ ص ۸۷) مجالس الابرار میں ہے ثم الخروج الی الجبانة سنة وان وسعهم الجامع لكن یتخلف الا امام من یصلی فی المصر بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوٰۃ العید فی الموضوعین جائزۃ بالاتفاق بخلاف الجمعة مجالس الابرار ص ۲۱۲، ۲۱۳ مجلس نسیر ۳۳ شامی میں ہے ویستخلف غیرہ لیصلی فی المصر بالضعفاء بناء علی ان صلوٰۃ العیدین فی الموضوعین جائزۃ بالاتفاق وان لم یتخلف فله ذلك اه (شامی ج ۱ ص ۷۷۷ باب العیدین)

مذکور بالا عبارتوں سے متفقہ ہوتا ہے کہ آپ کے یہاں ضعیفاء و معذورین کے لئے بجانب شمال جامع مسجد وغیرہ میں نماز عید با اکرہت درست ہے جب کہ شہر بڑا اور دور دور تک لوگ آباد ہوں، اور اگر کسی حادثہ کا قوی اندیشہ متوقع ہو تو بطریقہ اولیٰ جائز ہونا چاہئے بلکہ ضروری ہوگا اور دائمی خطرہ کی صورت میں اس جگہ عید گاہ بنانا چاہیے تو اس کی بھی اجازت ہوگی نہر حائل ہونے کی وجہ سے موضعین کہا جاسکتا ہے۔ قال محمد لا بأس بصلوة الجمعة فی المصر فی موضعین وثلاثة ولا يجوز اکثر من ذلك لان المصر اذا بعدت اطرافه شق علی اهله المشی من طرف الی طرف فیجوز دفعا للخرج وانه یندفع بالثلاث فلا حرج بعدها الی قوله . وقال ابو یوسف كذلك الی ان یكون بین الموضوعین نهر فاصل کبغداد لانه یصیر کمصرین الخ . (الاختیار شرح المختار ج ۱ ص ۸۳ باب العیدین)

اس کے متعلق حضرت مولانا مفتی محمد انصاری رحمہ اللہ صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔ اور اگر شہر بڑا ہو اور تمام معذورین کا ایک مسجد میں جمع ہونا بھی بعد اطراف شہر کی وجہ سے مشکل ہو تو دو تین مسجدوں میں نماز عید ہونی چاہئے۔ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۴۹) فتاویٰ اللہ اعظم بالصواب۔

عید گاہ اور عید کی نماز سے متعلق چند اہم مسائل:

(سوال ۱۷۸) عید گاہ سے متعلق چند مسائل دریافت طلب ہیں۔

- (۱) شہر سے باہر مسلمانوں کے لئے ایک عید گاہ کافی ہو تو با ضرورت دوسری عید گاہ بنانا درست ہے یا نہیں؟
- (۲) چھوٹی بستی یا دیہات جہاں کے مسلمان قصبہ میں آکر قصبہ کی مسجد میں نماز عید ادا کرتے ہیں تو ان دیہات والوں پر عید گاہ بنانا ضروری ہے یا نہیں؟ اور عید گاہ بنانے کی وجہ سے یہ لوگ تارک سنت ہوں گے یا نہیں؟
- (۳) مقامی غیر مسلموں کے نماز بارگاہ یا حکومت کے کسی نا شائستہ طرز عمل کی مذمت میں انتخاب عید گاہ میں نماز نہ پڑھنے کی گنجائش ہے؟

(۴) حکومت کے مسلم آراء و رویے کے خلاف اظہار رائے کی گنجائش کے لئے بازوؤں میں سیاہ پٹی لگانا نماز عید اور

لڑنا کیسا ہے؟

(۵) دیہات کے لئے ایک ہی شہر میں کئی عید گاہ بنانا کیسا ہے؟

(۶) کسی غیر مسلم کی زمین پر اجازت یا عدم اجازت ہر دو صورت میں نماز عید ادا کرنا کیسا ہے؟
 (۷) ادارت ٹرسٹ (خالص زمین) جو ہے تو مسلمانوں کی لیکن ٹرسٹ ایکٹ کی رو سے قبضہ گورنمنٹ کا ہے ایسی زمین یا عید گاہ پر نماز عید ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۸) عید گاہ اگر ہر سال سیلاب کی زد میں نقصان سے دوچار ہوتی ہو تو کسی محفوظ جگہ منتقل کر سکتے ہیں یا نہیں؟
 (۹) ہمارے شہر کی موجودہ عید گاہ مندرجہ ذیل اسباب کی بنا پر دوسری جگہ منتقل کر سکتے ہیں یا نہیں؟
 (۱) برادران وطن کے مشکوک طرز عمل نے فضا بالکل مشکوک بنا دی ہے، کچھیلی دنوں عید گاہ کے آس پاس دیسی ساخت کے بم دستیاب ہوئے پھر انجمنی کچھ عرصہ پہلے عید گاہ کے قریب بم کا ایسا زبردست دھماکا ہوا کہ جس سے پتھر کی عمارت ریزہ ریزہ ہو گئی اور جو لوگ مرے ان کے جسم کے پرچے اڑ گئے، اس دھماکے سے عام مسلمانوں کا تاثر یہ ہے کہ مسلمانوں کے خلاف ایک منظم سازش ہے جس کے نتیجے میں ہمارے شہر میں کسی بھی وقت خطرناک صورت پیدا ہو سکتی ہے۔ (۲) عید گاہ کا پورا علاقہ غیر مسلم آبادی سے گھرا ہوا ہے (۳) مسلم آبادی تقریباً ڈیڑھ کلومیٹر دور ہے (۴) ابھی کچھ دنوں پہلے انتہائی بھیانک فساد کی وجہ سے مسلمانوں میں عام طور پر خوف و ہراس موجود ہے، چنانچہ اس سال مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد نے حفظ المآل کے طور پر شہر کی مشہور دین گاہ کے وسیع میدان میں نماز عید ادا کی، ایسی صورت میں اصل عید گاہ کو باقی رکھتے ہوئے خطرے اور دیگر مذکورہ بالا اسباب کے پیش نظر کسی محفوظ مسلم علاقہ میں عید گاہ بنانا کیسا ہے؟ کیا دوسری عید گاہ بنانے میں شرعی قباحت ہے؟

(۱۰) اصل عید گاہ کو چھوڑ کر شہر سے باہر کسی متبادل جگہ پر عید کی نماز ادا کرنے سے سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں؟
 ؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) (۱) جب کہ ایک عید گاہ کافی ہے تو بائیں شرعی دوسری عید گاہ بنانا منشا شریعت کے خلاف ہے۔ فقہاء
 (۲) جب بستی اتنی چھوٹی ہے کہ وہاں جمعہ قائم کرنے کی شرائط نہیں پائی جاتی تو وہاں عید کی نماز بھی ادا کرنا صحیح نہیں۔ جب ان پر عید کی نماز نہیں ہے تو عید گاہ بنانا بھی ضروری نہیں ہے، لہذا یہ تارک سنت نہ ہوں گے، البتہ اگر قصبہ میں عید گاہ نہ ہو تو ان پر عید گاہ بنانا ضروری ہے نہ بنائیں گے تو تارک سنت ہوں گے فقط۔

(۳) کوئی خطرہ لاحق ہو یا یہ اندیشہ ہو کہ عید گاہ میں نماز پڑھنے پر خواتین اور بچوں کو بیمار اور ضعیفوں کو پریشانی ہوگی تو عید گاہ چھوڑنا درست ہے، منس احتیاجاً عید گاہ چھوڑنے کی اجازت نہیں ہے احتیاج کے لئے دوسرے جائز اور مناسب طریقے اختیار کئے جاسکتے ہیں۔ فقہاء۔

(۴) اظہار ناراضگی کی دوسری جائز صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ سیاہ پٹی لگا کر نماز پڑھنے میں تشبہ لازم آئے گا، یہ غیروں کا شعار ہے۔ فقہاء۔

(۵) شہر وسیع ہو دور دور تک مسلمان آباد ہوں اور عید گاہ تک پہنچنا دشوار ہو تو ضرورت اور دفعِ حرج کے پیش نظر ایک سے زائد عید گاہ بنانا درست ہے۔ فقہاء۔

(۶) جہاں اجازت کی ضرورت معلوم ہو وہاں اجازت کے بغیر نماز پڑھنا مکروہ ہوگا اور جس جگہ کے متعلق یہ معلوم ہو کہ یہ ناراض نہ ہوں گے بلکہ خوش ہوں گے تو وہاں اجازت کے بغیر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ فقہاء۔

(۷) مسلمانوں کی ملک ہے تو اس زمین یا عید گاہ میں نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن جب کہ قبضہ حکومت کا ہے اور اس کو استعمال کرنے میں قانون کی خلاف ورزی کا جرم عائد ہو سکتا ہے اور سزا جھکتنے اور ذلیل ہونے کا موقع آ سکتا ہے تو اس سے بچنا ضروری ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں۔ قانونی کارروائی کر کے اپنا حق ثابت کریں یا حکومت سے اجازت حاصل کر کے نماز پڑھیں۔ فقط۔

(۸) عید گاہ تمام احکام میں مسجد شریعہ کے حکم میں نہیں ہے مگر وقف تو ہے وقف کو کیسے منتقل کریں گے؟ اسے محفوظ کر لیا جائے اور دوسری اطمینان بخش جگہ عید گاہ بنائی جائے۔ فقط۔

(۹) مذکورہ حالت میں موجودہ عید گاہ کو محفوظ کر لیا جائے اور دوسری مامون جگہ میں عید گاہ بنانے کی کوشش کی جائے اور جب تک دوسری عید گاہ نہ بنے جامع مسجد میں نماز عید ادا کی جائے اور اگر جامع مسجد کافی نہ ہو تو مذکورہ میدان میں ادا کر سکتے ہیں۔ فقط۔

(۱۰) عذر کی بنا پر اصل عید گاہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ عید کی نماز ادا کرنے میں واقعی مجبوری ہو تو انشاء اللہ سنت کا ثواب ملے گا فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مشرقی سمت عید گاہ بنانا:

(سوال ۱۷۹) ہمارے قصبہ میں عید گاہ کی جگہ مشرقی سمت میں منتخب کی گئی ہے، بعض لوگ اس کے مخالف ہیں تو مشرقی سمت میں عید گاہ بنانا کیسا ہے؟ جینا تو جروا۔

(الجواب) عید گاہ شرق میں ہو یا مغرب میں، شمال میں ہو یا جنوب میں قبلہ تو مغرب ہی کی طرف یعنی خانہ کعبہ ہی کی سمت ہوگا پھر کیا مضائقہ ہے؟ نماز صحیح ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حنفی امام شوافع کو عید کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۸۰) حنفی امام شوافع کو عید کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اگر پڑھا سکتا ہے تو امام چہ تعبیر کے؟ تو شوافع مقتدیوں کی تکبیرات میں کمی آئے گی اور اگر زائد کہتا ہے تو تکبیرات معینہ پر زیادتی لازم آتی ہے، تو وہ حنفی امام کیا کرے؟ جینا تو جروا۔

(الجواب) ہاں پڑھا سکتا ہے مگر اپنے طریقہ پر پڑھاے مقتدیوں کو ان کا اتباع کرنا ہوگا، اور اگر مقتدی رضا مند نہ ہوں تو ان میں سے کوئی امام بن جائے اور حنفی ان کی اقتداء میں نماز پڑھ لیں اور ان کو امام کی اتباع میں تکبیریں زیادہ کہنی ہوں گی ولو زاد تابعہ الی ستہ عشر لانہ ماثور (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۰ باب العیدین) فقط واللہ اعلم۔

عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا واجب ہے:

(سوال ۱۸۱) عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق پڑھنا کیسا ہے؟ آپ کی فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۸۲ جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں نماز عید الاضحیٰ کے بعد تشریق پڑھے یا نہیں؟ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر کیا ہے

کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے، پھر آپ نے بہت ساری عبارتیں نقل کی ہیں، لیکن جناب راجح کا علم نہیں ہوتا آپ اس کی وضاحت فرمائیں۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) نماز عید الاضحیٰ کے بعد تکبیر تشریق کہنا مستحب ہے فتاویٰ رحیمیہ میں آخری عبارتوں میں ”لابا“ کا لفظ ہے، اس مقام پر اس سے مراد استحباب ہے۔ منغید امشتی میں ہے۔

تبصرہ نمبر ۲۴ لفظ لابی اس کا استعمال ترک اولیٰ کے واسطے مطرد نہیں ہے بلکہ مندوب میں بھی یہ استعمال لیا جاتا ہے، لفظ لابی اس دلیل اس پر ہے کہ اس کا غیر مستحب ہے یعنی مدخول علیہ لابی اس مستحب نہیں ہے اس واسطے کہ لابی اس کے معنی شدت ہے اور مندوب میں لفظ لابی اس کا جو استعمال ہوتا ہے تو یہ وہیں ہوگا جہاں لابی اس اور شدت کا تو ہم ہو مثلاً وضو ہو جو درہنہ پر پھر دوبارہ وضو کرے تو یہ فعل مستحب ہے اور واندہ نور علی نور آیا ہے اور یہاں کہیں الوضو علی الوضوء لابی اس بہ تو مطالب اس کا یہ کہ یہ مستحب ہے مکر وہ نہیں اگرچہ اس کا زیادہ استعمال ترک اولیٰ کی محل پر ہوتا ہے، لیکن مندوب اور مستحب میں بھی استعمال کر لیا جاتا ہے، اسی طرح فقہاء کہتے ہیں ”لابی اس بتلیر التشریق عقب العید“ تو یہاں اس سے مراد استحباب ہے اس واسطے کہ مسلمانوں کا اس پر توارث اور تعامل ہے یعنی علماء و فقہاء کا ہمیشہ سے اس پر عمل درآمد ہے تو ان کی اتباع و پیروی واجب ہے، بخیر ابصار اور درمختار اور بحر الرائق اور رد المحتار کے مضمون کا خلاصہ۔ یہ ہے اس کو یاد رکھنا چاہئے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید محلہ در محلہ:

(سوال ۱۸۲) بعض شہروں میں نماز عید ہر محلہ میں پڑھی جاتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) نماز عید شہر سے باہر جنگل (عید گاہ) میں پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ آنحضرت ﷺ مسجد نبوی جیسی بڑی فضیلت والی مسجد چھوڑ کر عید گاہ میں جا کر عید کی نماز ادا فرماتے، عذر (جیسے بارش) کے بغیر کبھی بھی مسجد میں نہیں پڑھتی، عید گاہ دور ہونے کی وجہ سے کمزور و ضعیف لوگ وہاں نہ پہنچ سکتے ہوں تو ایسی معذوروں کے لئے مسجد میں پڑھنے کی کنجائش ہے، ایک مسجد نا کافی ہو تو حسب نہ ورت ایک سے زائد مسجد میں پڑھنے کی اجازت ہے۔

وفی الخلاصة والخاتمة السنة ان يخرج الامام الى الجبابة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناء على ان صلاة العیدین فی موضعین جائزۃ بالاتفاق (درمختار مع الشامی باب العیدین ج ۲ ص ۷۷۶)

لیکن شرعی عذر کے بغیر محلہ در محلہ نماز عید قائم کرنا خلاف سنت ہے، اور شریعت کے مقصود و منشاء (یعنی اجتماع عظیم) فوت کرنے، اور اسلام کی شوکت و عظمت میں کمی کرنے کے مترادف ہے، لہذا مسجد کے ذمہ داروں پر لازم ہے کہ نمازیوں سے مشورہ کرنے کے بعد محلہ کی مسجد میں نماز عید بند کر کے بڑے کسی میدان میں نماز عید قائم کرے اسلام کی شان و شوکت دو بالا کریں، شہر سے باہر بڑا میدان بمسرت ہو سکے تو بڑے ہال یا بڑے مکان میں پڑھیں ایک ہال اور مکان نا کافی ہو تو ایک سے زائد میں پڑھ سکتے ہیں، کوشش و جستجو کے باوجود ہال اور مکان نا کافی ہو تو ایک سے زائد میں پڑھ سکتے ہیں، کوشش

مستحب ہے باوجود ہال یا بڑا مکان میں نہ ہو تو مجبوری کے پیش نظر محلہ کی مسجد میں گنجائش ہے، مجبوری نہ ہو تو اجازت نہیں۔ لیکن یہ یاد رہے کہ ہر دو گانہ کا امام علیحدہ ہونا ضروری ہے یعنی ایک ہی امام دو جگہ نماز عید نہیں پڑھا سکتا، نیز عید کے امام کے لئے اعلان کر کے چندہ کرنا بھی غلط ہے، حسب توفیق بطیب خاطر بطور ہدیہ اگر کوئی کچھ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا مسبوق پر تکبیر تشریق واجب ہے:

(سوال ۱۸۳) مسبوق (یعنی جو امام کے ساتھ ایک رکعت کے بعد شریک ہوا) پر تکبیر تشریق واجب ہے یا نہیں؟ مسبوق نے بھول سے امام کے ساتھ سلام پھیر دیا پھر تکبیر تشریق کہی تو نماز ہو گئی یا دوبارہ پڑھنی ہوگی؟ (الجواب) مسبوق پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے وہ اپنی بقیہ رکعات پوری کرنے کے بعد کہے گا وکذا يجب علی المسبوق ویکبر بعد ما قضی ما فاتہ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۲ صلاة العیدین) اگر مسبوق نے سہواً امام کے ساتھ سلام پھیرنے کے بعد تکبیر تشریق کہی تو نماز فاسد نہیں ہوئی مگر اپنی بقیہ رکعات پوری کرنے کے بعد تہجد سبوح و ذکر فی الملتقط ان السبوق اذا سلم مع امامہ وکبر تکبیر التشریق مع امامہ سہواً فعليه السهو (کبیری ص ۴۳۸ صلاة العید) اور سلام پھیرنے کے بعد پھر سے تکبیر تشریق کہنا اولیٰ ہے ولو کبر مع الامام لا تفسد (قولہ لا تفسد) وهل یعیده الظاهر نعم لو قعه منه فی غیر محله (طحطاوی علی الدر ج ۱ ص ۵۶۸ صلاة العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عیدین سے پہلے تکبیر تشریق پڑھانا:

(سوال ۱۸۴) ہمارے یہاں امام مسجد نماز عیدین سے قبل تکبیر پڑھاتے ہیں، اگر امام صاحب تکبیر نہ پڑھاویں بلکہ مقتدی پڑھاوے تو اس میں کوئی حرج ہے، مینواتو جروا۔ (الجواب) عید گاہ پہنچنے سے پہلے پہلے راستہ میں تکبیر پڑھنے کا حکم ہے عید گاہ پہنچنے کے بعد تکبیرات، ذکر اللہ وغیرہ میں لگ جاوے لیکن جبراً منع ہے سر پڑھے یا خاموش بیٹھا رہے، امام صاحب یا کسی مقتدی کے تکبیر تشریق پڑھانے پر حاضرین کا پکار کر تکبیر پڑھنا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید گاہ کے قرب و جوار میں قبریں ہوں تو نماز کا کیا حکم ہے؟:

(سوال ۱۸۵) ہمارے ہاں کی عید گاہ قبرستان سے متصل ہے، عید گاہ کی قبلہ والی دیواروں باروٹ اوپچی ہے اس کے پیچھے والے حصہ میں قبریں ہیں ایسے ہی دائیں بائیں حصہ کا لوہے کی سلاخوں سے احاطہ کر لیا ہے، اس کے بیرونی حصہ میں بھی قبریں ہیں، غرض کہ عید گاہ کے تینوں جہت میں قبریں ہیں لہذا نماز عید میں کوئی خلل واقع ہوگا؟ مینواتو جروا۔ (الجواب) جب قبریں عید گاہ کی دیوار اور احاطہ عید گاہ سے باہر ہیں تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، نماز با اتر دو

(۱) ویکبر جہراً اتفاقاً فی الطريق قبل وفی المصلیٰ وعلیہ عمل الناس الیوم لا فی البیت در مختار مع الشامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۸۴۔

درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز عیدین میں ملکہ الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال؟:

(سوال ۱۸۶) امام کی تکبیرات انتقال کی آواز بذریعہ ملکہ بن مصلیوں تک پہنچ جاتی ہے مگر امام کی قرأت کی آواز مصلی حضرات تک نہیں پہنچتی، لہذا نماز عید میں لاءؤڈ اسپیکر کا استعمال کیسا ہے؟ بینواتو جرو۔

(الجواب) صحت سلوۃ کے لئے امام کی قرأت کا مستنا ضروری نہیں، ظہر اور عصر میں امام کی قرأت کہاں سنائی دیتی ہے؟ ایسے ہی مغرب کی تیسری اور عشاء کی تیسری و چوتھی رکعت میں قرأت نہیں سنائی دیتی اس کے باوجود نماز صحیح ہو جاتی ہے، تکبیرات انتقالات کی تبلیغ کے لئے ملکہ بن کا انتظام کافی ہے، لہذا نماز عید وغیرہ میں امام کی قرأت عام مقتدیوں کو سنوانے کے لئے مانک کا استعمال مکروہ ہے۔ (۱) یہی مفتی بہ قول ہے ملاحظہ ہو (آلہ ملکہ الصوت مؤلفہ مفتی محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان رحمہ اللہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شہر کے بالکل قریب واقع زمین کو عید گاہ کے لئے قبول کرنا کیسا ہے؟:

(سوال ۱۸۷) ایک صاحب عید گاہ کے لئے ایک زمین اللہ وقف کرنا چاہتے ہیں مگر وہ زمین شہر کے کنارے پر ہے، بڑھتی ہوئی آبادی کی وجہ سے فی الحال شہر میں، اور کچھ مدت کے بعد تو درمیان شہر میں آجانے کی پوری امید ہے، اس زمین کو عید گاہ کے لئے قبول کرنا کیسا ہے؟ اگر قبول کر لیا جائے تو کیا عید گاہ ہی بنانا وہاں ضروری ہوگا یا دوسرے کاموں میں استعمال کر سکتے ہیں؟ برائے کرم جواب عنایت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں، فقط بینواتو جرو۔

(الجواب) حامد او مصلیٰ و مسلمان، عید گاہ شہر سے باہر جنگل میں ہونا چاہئے، یہی سنت ہے، درمختار میں ہے (ثم حروجه ما شيا الى الجبانه) وہی المصلی العام والخروج اليها (ای الجبانه لصلوة العيد سنة وان وسعهم الجامع) هو الصحيح (درمختار ص ۱۷۷ ج ۱ باب العیدین)

مخطاوی علی الدر المختار میں ہے (قوله المصلی العام) هو الذي يكون في الصحراء افاده في البحر ص ۵۶۰ ج ۱ باب العیدین)

مدۃ الرعاۃ علی شرح الوقایہ میں ہے: ص ۱۷۷ قوله ويخرج الى المصلی لصیفة المجهول وهو موضع فی الصحراء یصلی فیہ صلوۃ العیدین ویقال له الجبانه لكن الخروج الى الجبانه سنة مؤکدة (شرح الوقایہ ص ۲۴۵ ج ۱، باب العیدین)

مجاہد الا برار میں ہے: ثم الخروج الى الجبانه سنة وان وسعهم الجامع (ص ۲۱۲ مجلس نمبر ۳۳) (فتح القدیر ص ۴۲۳ ج ۱) (کبیری ص ۵۲۹) (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۸)

ان تمام عبارتوں میں لفظ جبانه استعمال کیا گیا ہے اور جبانه کے معنی جنگل ہوتے ہیں لہذا اس سے ثابت ہوتا

(۱) یعنی خلاف اولیٰ ہے کیونکہ آلہ ملکہ الصوت نماز کے درمیان خراب بھی ہو سکتا ہے نیز بے ضرورت آواز بلند کرنا بھی پسندیدہ نہیں ہے اور آج کل لوگ فیشن کے طور پر لاءؤڈ اسپیکر استعمال کرنے لگے ہیں اور اتنی آواز بلند کرتے ہیں کہ سارا محلہ پریشان ہوتا ہے اور بہت سی مرتبہ قرآن پڑھا جاتا ہے اور اہل محلہ اپنے کاموں میں مشغول رہتے ہیں قرآن پاک کوئی سنتا نہیں ہے اس لئے بے ضرورت استعمال سے احتراز بہتر ہے ۱۲ عید احمد پالپوری۔

ہے کہ عیدہ و شہر کے باہر منتقل میں نہ چاہئے۔

صورت مسئولہ میں باب و دو بوبہ شہر کے غارے پر ہے اور کچھ مدت کے بعد شہر کے درمیان آ جانے کے آثار ہیں تو ایسی صورت میں وہ زمین برائے عید گاہ قبول نہ کی جائے بلکہ کسی اور دینی مصرف مثلاً اگر وہاں مدرسہ کی ضرورت ہو تو برائے مدرسہ یا اس جگہ مسجد کی ضرورت ہو تو برائے مسجد قبول کریں، معاملہ فہم، دیندار، ذمہ دار اور تجربہ کار لوگوں کے مشورہ و تائید سے کام لیں۔ ان سب کا جو مشورہ ہو مدرسہ یا مسجد بنوانے کا اس کے لئے قبول کریں، فقط واللہ اعلم۔

عید کی نماز کے لئے جانے والے لوگوں کو نماز سے روکنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۸۸) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ عید النسخی کے دن مسلمان نماز عید کے لئے جا رہے ہوں ان میں کوئی شخص لوگوں کو روک کر ایک جگہ بٹھائے رکھے اور عید کا دیا کہیں مسجد میں نہ جانے دے اور جگہ دے کہ فلاں ابن فلاں جو تجھے لے گیا ہے اس نے وہاں نماز پڑھی ہوگی، اس لئے تم سب کی نماز ہوگئی، اب تمہیں نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں، مندرجہ بالا طریقہ سے لوگوں کی نماز چھڑانے والے اور اس قسم کے متناظر کرنے والے شخص کو از روئے شریعت مطہرہ کیا کہیں گے؟ اس کا نکاح فاسد ہوتا ہے یا نہیں اور وہ مسلمان رہتا ہے یا اسلام سے خارج ہو جاتا ہے؟ جینو تو جروا۔ از جامع مگر۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان نمازیوں کو عید کے روز سر بسجود اور دست بدعا ہونے سے روکنے والا شخص کمال درجہ کا شرش اور گمراہ ہے، شیطان یعنی اور ابو جہل مردود کا بیچہ اور کافرانہ فعل کا مرتکب ہے اور وعید شدید و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یکذکر فیہا اسمہ و سعی فی خرابہا کا مصداق اور لہم فی الدنیا خزی و لہم فی الاخرۃ عذاب عظیم کا مستحق ہے، اس پر توبہ لازم ہے، مگر اس پر مرتد ہو جانے اور فتح نکاح کا حکم نہیں لیا جائے، فقط واللہ اعلم، باسواب۔ ۲۲ ذی الحجہ ۱۴۲۹ھ مطابق ۳۰ جون ۱۹۵۹ء۔

عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں تقریر اور بیان کا پروگرام افضل ہے یا

تکبیر تشریق پڑھنا پڑھانا:

(سوال ۱۸۹) عید کے دن نماز سے قبل تقریر کریں تو اوّل تکبیر تشریق نہیں پڑھ سکتے۔ تو سوال یہ ہے کہ تقریر کا پروگرام نہ رکھتے ہوئے تکبیر تشریق ہی پڑھتے دیا جائے یا تقریر کا پروگرام رکھا جائے؟ افضل کیا ہے؟ جینو تو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان عید گاہ جاتے ہوئے اور واپس آتے ہوئے تکبیر مستحب ہے، عید گاہ پہنچ کر تکبیر موقوف کر دینی چاہئے، اگر عید گاہ میں آہستہ کہے تو گنجائش ہے، اس لئے روکا بھی نہ جائے و یقطعہ ای التکبیر اذا انتہی الی المصلیٰ فی رواۃ جزم بہا فی الدراۃ، وفی رواۃ اذا افتتح الصلوۃ کذا فی الکافی و علیہ عمل الناس قال ابو جعفر و بدناخذ (مراقی الفلاح ص ۱۰۶ باب العیدین)

تقریر کے پروگرام سے مراد ضروری احکام بیان کرنے کا پروگرام ہے تو افضل اور مستحسن ہے۔ فقط واللہ اعلم
باسواب۔ ۲۳ رمضان ۱۴۲۸ھ۔

ایام نحر میں تکبیر تشریق جہرا کہنی چاہئے:

(سوال ۱۹۰) میدا تضحیٰ میں جو سارے تین دن تکبیرات پڑھی جاتی ہیں بعد جماعت کے وہ آہستہ پڑھی جاویں یا بلند آواز سے مینواتو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان! تکبیر تشریق جہرا اور بلند آواز سے پڑھنا مستنون ہے، والتشریق هو الجهر بالتکبیر (ہدایہ ج ۱ ص ۵۵ باب العیدین) فلیستحب رفع الصوت به. (شرح النقایہ ج ۱ ص ۱۳۰) بگوید یک بار بآواز بلند، یعنی تکبیر تشریق جہرا اور بلند آواز سے کہنی چاہئے۔ (مالا بدمنہ ص ۵۱) لیکن چیخا اور چلانا اور جھٹک آواز نکالنا مکروہ اور ممنوع ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید کا عید گاہ میں سنت مؤکدہ ہونا اور اس کے تارک کا حکم:

(سوال ۱۹۱) (۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کہ عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟ یا افضل ہے؟

(۲) اگر سنت مؤکدہ ہو تو اس کے دلائل فقہ کی معتبر کتابوں سے مع حوالہ صفحات تحریر کریں۔

(۳) اگر سنت ہے تو اس کا تارک گنہگار ہوگا یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان! (۱-۲) عید کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ متوارثہ ہے، آنحضرت ﷺ مسجد نبوی کی فضیلت کے باوجود علی سبیل المواظبہ بر سبیل عبادت عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا فرماتے رہے، صرف ایک دفعہ بوجہ بارش آپ نے مسجد میں پڑھی ہے، زوال العاد میں ہے: کان صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العیدین فی المصلی. الی قوله. ولم یصل العید بسمجدہ الا مرة واحدة اصا بهم مطر فصلی بهم العید فی المسجد (ج ۱ ص ۲۴ باب العیدین)

اور کتاب المدخل میں ہے: السنة المرضیة فی صلاة العیدین ان تكون فی المصلی لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلاة فی مسجدی هذا افضل من الف صلوة فیما سواہ الا المسجد الحرام ثم مع هذه الفضیلة العظیمة خرج صلی اللہ علیہ وسلم الی المصلی لصلوة العیدین فہی سنة (ج ۲ ص ۸۲ باب العیدین)

(۳) ہاں نماز عید کے لئے عید گاہ جانا سنت ہے بلا عذر اس کا تارک لائق ملامت اور مستحق عتاب ہے اور ترک کرنے کا عادی گنہگار ہوتا ہے، درمختار ہے ویاتم بارتکا بہ کما یاتم بترک الواجب ومثله السنة المؤکدة یعنی مکروہ تحریمی کے ارتکاب سے آدمی گنہگار ہوتا ہے جس طرح ترک واجب سے گنہگار ہوتا ہے اور سنت مؤکدہ کا بھی یہی حکم ہے (شامی ج ۵ ص ۲۹۵ کتاب الحضر والاباحۃ)۔ شہر سے عید گاہ دور ہونے کی وجہ سے ضعیفوں اور بیماروں کو تکلیف ہوتی ہو تو ان کے لئے مسجد میں انتظام کرنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے، ثم الخروج الی الجبانة سنة وان وسعهم الجامع لکن یتخلف الا امام من یصلی بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلاة العید فی الموضوعین جائزة بالاتفاق الخ یعنی عید گاہ جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں سب کی گنجائش

ہو جاتی: یونہی امام کسی کو امام نائب اور خلیفہ بنا جائے جو شہر میں کمزوروں اور بیماروں و نماز پڑھنے والے کے لئے کہ عیدین نماز ایک شہر میں دو جگہ بالا اتفاق جائز ہے (مجاہد ص ۲۱۲ و ص ۳۳۳) فقط واللہ اعلم بالصواب ۱۳ شوال ۱۳۷۹ھ۔

عید گاہ میں نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:

(سوال ۱۹۲) بعد سلام مسنون ذیل کے سوالات کے جوابات مع حوالہ قرآن و حدیث مرحمت فرمائیں۔
ہمارے گاؤں میں سات سو ۷۰۰، آٹھ سو ۸۰۰ مسلمان ہیں۔ گاؤں میں ایک مسجد اور ایک عید گاہ ہے۔ بارش کے موسم کے علاوہ دوسرے اوقات میں نماز عید عید گاہ میں ہوتی ہے۔ چند آدمی نماز عید کے لئے وقت مقرر کرتے ہیں۔ جب وقت ہوتا ہے تو اس وقت قریب عید سے لوگ آتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ بعض لوگ آواز دیتے ہیں کہ نماز کا وقت وقت ہو کیا شروع کیجئے۔ امام صاحب سمجھاتے ہیں کہ ان کی نماز فوت ہو جائے گی تو یہ دوبارہ نماز عید نہ پڑھ سکیں گے۔ ایسی حالت میں پانچ دس منٹ تاخیر کی جائے تو کیا حرج ہے؟ اگر تاخیر کی گنجائش ہو اور لوگوں کے لئے نماز شروع کی جائے تو کتنا کار کون؟ امام صاحب یا جلد باز اصرار کرنے والے۔

(الجواب) مندرہ ذیل ہدایات پر عمل کیا جائے تو کسی کو شکایت کا موقع نہ ملے گا۔

(۱) نماز عید کا وقت ایسا ہونا چاہئے کہ نماز فجر سے فارغ ہو کر بطریق مسنون لوگ تیاری کر کے عید گاہ پہنچ جائیں۔

(۲) عید کے موقع پر پہنچنے والوں کا پیچھے رہ جانا متوقع ہے۔ لہذا امام اور حاضرین کو چاہئے کہ غلات نہ کریں۔ وقت مقررہ کے بعد بھی پانچ سات منٹ نہ بھر کر نماز شروع کی جائے۔ بے شک حاضرین کو ایسے موقع پر ذر غبلا اور صبر سے کام لینا چاہئے۔ امام صاحب کو مشورہ دے سکتے ہیں۔ لیکن نماز شروع کرنے پر اصرار نہیں کرنا چاہئے۔ امام کی بھی ذمہ داری ہے کہ حاضرین کی تکلیف کا خیال کرتے ہوئے پیچھے رہ جانے والوں کی رعایت کرے اور قرأت خطبہ میں اختصار کر کے تلافی مافات کرے۔ سال میں دو موقع آتے ہیں کہ بے نمازی بھی شرکت کرتے ہیں۔ ضعیف بیمار اور معذورین بھی ہوتے ہیں۔ نماز فوت ہوگئی تو بڑی برکتوں سے محروم رہیں گے۔ لہذا قدرے انتظار کیا جائے اور وقت سے نوا علی البر پر عمل کر کے اجر کا مستحق بنا جائے البتہ جو آخری وقت میں آنے کے عاری ہیں اور حاضرین کی تکلیف کا احساس نہیں ہے۔ اور اپنی نماز کی بھی فکر نہیں ہے۔ ”جاتے ہیں جاتے ہیں۔“ اس طرح اپنا انتظار کراتے ہیں۔ ایسے غافل کا بل اور ست لوگوں کا انتظار کرنا۔ ان کی عادت کو بگاڑنا ہے۔

وفی المنقی ان تاخیر المؤذن وتطویل القراءة لا ذراک۔ بدین الناس حرام هذا اذا مال لا اهل الدنيا تطویلاً و تاخیراً یثقی علی الناس فالحاصل ان التأخیر القلیل لا عانة اهل الخیر غیر مکروہ (شامی ص ۴۶۳ ج ۱) (مکروہات الصلاة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسائل تراویح

تراویح میں دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا:

(سوال ۱۹۳) امام تراویح نے دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا چار رکعت پوری کر کے سجدہ سہو کیا۔ اور سلام پھیرا تو نماز ہوگئی یا اعادہ واجب ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح کی دو رکعتیں ہوئیں اور دو رکعت نفل ہوئیں۔ لکن صححوا فی التراویح انه لو صلاھا کلھا بقعدة واحدة وتسلیمة انھا تجزئ عن رکعتین فقد اختلف التصحیح. (شامی ص ۶۵۲ ج ۱ باب الوتر والنوافل بحث المسائل التسعة عشریة) مشکوٰۃ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پڑھی اور روزہ نہ رکھے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۹۴) ایک شخص نے تراویح پڑھی اور بلا عذر روزہ نہ رکھا۔ تو اس کی نماز تراویح مقبول ہے یا نہیں؟ (الجواب) قبولیت کا علم تو اللہ تعالیٰ کو ہے۔ فقہی گویا قانونی لحاظ سے نماز تراویح کو جائز کہا جائے گا۔ کیونکہ نماز تراویح کے جواز کے لئے روزہ رکھنا شرط نہیں، مگر بلا عذر رمضان کا روزہ چھوڑنا ایسا بڑا گناہ ہے کہ اس کی بناء پر تراویح کا ثواب بھی سوخت ہو جائے تو تعجب نہیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے من افطر یوما من رمضان میں غیر رخصۃ ولا مرض لم یقض عنه صوم الدھر کلہ وان صامہ (رواہ اصحاب السنن) مشکوٰۃ الشریف باب تنزیہۃ الصوم کتاب الصوم باب تنزیہۃ الصوم ص ۱۷۷) یعنی جس شخص نے کسی ایسے عذر کے بغیر جو شرعاً معتبر ہو۔ مثلاً مسافر ہو یا بیمار ہو رمضان شریف کے کسی ایک دن کا روزہ نہ رکھا تو اگر اب عمر بھی روزہ رکھتا رہے تب بھی اس فضیلت کی تلاقی نہیں کر سکتا جو ایک دن کا روزہ چھوڑنے سے فوت ہو چکی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پڑھانے والا پابند شرع نہ ہو تو شرعی حکم:

(سوال ۱۹۵) ذیل میں مذکورہ الصفات کے پیچھے تراویح صحیح ہے یا نہیں؟ (۱) خلاف سنت داڑھی رکھنے والے کے پیچھے (۲) سرکاری ملازم یا اسکول کے نچر (تعلیم دینے والے) حافظ کے پیچھے (۳) دکاندار ہو یعنی سودی رقم سے بلیک مارکیٹ کرتا ہو، ناجائز طریقہ سے تجارت کرتا ہو اس کے پیچھے تراویح صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) خلاف سنت داڑھی والا، سودی معاملہ کرنے والا اور ناجائز طریقہ سے تجارت کرنے والا شخص امامت کے قابل نہیں ہے۔ اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔ لیکن حاضرین میں سے کوئی دوسرا شخص ایسا بھی نہ ہو تو تنہا پڑھنے کے بجائے ایسے امام کے پیچھے پڑھ لینی چاہئے۔ کیونکہ جماعت کی بڑی فضیلت اور تاکید ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قوله وفاسق من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة وهل المراد به من یر تکب الکبائر کشارب الخمر والزانی واکل الربا ونحو ذلك، شامی باب الامامت ج ۱ ص ۵۲۳۔

تراویح پڑھنے والے کو لقمہ کون دے؟:

(سوال ۱۹۶) حافظ صاحب تراویح میں غلطی کرے اور سامع اچھی طرح نہ بتائے تب دوسری قیسری صف میں سے کوئی لقمہ دے تو کچھ حرج ہے؟ امام صاحب کہہ رہے ہیں کہ لقمہ دینا ہو تو پہلی صف میں کھڑا رہے تو اگر دیر سے آنے والے حافظ صاحب کو پہلی صف میں جگہ نہ ملے تو کیا اس کو لقمہ دینے کا حق نہیں؟

(الجواب) اگر سامع مقرر رہے تو اس کو غلطی بتانی چاہئے۔ کسی دوسرے کو جلدی نہ کرنا چاہئے اس سے نماز میں انتشار اور ایک طرح کی برباد ہو جاتی ہے۔ البتہ اگر سامع نہ بتائے یا اچھی طرح نہ بتائے۔ تو اب جو بھی اچھی طرح بتائے اس پر غلطی کی اصلاح کرنا فرض ہے خواہ وہ کسی صف میں ہو۔ قریب ہو یا دور ہو۔ اس پر فرض ہے کہ غلطی کی اصلاح کرے اگر اصلاح نہ کرے تو گنہگار ہوگا۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ نماز میں امام کے ساتھ شریک ہو۔ جو نماز میں شریک نہ ہو اس نے اگر غلطی بتائی اور امام نے اس کی غلطی کے بتانے (لقمہ دینے سے اصلاح کی۔ تو امام کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بیس ۲۰ رکعت تراویح سنت مؤکدہ

سامرودی صاحب کے اعتراضات اور مفصل جوابات

(سوال ۱۹۷) مکرری حضرت مفتی صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حضرت کو تکلیف دینے کا باعث یہ ہے کہ ایک فیہ مقلد مولوی عبد الجلیل صاحب سامرودی نے ہنگامہ برپا کر رکھا ہے کہ آٹھ رکعت سے زیادہ تراویح ثابت نہیں ہیں ان کا ایک اشتہار گجراتی اخبار پر تاپ میں شائع ہوا ہے جس میں چیلنج دیا ہے کہ آنحضرت ﷺ سے بیس رکعت تراویح کا ثبوت کسی ضعیف حدیث سے بھی پیش نہیں کیا جاسکتا۔

سامرودی صاحب نے فقہ احناف کی کتابوں۔ طحاوی۔ مراقی الفلاح۔ فتح القدیر وغیرہ وغیرہ کا حوالہ بھی دیا ہے کہ ان میں بھی آنحضرت ﷺ سے بیس رکعت تراویح کا ثبوت نہیں ہے ان کتابوں کی عبارتیں ہی غلط ہیں۔ انہیں سامرودی صاحب نے اپنی کتاب نبی کی نماز میں لکھا ہے۔

دوستو! اس بات میں تو کوئی شک ہی نہیں کہ نبی صاحب ﷺ نے بیس رکعات تو پڑھی ہی نہیں ہیں۔ البتہ لوگوں (صحابہ) نے بعد میں زیادہ (بیس رکعات تراویح) پڑھی ہیں۔ اب یہی سوچنا اور انصاف کرنا ہے کہ ہمارے لئے خدا پاک نے نبی صاحب ﷺ ہی کی فرمانبرداری اور اتباعی فرض قرار دی ہے یا کہ لوگوں (صحابہ) کی؟ دین اسلام شریعت کی قائم کرنے کا حق کیا خدا پاک نے کسی امتیوں کو دیا ہے؟ لوگ (صحابہ) کا زیادہ مقدار (۲۰ رکعات) تراویح پڑھنے پر دعو کہ نہ حانا۔ (نبی ﷺ کی نماز گجراتی ص ۵۴)

مہربانی فرما کر تراویح کی بیس رکعات کے متعلق تفصیل سے تحریر فرمائیے، لوگوں میں بہت انتشار اور تسویش

ہے۔ مینواتو جروا۔

اس قسم کے سوالات محترم جناب حکیم احمد میاں صاحب مدظلہ و مکرم جناب حافظ غلام محمد شیخ محمد چشتی صاحب سورتی و مکرم جناب عبدالشکور وغیرہ کی جانب سے ہوتے رہے ہیں طوالت کے خوف سے سب کو نقل نہیں کیا گیا۔ (مرتب)

(الجواب) (بعمون اللہ تعالیٰ وارشادہ)

آج جبکہ مسلمانوں کی اکثریت بے نمازی ہے، تراویح کی پابند نہیں، مساجد ویران اور تھوڑے آباد ہیں تو بیس رکعت کے خلاف گمراہ کن بحث مباحثہ اور چیلنج یہ اسلام کی کوئی خدمت ہے؟
شعر:-

گر معلم این چنین گر مقنن این چنین

الوداع اے سنت دیں الفراق اے ورغ دیں

افسوس میں اس وقت جب کہ ذہل پور وغیرہ میں مسلمانوں پر مصائب کے پہاڑ ٹوٹ رہے تھے اور ساری دنیا کے مسلمان بچپن ہو کر ان مظلومین کی امداد کی فکر میں لگے ہوئے تھے تب یہ سامروڈی صاحب بیس رکعت کے خلاف بیزار روپے کے انعام کی چیلنج پر چیلنج دے رہے تھے۔

الٹی سمجھ کسی کو بھی ایسی خدا نہ دے

دے آدمی کو موت مگر یہ ادا نہ دے

ان کی اس طرح کی نازیبا حرکتوں نے ان کی جماعت کو بدنام و رسوا کر دیا ہے جس کی بناء پر ان کی جماعت نے سنجیدہ اور سمجھدار لوگ ان سے سخت بیزار ہیں اور ان کو بجائے سامروڈی کے ”سامری“ (موسمی کے زمانے کا چالباز منافق) کہنے اور لکھنے لگے ہیں اخبار ترجمان، دہلی کے ایڈیٹر صاحب ۱۱ اکتوبر ۱۹۵۷ء کے شمارہ میں ”فتنہ سامری“ کے زیر عنوان تحریر کرتے ہیں کہ ”اس عجیب انسان کی خصوصیت یہ ہے کہ ہنگامہ پسندی اس کا خاص شعار ہے ان کی زندگی کے حالات ہنگامہ آرائی، اندیشوں اور فتنوں کی ہوا خیزی اور ساکن فضا میں تموج انگیزی سے ہیں۔ ان کی نسبت (سامروڈی) ایک فتنہ خیز و شر انگیز ”سامری“ کے ہمنام ہو کر رہ گئی ہے۔ (از رکعت تراویح جدید ایڈیشن حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی مدظلہ ص ۷۸)۔

ان سامروڈی صاحب کا اہل حدیث کے پیشوا مولانا ثناء اللہ کی شان میں کیا ہوا بکواس مولانا ثناء اللہ صاحب عقیدہ اہل حدیث ہرگز نہ تھے عقیدہ معتزلہ حتمیہ نیچرل تھے (ملاحظہ ہو) ترجمان دہلی ۱۱ اکتوبر ۱۹۵۷ء)۔
جو لوگ صحیح علم و فہم سے محروم بر خود غلط کم عقل اور ناقص العلوم ہوتے ہیں، جن کے سامنے دین کی ایک ناقص حقیقت اور صرف ایک پر چھائی ہوتی ہے جس کو وہ دین کامل گمان کرتے ہیں وہ ہمیشہ فساد کے بیج بویا کرتے ہیں اور فتنے برپا کیا کرتے ہیں۔ حضرت مولانا روم فرماتے ہیں۔

دست ناقص دست شیطان است دیو

زانکہ اندر دام تکلیفت دیو

ناقص شخص کا ہاتھ شیطان دیو کا ہاتھ ہے۔ کیونکہ یہ ناقص دیو ہے۔ جو تکلیف کے جال میں پھنسا ہوا ہے۔ (۱) خوارج ناقص اور سطحی علم رکھتے تھے ان کے سامنے دین کی حقیقت نا تمام تھی، اسی کو دین کامل سمجھتے تھے۔ قرآن حکیم کی ایک آیت ان الحکم الا للہ کے الفاظ کو بہانہ بنا کر خلیفہ راشد حضرت علیؑ پر الزام لگایا کہ وہ معاذ اللہ قرآن پاک کی حکم عدولی کر رہے ہیں لہذا وہ بھی معاذ اللہ گمراہ اور کافر اور ان کے ساتھی بھی کافر پھر ان کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا۔ قرآن ان کی زبان پر تھا مگر دل اس کی تاثیر سے محروم اور دماغ اس کے سمجھنے سے قاصر۔ انہیں کے بارے میں آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی تھی یقرنون القرآن لا یجاوز حنا جرہم (احادیث) قرآن پڑھیں گے مگر یہ قرآن ان کے چنبرہٴ لردن (ہنسلوں) سے آگے نہیں بڑھے گا (نہ دل پر اثر کرے گا اور نہ منہ اللہ قبولیت کی منزل پر پہنچے گا)۔ (بخاری شریف)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کو سمجھانے کے لئے تشریف لے گئے، آپ نے دریافت فرمایا حضرت علیؑ کے بارے میں تمہیں کیا اعتراض ہے؟ جواب دیا کہ وہ دین کے بارے میں لوگوں کو حکم بناتے ہیں اور انسان فیصلے کا اعتبار کرتے ہیں جو قرآن کی صریح خلاف ورزی ہے قرآن میں ہے ان الحکم الا للہ سیدنا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ خود قرآن میں انسان کو حکم بنانے کا حکم موجود ہے مثلاً حالت احرام میں اگر کوئی شکار کر لے تو اس کے لئے خدائے پاک نے جزا مقرر فرمائی ہے مثل ماکل۔ یعنی مارے ہوئے جانور کا مثل اور مماثلت کا فیصلہ دو عادل مسلمانوں کے حوالے کیا ہے ”یحکم بہ ذوا عدل منکم“ اسی طرح میاں بیوی کے نزاع کی صورت میں ارشاد ربانی ہے فابعثوا حکماً من اہلہ و حکماً من اہلہا (سورۃ نساء) یعنی ایک حکم مرد کے کنبہ کا اور ایک حکم عورت کے کنبہ کا بھیجو (فیصلہ ان کے حوالے کر دو۔)

سامرودی صاحب بھی قرآن کے معنی و مطلب کو سمجھے بغیر اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول کا ورد کرتے ہیں اور حدیث حدیث پکارتے رہتے ہیں۔ مگر قرآن پاک کی دوسری آیات و احادیث اور تعامل صحابہؓ وغیرہ سے آنکھ بند کر لیتے ہیں خوارج نے حضرت علیؑ اور ان کے رفقاء کرام کو معاذ اللہ گمراہ کہا تھا مگر سامری صاحب ان تمام اہل ایمان اور حاملان دین کو جو تیرہ سو برس سے تراویح کی بیس رکعتیں پڑھ رہے ہیں۔ جن میں صحابہ کرام۔ تابعین و تبع تابعین اور دین کے تمام مقدس بزرگ اولیاء اللہ مشائخ طریقت حضرت امام ابو حنیفہؒ حضرت امام شافعیؒ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ حنبلیؒ وغیرہ سب داخل ہیں سب کو مخالفین سنت اور مخالفین حدیث اور معاذ اللہ گمراہ ثابت کرتے ہیں اور تعامل صحابہؓ پر عمل کر کے بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھنے کو فریب خوری قرار دیتے ہیں (نعوذ باللہ من ذلک) شعر:-

انقلاب چمن دہر کی دیکھی تکمیل
آج قارون بھی کہہ دیتا ہے حاتم کو بنجیل

(۱) یعنی یہ ناقص اعلم شخص بظاہر انسان ہے جس پر شریعت کے احکام نافذ ہیں اور وہ نمائشی طور پر ان پر عمل بھی کرتا ہے مگر درحقیقت اس کا نفس خبیث ایسا دیو ہے اور یہ احکام شریعت کی پابندی دل سے نہیں کرتا بلکہ اس طرح کرتا ہے جیسے کسی دیویا جن کو گرفتار کر لیا جائے اور وہ فیصل پر مجبور ہو جائے ایسا ناقص شخص کے ہاتھ میں اگر ہاتھ دے دیا گیا تو ظاہر ہے اپنے آپ کو شیطان کے حوالے کر دیا۔ (معاذ اللہ)

بو خفیفہ کو کہے طفل و بستان جاہل
 مہ تاباں کو کھانے لگی مشعل قندیل
 حسن یوسف میں بتانے لگا ابرص سو حبیب
 لگ گئے بیہوشی کو پر کہنے لگی تیج ہے فیل
 شرک توحید کو کہنے لگے اہل تہلیل
 لوح محفوظ کو کہتی ہے محرف انجیل
 سامری موسیٰ عمران کو کہے جادو گر
 شیخ کی لڑتے ہیں اسکول کے بچے تجہیل
 اپ تازی شدہ مجروح بزیں پالان
 طبق زریں ہے گدھے کے لئے عزت کی دلیل

مولوی سامرودی صاحب کے اشتہارات اور چیٹنج کے مثال وہی ہے وانتم سکاری کو حذف کر کے لا
 تقرّبوا الصلوٰۃ سے استدال کیا جائے (نماز کے پاس نہ جاؤ) یا شوق شراب کی خرمستی میں ”ولا تسرفوا“
 فراموش کر دیا جائے اور کلووا و اشربوا کو بار بار دہرایا جائے۔ اکبر الہ آبادی نے ایسے خود فراموشوں کی یاد دہائی
 نقل کر کے خوب جواب دیا ہے۔

(دلیل) تو بہ جب ہم کریں شراب و کباب سے قرآن میں جو آ یا کلووا و اشربوا نہ ہو

(الجواب) تسلیم قول آپ کاتب ہم کریں جناب کلووا و اشربوا کے آگے والا تر فوانہ ہو

خدا کی پناہ۔ انتہا ہو گئی اس جرأت اور دیدہ دلیری کی جو سامرودی صاحب نے اختیار کی ہے آپ نے اپنے
 اشتہارات میں طحطاوی، اشباہ، مراقی الفلاح حضرت مولانا محمد قاسم کی کتاب ”مکتوبات“ مولانا نور شاہ صاحب کی
 عرف ہندی، علامہ ابن ہمام کی فتح القدیر، علامہ عینی کی شرح بخاری علامہ حلبی کی کبری، ملا علی قاری کی مرقاۃ اور طحطاوی
 شریف کے حوالے دیئے ہیں۔ مگر تعجب اور حد درجہ تعجب ہے کہ جو عبارتیں نقل کی ہیں۔ ناقص۔ تراشیدہ۔ فاشا۔ اور تصمد
 کے ساتھ خلاف۔

چہ دلاور است وزدے کہ بکف چراغ دارد

ملاحظہ فرمائیے اور دیدہ دلیری کی داد دیجئے۔ ہر ایک کی کتاب کی مثال پیش کی جا رہی ہے ان ارید الا

الاصلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ۔

(۱) طحطاوی:

(۱) علامہ طحطاوی طویل بحث کے بعد تحریر فرماتے ہیں فعلیٰ هذا یكون عشرون ثابتاً من فعلہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حدیث ابن عباس کی بنا پر بیس ۲۰ رکعت آنحضرت ﷺ کے فعل سے ثابت ہیں
 (طحطاوی، شرح درمختار ج ۱ ص ۴۶۶ صلاۃ التراويح) نیز تحریر فرماتے ہیں بیس رکعت تراویح دس۔ ۱۰ التسلیمات سے

متواتر ہے یعنی زمانہ سلف سے آج تک اس پر برابر عمل ہوتا چلا آ رہا ہے (ج ۱ ص ۴۶۸ صلوٰۃ التراویح)

(۲) مراقی الفلاح:

میں ہے۔ التراویح سنۃ مؤکدہ وہی عشرون رکعۃ باجماع الصحابة رضی اللہ عنہم بعشر تسلیمات کما هو المتورات یعنی تراویح سنت مؤکدہ ہے اور اجماع صحابہ کے بموجب اس میں ۲۰ رکعتیں ہیں دس سلاموں سے، جیسا کہ زمانہ سلف سے سلسلہ وار برابر چلا آ رہا ہے (باب التراویح ص ۸۱)

(۳) الاشباہ والنظائر:

والتراویح عشرون رکعۃ بعشر تسلیمات یعنی تراویح میں ۲۰ رکعت ہیں دس سلام سے (اشباہ و نظائر شرح حموی ص ۴۷ صلوٰۃ التراویح)

(۴) لطائف قاسمی:

حضرت مولانا محمد قاسم اطائف قاسمی میں تحریر فرماتے ہیں:-

(الجواب) (۱) ایکنہ برچہ صحابہؓ براں مواظبت فرمودہ باشد سنت مؤکدہ میباشد بقولہ علیہ السلام علیکم بسنتی وعلی الخلفاء الراشدین (مکتوب سوم ج ۱ ص ۱۶) (یعنی) جس (بات) پر صحابہ کرامؓ نے مواظبت کی ہے (جس کو وہ ہمیشہ کرتے رہے ہیں) وہ سنت مؤکدہ ہوتی ہے (کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے علیکم بسنتی الخ)

(الجواب) (۲) الحاصل ثبوت بست رکعت باجماع صحابہؓ و آخر زمان عمر ثابت شدہ، پس سنت باشد و کہ از سنیت آل انکار دارد و خطا است (مکتوب سوم ص ۱۸)

الحاصل میں رکعت تراویح کا ثبوت حضرت عمرؓ کے آخری دور میں باجماع صحابہ ہو چکا ہے لہذا میں رکعت سنت ہے اور جو کوئی میں رکعت کی سنیت سے انکار کرے وہ خطا اور غلطی پر ہے (ص ۹) اس کے علاوہ تفسیر العقائد میں آپ کا فتویٰ موجود ہے جو آخر میں مع سوال پیش کیا جائے گا۔ ملاحظہ فرمائیے ص ۳۴۲۔

(۵) حضرت علامہ انور کشمیری:

آپ کی مطبوعہ تقریر ترمذی المعروف "عرف الشذی" میں ہے لم یقل احد من الائمة الا ربعة باقل من عشرين رکعۃ والیہ جمهور الصحابة رضی اللہ عنہم یعنی چاروں اماموں سے کوئی ایک بھی تراویح کی ۲۰ رکعت سے کم کا قائل نہیں۔ بہر حال صحابہ کا مثل اور عقیدہ بھی یہی تھا۔ امام مالک رحمہ اللہ میں ۲۰ سے بھی زیادہ ۳۶ رکعات کے قائل ہیں (عرف الشذی ج ۱ ص ۳۲۹ کتاب الصوم باب الترغیب فی قیام شہر رمضان وما جاء فیہ من الفضل) عرف الشذی میں یہ بھی ہے کہ امام مالک کے مسلک کے بموجب جماعت کے ساتھ تراویح کی ۲۰ رکعتیں ہی پڑھی جائیں کی مگر اہل مدینہ کا تعامل اور عام طریقہ یہ تھا کہ وہ ترویج میں یعنی چار رکعت پڑھ کر امام صاحب بیٹھتے تھے تو اس وقت میں چار رکعت اور پڑھ لیا کرتے تھے۔ جو حضرات مکہ معظمہ میں حرم شریف میں

تراویح پڑھتے تھے وہ اس ترویج کے وقفہ میں خانہ کعبہ کا ف کر لیا کرتے تھے۔ اہل مدینہ خانہ کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے تھے تو وہ اس کا تدارک اس طرح کرتے تھے کہ چار ترویجوں میں سولہ رکعتیں پڑھ لیا کرتے تھے (العرف الشذی ص ۳۲۹)۔

(۶) علامہ ابن ہمام:

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں، سند صحیح سے ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ کے مبارک دور میں صحابہؓ وغیرہ (تابعین) بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے جو یزید ابن رومان سے مؤطا امام مالکؒ میں مروی ہے اور تبہنی نے حضرت سائب ابن یزید سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے مبارک دور میں ہم بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے جس کی سند صحیح ہونے کی تحقیق امام نوویؒ نے خلاصہ میں کی ہے۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۴۰۷ باب قیام شہر رمضان)

(۷) عینی شرح بخاری:

علامہ عینی شرح بخاری میں تحریر فرماتے ہیں کہ تعداد تراویح بیس رکعت ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ رحمہما اللہ بھی یہی فرماتے ہیں ان سب کی دلیل وہ روایت ہے جس کو تبہنی نے بسند صحیح حضرت سائب ابن یزید سے روایت کیا ہے۔ صحابہ کرامؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم اور حضرات تابعین رحمہم اللہ بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے۔ پھر فرماتے ہیں اتباع کے لئے افضل و انسب طریقہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین کا ہے۔ (عمدة القاری شرح بخاری ج ۷ ص ۱۷۸ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۸) علامہ حلبی:

علامہ حلبیؒ کبیری میں فرماتے ہیں۔ علم من هذه المسئلة ان التراویح عندنا عشرون رکعة بعشر تسليمات وهو مذهب الجمهور وعند مالک ستة وثلثون رکعة احتجاجا بعمل اهل المدينة وللجمهور ما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب ابن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله عنه بعشرين ركعة وعثمان رضي الله عنه وعلي رضي الله عنه مثله وهذا كالاجماع. یعنی بحث مذکور سے معلوم ہوا کہ بے شک ہمارے نزدیک تراویح بیس رکعت ہے، دس تسلیمات اور بیس جمہور کا مذہب ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک چھتیس رکعت ہے۔ وہ اہل مدینہ کے تعامل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل وہ روایت ہے جس کو امام تبہنی نے بسند صحیح روایت کیا کہ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے نیز حضرت عثمانؓ و علیؓ (رضی اللہ عنہما) کے دور میں۔ اور مؤطا میں یزید ابن رومان سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں لوگ رمضان میں تیس ۲۳ رکعت و تروا سمیت پڑھا کرتے تھے، اور کتاب ”المغنی“ میں حضرت علیؓ کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ رمضان میں لوگوں کو بیس ۲۰ رکعتیں پڑھائیں۔ فرمایا یہ مثل اجماع کے ہے۔ ابن رومان کی روایت اگرچہ منقطع ہے مگر امام مالکؒ کے نزدیک حجت ہے اس لئے معتبر ہے۔ (کبیری ص ۳۸۸ صلوۃ تراویح تحت قوله والصحيح انهم يصلون فرادی)

(۹) علامہ ملا علی قاری:

علامہ ملا علی قاری شرح النقایہ میں تحریر فرماتے ہیں:- فصاراجماعاً لما روی البیهقی باسناد صحیح انہم کانوا یقومون علی عہد عمر رضی اللہ عنہ بعشرین رکعة وعثمان رضی اللہ عنہ وعلی رضی اللہ عنہ۔ یعنی امام نبیؐ نے بسند صحیح حضرت عمرؓ کے زمانے میں اور حضرت عثمانؓ و علیؓ رضی اللہ عنہما کے زمانے میں بیس ۲۰ رکعت پڑھنے کے روایت کی ہے لہذا اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ (شرح النقایہ ج ۱ ص ۱۰۴ صلوٰۃ تراویح)

(۱۰) طحاوی شریف:

بے شک امام طحاویؒ نے تین رکعت وتر کے سلسلہ میں ایک روایت نقل کی ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ تراویح کی رکعتیں ۸ تھیں۔ لیکن اگر امام موصوف اس کے قائل تھے تو ان کو یہ روایت تراویح کے بیان میں نقل کرنی چاہیے تھی مگر وہاں نقل نہیں کی کیونکہ معلوم تھا کہ تراویح کی بیس رکعت پر صحابہ کرامؓ کا اجماع ہو چکا ہے۔^(۱) اب حدیث اور حضرات محدثین و مجتہدین کے اقوال ملاحظہ فرمائیے۔

احادیث اور حضرات محدثین وائمہ مجتہدین کے اقوال وارشادات

نمن نبیؐ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت ہے:-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی شہر رمضان فی غیر جماعۃ عشرين رکعة والوتر۔ بے شک آنحضرتؐ نے ماہ رمضان میں باجماعت بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔ (ج ۲ ص ۵۹۶ کتاب الصلوٰۃ۔ باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان)

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو ابن ابی شیبہؒ نے مختلف متن البیہقی نے بیہ میں ابن عدی نے مسند میں اور بغوی نے مجمع صحابہ میں نقل کیا ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (ج ۱ ص ۳۶۶ باب قیام شہر رمضان)

حافظہ حدیث ابن حجرؒ نقلاً فی رمۃ اللہ نے امام راغبیؒ رحمۃ اللہ علیہ سے واسطہ سے نقل کیا ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين رکعة لیاتیں فلما کان فی اللیلۃ الثالثۃ اجتمع الناس فلم یخرج الیہم ثم قال من الغدانی خشیت ان تفرض علیکم فلا تطیقونہا من حدیث عائشہ دون عدد الرکعات۔ ترجمہ:- آنحضرتؐ نے دو رات میں بیس رکعتیں پڑھائیں۔ یہ تیسری رات ہوئی تو اول جمع ہوئے، مگر آنحضرتؐ تشریف نہ لائے پھر جمع کو فرمایا۔ مجھے خیال ہو گیا کہ تم پر فرض ہو جانے کی تو تم اس کو بھارت نہ سکو گے۔

(۱) روایت یہ ہے عن السائب بن یزید قال امر عمر بن الخطاب ابی بن کعب وقیسا الداری ان یقوما للناس باحدی عشرۃ رکعة قال فکان الشاری یقرء بالت۔ حتی یعمد علی العسی من طول القیام وما کنا ننصرف الا فی فروع الفجر معالی الامار للطحاوی باب الوند ص ۲۰۵ روایت ۲۰۵ آخری جملہ، کنا ننصرف الخ بتار باب کہ یہ صلوٰۃ للیل یعنی تہجد سے متعلق ہے تراویح سے نہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں متفق علی صحۃ اس کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق ہے تلخیص الحبر فی تخریج احادیث الرافع الكبير ج ۱ ص ۱۱۹ الحاوی للفتاویٰ ج ۲ ص ۵۷ اللوامع الدراری شرح صحیح البخاری ص ۱۵۵، ۱۵۶ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ ونحو فی العنایۃ علی مستخلص الحقائق ص ۲۰۳ للمحدث الفقیہ شیخ اکمل الدین رحمہ اللہ وهكذا قال الفقیہ المحدث السيد جلال الدین الكرلانی الخوارزمی فی الکفایۃ مع الہدایہ ج ۱ ص ۱۶۳ فصل فی التراویح.

فتہ خانی کی مشہور کتاب رہنمائی میں ہے والتراویح سنة مؤکدة عشرون رکعة بما روى ابو بكر عبد العزيز الشافعي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في شهر رمضان عشرين ركعة (ونحوہ فی فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۱۱۰ صلوۃ التراویح)

سامروہی صاحب کے ہم مشرب، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بالا حدیث پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے مگر اس کو بھول جاتے ہیں کہ سند کی ضرورت وہاں ہوتی ہے جہاں اختلاف ہو۔ مثلاً یہ کہ آنحضرت ﷺ نے آمین بالجہر فرمائی یا باسہ اور جہاں اختلاف ہی نہ ہو حضرات صحابہ کے دور مقدس سے لے کر آج تک ان تمام علماء محدثین اور ائمہ مجتہدین اور فقہاء کرام کا اتفاق پایا جاتا ہو جن پر امت اعتماد کرتی ہے یہ اتفاق یہ مل تو اتر اور تلقی بالقبول خود سند اور نہایت قابل وثوق سند ہے، چنانچہ ایسے اقتباسات ہزاروں پیش کئے جاسکتے ہیں جن سے تلقی بالقبول ثابت ہوتا ہے۔ ہم یہاں صرف چند پر اکتفا کرتے ہیں۔

(۱) امام ترمذی (المتوفی ۲۷۹ھ) فرماتے ہیں حضرت عمرؓ حضرت علیؓ نیز دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرت سفیان ثوری (المتوفی ۲۵۴ھ) حضرت ابن المبارک (المتوفی ۱۸۱ھ) حضرت امام شافعی (المتوفی ۲۴۰ھ) تراویح میں بیس رکعت کے قائل تھے اور امام شافعی کا بیان ہے کہ اہل مکہ کو میں نے بیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے (ترمذی ج ۹ ص ۹۹ کتاب الصوم باب ماجاء فی قیام شہر رمضان)

(۲) حدیث کی مشہور کتاب ”کنز العمال“ میں ہے کہ حضرت عمر ابن خطابؓ نے حضرت ابی ابن کعبؓ کو نووں کو بیس رکعت پڑھانے کا حکم دیا۔ فصلی بہم عشرين ركعة پس انہوں نے لوگوں کو (صحابۃ و تابعین و) بیس ۲۰ رکعت پڑھائی (ج ۲ ص ۲۸۳)

(۳) حدیث کی تیسری مشہور کتاب بیہقی میں ہے کنا نقوم فی زمن عمر بن الخطاب بعشرين ركعة والوتر یعنی حضرت سائب بن یزید سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس ۲۰ رکعت تراویح اور وتر پڑھتے تھے (بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ کتاب الصلوۃ باب ما روى فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان نصب الرایہ ج ۱ ص ۲۹۴ فصل فی قیام شہر رمضان)

(۴) حدیث کی چوتھی مشہور کتاب موطا امام مالکؓ میں ہے کہ یزید ابن رومان سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ تراویح بیس اور وتر تین کل تیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ عن یزید بن رومان قال کان الناس يقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة. ص ۴۰ ماجاء فی قیام رمضان.

(۱۲) علامہ بحر العلوم فرماتے ہیں ثم تقرر الامر علی عشرين رکعة (پھر بیس رکعت پر اتفاق ہوا) (رسائل الارکان ص ۱۳۸ فصل فی سلوة التراويح)

(۱۳) حافظ حدیث ابن ہمام کی تحقیق ”بالاخر بیس ۲۰ رکعت پر اتفاق ہوا اور یہی متواتر ہے“ (فتح القدير ج ۱ ص ۴۰۷ فصل فی التراويح) ثم استقر الامر علی العشرين فانه المتواتر (حوالہ مذکور)

غیر مقلدوں کے مقتدی اور امام حافظ ابن تیمیہ نے بھی حدیث مذکور نقل فرمائی ہے (دیکھئے منہاج السنہ ج ۲ ص ۲۲۳)

(۱۴) شیخ الاسلام عینی نقل فرماتے ہیں ”کانوا یقومون علی عهد عمر رضی اللہ عنہ عشرين رکعة و علی عهد عثمان و علی مثله الخ“ یعنی صحابہ کرام حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعت پڑھتے تھے اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے زمانہ میں بھی اسی طرح عمل ہوتا تھا، سند صحیح ہے (عینی شرح بخاری شریف ج ۷ ص ۱۷۸ کتاب التہجد باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ) (۱۵) ”فیض الباری“ شرح بخاری شریف میں ہے، سأل ابو یوسف ابا حنیفة رحمہما اللہ تعالیٰ هل کان لعمر رضی اللہ عنہ عهد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عشرين رکعة فقال له ابو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ لم یکن عمر رضی اللہ عنہ مبتدعا۔ باب قیام النبی باللیل فی رمضان۔

(ترجمہ) حضرت امام ابو یوسف نے حضرت امام ابو حنیفہ سے سوال کیا کہ کیا حضرت عمرؓ کے پاس بیس ۲۰ رکعات تراویح کے لئے آنحضرت ﷺ کی جانب سے کوئی عہد (کوئی قول و قرار) تھا۔ حضرت امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ اپنی طرف سے ایجاد کرنے والے نہیں تھے یقیناً ان کے پاس اس کا کوئی ثبوت تھا (فیض الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۲۰ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ) (مراقی

الفلاح ص ۸۱ بتغیر فصل فی التراويح) (بحر الرائق ج ۲ ص ۶۶ آخر باب الوتر والنوافل)

(۱۶) ”نوطا امام محمد“ میں امام محمد فرماتے ہیں وبهذا نأخذ لان المسلمين قد اجمعوا علی ذلك وراوه حسنا وقد روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما راہ المؤمنون حسنا فهو عند اللہ حسن (ترجمہ) حضرت عمرؓ نے ابی بن کعبؓ کو رمضان میں امام بنا کر تراویح پڑھانے کا حکم دیا ہے (اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں۔ اس لئے کہ مسلمانوں (صحابہؓ) نے اس (بیس رکعات) پر اجماع کیا ہے اور اس کو پسند کیا ہے اور آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ مسلمان (صحابہؓ) جیسے پسند کریں وہ خدا کے نزدیک بھی پسندیدہ ہے۔“ (ص ۱۱۲-۱۱۳ باب قیام شہر رمضان وما فیہ من الفضل)

(۱۷) ”المنتقى من اخبار المصطفى“ میں ہے کہ ”حضرت عمرؓ کے دور میں صحابہؓ وغیرہم رضی اللہ عنہم رمضان میں (بشمول وتر) تیس رکعتیں پڑھتے تھے (ص ۷۸)

(۱۸) حضرت یحییٰ بن سعید انصاری (قاضی مدینہ منورہ) سے روایت ہے ان عمر بن الخطاب امر رجلا ان یصلی بہم عشرين رکعة، اسنادہ مرسل قوی (یعنی) بیشک حضرت عمر بن خطابؓ نے ایک

صاحب کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس ۲۰ رکعات پڑھایا کریں اس کی سند مرسل قوی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۴۰۶ بحوالہ رکعات التراويح) (آثار السنن ج ۲ ص ۵۵ باب فی التراويح بعشرین رکعات)

(۱۹) حضرت عبدالعزیز بن رفیع فرماتے ہیں کان ابی بن کعب رضی اللہ عنہ یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرين رکعة یوتر بثلاث، اسنادہ مرسل قوی (یعنی) حضرت ابی بن کعب رمضان میں مدینہ منورہ میں لوگوں کو بیس رکعات پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر، اس کی سند مرسل قوی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۴۰۶) (آثار السنن ج ۲ ص ۵۵ باب فی التراويح)

(۲۰) حضرت ابوالخطیب فرماتے ہیں کان یؤمنا سوید بن غفلة فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرين رکعة، اسنادہ حسن (ترجمہ) حضرت سوید بن غفلة رمضان میں ہماری امامت کرتے تھے اور پانچ ترویحات میں بیس ۲۰ رکعات پڑھاتے تھے، اس کی سند حسن ہے۔ (بیہقی ج ۲ ص ۴۹۶) (آثار السنن ج ۲ ص ۵۵ باب فی التراويح)

(۲۱) حضرت شعیب بن شعل (حضرت عبداللہ بن مسعود) کے شاگرد رمضان میں امامت کرتے تھے اور بیس رکعات پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر، یہ روایت قوی ہے۔ (۲۲) جلیل القدر تابعی مفتی مکہ حضرت عطاء (بیہقی ج ۲ ص ۴۹۶ کتاب الصلوة باب ماروی فی عدد رکعات القيام فی شهر رمضان) (قيام الليل ص ۹۱) (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۷۴ باب قیام شهر رمضان)

جلیل القدر تابعی مفتی مکہ حضرت عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثا وعشرين رکعة بالوتر واسنادہ حسن (ترجمہ) میں نے صحابہ وغیرہ سب لوگوں کو مع وتر کے مکہ میں بیس رکعت پڑھنے دیکھا ہے۔ ”اس کی سند حسن ہے“ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۴۰۶) فتح الباری شرح صحیح بخاری کتاب التہجد، باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ ج ۲ ص ۲۱۹ (قیام الليل ص ۹۱) (آثار السنن ج ۱ ص ۵۵ باب فی التراويح بعشرين رکعات)

(۲۳) حضرت نافع شاعر ابن عمر فرماتے ہیں کان ابن ملیکۃ رضی اللہ عنہ یصلی بنا فی رمضان عشرين رکعة ”اسناد حسن“ (آثار السنن ج ۲ ص ۵۶ ایضاً) (حضرت ابن ابی ملیکہ بیس رکعت پڑھاتے تھے) (اس کی سند حسن ہے)

(۲۴) حضرت اعمش فرماتے ہیں ان عبداللہ بن مسعود کان یصلی عشرين رکعة ویوتر ثلاث۔ (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود بیس رکعت پڑھا کرتے تھے اور تین وتر۔ ”اس کی سند مرسل قوی ہے“ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ ج ۱ ص ۱۷۴) (قیام الليل ص ۹۱)

(۲۵) حضرت ابوالخثریٰ رمضان میں پانچ ترویحات پڑھتے تھے اور تین وتر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص

(۲۶) حضرت ابوالحسناء سے روایت ہے ان علی بن ابی طالب امر رجلاً یصلی بنا خمس

سرویسحات عشرين ركعة (ترجمہ) حضرت علی بن ابی طالب نے ایک شخص کو حکم دیا کہ ہمیں پانچ ترویجوں میں بیس ۲۰ رات پڑھائیں۔ (سنن کبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۲۹۶ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شھر رمضان) (نور بن قیس کی متابعت کی وجہ سے روایت قوی ہے۔ دیکھئے (الجوہر النقی ج ۱ ص ۱۲۰۸ ایضاً) (عمدة القاری شرح بخاری ج ۱ ص ۱۲۷ باب قیام النبیؐ)

(۲۷) حضرت محمد بن کعب قرظی نے فرمایا کان الناس یصلون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان عشرين ركعة (ترجمہ) حضرت عمرؓ کے دور میں لوگ رمضان شریف میں بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے (قیام النبیل ص ۹۱)

(۲۸) حضرت سعید بن عبید فرماتے ہیں ان علی بن ربیعہ کان یصلی بهم فی رمضان خمس ترویجات ویوتر بثلاث (ترجمہ) علی بن ربیعہ رمضان میں پانچ ترویجات (بیس ۲۰) رکعت پڑھاتے تھے اور تین وتر۔ اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن ج ۲ ص ۵۶ باب فی التراويح بعشرین رکعات) (۲۹) علامہ سبکی شافعی فرماتے ہیں کہ ہمارا مسلک بیس رکعت تراویح سنت ہونے کا ہے جو سند صحیح ثابت ہے (شرح المنہاج)

(۳۰) حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی (غوث الاعظم) فرماتے ہیں۔ وہی عشرون ركعة بجلوس عقب کل رکعتین ویسلم (ترجمہ) اور وہ بیس رکعت ہیں ہر دو رکعت کے بعد بیٹھے اور سلام پھیرے۔ نووی فی کل رکعتین اصلی رکعتی التراويح المسنونة (اور ہر دو رکعت پر یہ نیت کرے کہ میں دو رکعت تراویح مسنون پڑھتا ہوں) (غنیۃ الطالبین ج ۲ ص ۱۱-۱۰)

(۳۰) حضرت امام غزالی فرماتے ہیں التراويح وہی عشرون ركعة وکیفیتها مشہورۃ وہی مسنونة (ترجمہ) تراویح بیس رکعت ہے اس کی کیفیت (طریقہ) معلوم ہے اور وہ سنت موکدہ ہے۔ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۲۰۸ من الروایت صلاة التراويح) وقوله عشرون ركعة بیان لکمیثا وهو قول الجمهور لما فی المؤطا عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بثلاث وعشرين ركعة (ج ۲ ص ۶۶) (یعنی) اور بیس رکعت جمہور علماء کا قول ہے اس لئے کہ مؤطا میں ہے یزید بن رومان نے فرمایا کہ لوگ حضرت عمرؓ کے زمانے میں (ترسمیت) تیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

(۳۱) شیخ احمد روئی فرماتے ہیں والصحابہ حینئذ متوافرون منهم عثمان وعلی وابن مسعود والعباس وابند وطلحة والزبیر ومعاذ وغیرہم من المهاجرین والا نصار وما رد علیہ واحد منهم بل ساعدوه ووافقوه وامرؤہ بذلک وواظبوا علیہا حتی ان علیاً اثنی علیہ ودعاه بالخیر وقال نور اللہ ضجع عمر کما نور مساجدنا وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بسنتی وسنة الخلفاء لراشدین من بعدی وہی عشرون ركعة (مجالس الا برار مجلس نمبر ۲۸)

(ترجمہ) اس زمانہ میں جب حضرت عمرؓ نے صحابہ کی جماعت ایک کی اور حضرت ابی بن کعب کو امامت کے لئے نامزد فرمایا حضرات صحابہ بکثرت موجود تھے ان میں حضرت عثمان حضرت علی ابن مسعود عباس اور ان کے

صحابہ ادا کے ابن عباس حضرت طلحہ حضرت زبیر، حضرت معاذ اور ان کے علاوہ سب ہی حضرات مہاجرین و انصار موجود تھے۔ کسی نے حضرت عمرؓ پر اعتراض نہیں کیا ان کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے ساتھ دیا، ان کی تائید و موافقت کی اور اسی وجہ جاری اور رائج کیا اور ہمیشہ پابندی سے پڑھتے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے حضرت سہیلؓ کی تعریف کی (ان کا شہرہ ادا کیا) اور ان کے لئے دعا، خیر کی (وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے) اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے حضرت عمرؓ نے (رضی اللہ عنہ) ہماری مسجد روشن کیسے آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ میرے طریقے اور خانقاہ راشدین جو میرے بعد ہوں گے، ان کے طریقہ کو لازم پکڑو اور تراویح کی بیس ۲۰ رکعتیں ہیں (مجالس ۱۱ برارم ۲۸ ص ۱۸۷)

(۳۲) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعین کے زمانہ میں تراویح بیس ۲۰ رکعت مقرر ہوئی تھیں و زادت الصحابة ومن بعدهم فی قیام رمضان ثلاثة اشياء الا جماع له فی مساجدهم وذلك لانه یفید التیسیر علی خاصتهم و عامتهم و اداؤہ فی اول اللیل مع القول بان صلوة اخر اللیل مشہودہ و ہی افضل کما نبہ عمر رضی اللہ عنہ لهذا التیسیر الذی اشرنا الیہ عددہ عشرون رکعة (حجة الله البالغة ج ۲ ص ۶۷ من النوافل قیام شہر رمضان)

(۳۳) حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں "من بعد عدد بست و سہ را اختیار کردند درین عدد اجماع شد و بود (یعنی) صحابہ کرام نے بیس رکعت (بیس رکعت تراویح اور تین رکعت و ترہا اختیار فرمائی اس عدد پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے) (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۶)

(۳۴) مولانا قطب الدین خاں محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں لیکن اجماع ہوا صحابہ کا اس پر کہ تراویح کی بیس رکعتیں ہیں (مظاہر حق ج ۱ ص ۴۳۳ باب قیام شہر رمضان)

(۳۵) علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ صحابہ میں سے کسی نے بھی بیس رکعت سے اختلاف نہیں کیا اس لئے تمام حضرات بیس رکعت پر متفق تھے۔ فتح السلیم شرح صحیح المسلم ج ۲ ص ۳۲۰ باب الترغیب فی قیام رمضان هو التراویح

جب ان حوالجات سے جو مثبت نمونہ ازخروارے ہیں آفتاب نیم روز کی طرح ثابت ہو گیا کہ اگر پہلے پہل اختلاف بھی رہا ہو مگر حضرت فاروقؓ ان ظہم کے دور مسعود میں بیس رکعات تراویح پر اجماع ہو گیا۔ حضرت فاروقؓ کی بعد باقی خانقاہ راشدین (حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ) کے دور میں بیس رکعات کے اجماع کو مزید استحکام حاصل ہوا۔ تو بہ حضرات علما، محدثین اور فقہاء کرام نے مندرجہ ذیل اقوال پر تعجب نہیں ہونا چاہئے۔ علامہ نووی شارح مسلم فرماتے ہیں۔

تراویح باجماعت شعار اسلام میں سے ہے۔ نماز عید کے مشابہ ہے۔ (لانه من الشعائر الظاهرة فاشبه صلوة العید) (نووی شرح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۹)

فمودی ثمان رکعات لیون تارکاً للذیہ الموکدة (تعلیقات ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۱) تراویح کی آٹھ رکعت پڑھنے والا سنت موکدہ کا تارک ہوگا۔ جب ترک سنت کی بات آگئی تو ہر ایک صاحب ایمان و ترک سنت کی وعید اور سزا سے

خائف رہنا چاہئے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ستہ لعنتہم ولعنتہم اللہ وکل نبی مجاب۔ الزائد فی کتاب اللہ عزوجل والمکذب بقدر اللہ عزوجل والستحل حرمة اللہ والستحل من عترتی ما حرم اللہ والتارک اللسنة۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۷۰۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ چھ شخص وہ ہیں جن پر میں بھی لعنت بھیجتا ہوں اور اللہ تعالیٰ بھی ان پر لعنت کرتا ہے اور ہر ایک برگزیدہ نبی نے ان پر لعنت بھیجی ہے۔ وہ شخص جو کتاب اللہ میں زیادتی کرے۔ جو تقدیر کی تکذیب کرے جو ایسی چیز کو حلال قرار دے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے۔ جو میری آل و اولاد میں سے اس کو حلال کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ اور جو تارک سنت ہو۔

اس کے بالمقابل ہر ایک صاحب ایمان کو یہ بشارت ہونی چاہئے کہ رمضان شریف کی برکت سے سنت تراویح کا ثواب فرض کے برابر ہوگا (انشاء اللہ) کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ رمضان شریف میں کسی بھی خصلت خیر (اچھی بات) کا ثواب فرض جیسا ملتا ہے۔ من تقرب فیہ بخصلۃ من الخیر کان کمین ادی فریضة فیما سواہ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۳) وفقنا اللہ لما یحبہ ویرضاه۔ امین۔

تفصیلی جائزہ

سنجیدہ تنقیحات۔ منصفانہ فیصلے کے لئے عادلانہ شرائط اور ان کے تقاضے

اوپر کے صفحات میں سامرودی صاحب کے غلط حوالوں کی حقیقت بیان کی گئی ہے، پھر وہ اقتباسات پیش کئے ہیں جن سے میں ۲۰ رکعت کا تو اتر اور تو اترٹ معلوم ہوتا ہے۔ جہاں تک سامرودی صاحب کے بلند بانگ دعوؤں کا تعلق ہے ان کی تردید کے لئے یہ تحریر کافی ہے۔ لیکن یہ فقیر چاہتا ہے کہ مسئلہ کی مزید وضاحت کی جائے۔ سامرودی صاحب بظاہر ان میں سے ہیں جو سنے کو ان سنا کر دیتے ہیں لہم اعین لا یصرون بہا ولہم آذان لا یسمعون بہا۔ مگر جن کو اللہ تعالیٰ نے طلب حق کی توفیق عطا فرمائی ہے۔ وہ سنجیدہ تحقیق کی قدر کرتے ہیں اور اس سے مطمئن ہوتے ہیں ارشاد ربانی ہے۔ فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ (سورہ زمر ع ۲) (اے پیغمبر۔ میرے ان بندوں کو بشارت سنا دو جو بات کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر جو اچھی بات ہوتی ہے اس کو قبول کرتے ہیں اور اس پر چلتے ہیں۔) یہی صاحب اخلاص طالبان حق جو بشارت خداوندی کے مستحق ہیں، ہمارے مخاطب ہیں۔ وباللہ التوفیق۔)

جب کسی شخص یا کسی جماعت کی طرف سے کوئی اعتراض سامنے آئے تو ایک حق پرست انصاف پسند کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ رائے قائم کرنے اور کوئی فیصلہ صادر کرنے سے پہلے سے دیکھے کہ وہ شخص یا وہ جماعت جس پر یہ الزام لگایا جا رہا ہے اس کا طرز و انداز اس کا ذوق و فکر اور اس کا کردار کیا ہے اور اس اعتراض کی نوعیت کیا ہے۔ اگر اس شخص یا اس جماعت کی کچھ مشہور و معروف خصوصیتیں ہیں جو اعتراض کرنے والے کے نزدیک بھی مسلم ہیں تو کیا ان خصوصیتوں

ہوتے ہوئے ممکن ہے کہ یہ الزام اس جماعت یا اس شخص پر چرچان ہو سکے یا الزام اگانے والے کے متعلق یہ دن درست ہوگا۔

گرنہ بیند بروز شہرہ چشم (۱)
چشمہ آفتاب راچہ گناہ

اگر سامرودی صاحب کو خوش کرنے کے لئے تسلیم کر لیا جائے کہ تراویح کی بیس رکعتیں آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہیں تو پھر لازمی طور پر سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کی شخصیت اور حضرات صحابہ کی جماعت سے آتی ہے کیونکہ یہی حضرات تراویح کے موجد قرار پاتے ہیں نیز نماز اور قرآن حکیم کا مسئلہ سامنے آتا ہے کیونکہ تراویح کی حقیقت یہی ہے کہ خاص طرح پر نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے جس میں بلا اقساط پورا قرآن شریف پڑھایا جاتا ہے تو سوال یہ ہوتا ہے کہ کیا عمر فاروقؓ کی شخصیت ایسی ہے کہ کسی بدعت کی موجد ہو سکے بالخصوص قرآن شریف اور نماز کے بارے میں کوئی نئی ایجاد امت کے سرمڑھ سکے۔

کیا عمر فاروقؓ کی شخصیت لوگوں کے اعتراض سے بالا تھی اور کوئی ان کے سامنے زبان نہیں ہلا سکتا تھا، یا کوئی صحابی اور خصوصاً جماعت صحابہ اپنی آنکھوں کے سامنے کسی بدعت کو دیکھ سکتے تھے۔ آئیے اور ہر ایک تنقیح کا جائزہ لیجئے۔

سب سے پہلے حضرت عمرؓ کو پہچاننے کی کوشش کیجئے۔

یہی وہ عمر ہیں جن کا خطاب فاروق ہے کیونکہ ان کا ہر ایک عمل اور ہر ایک قول حق و باطل کے درمیان فرقان ہوتا ہے جو دودھ کو دودھ اور پانی کو پانی کر دیتا ہے۔ جن کی خصوصیت صادق و صدوق ہے کی لسان صداقت آفرین ہے یہ بیان فرمائی ہے اللہم فی امر اللہ (خدا کے معاملہ) (دین کی باتوں) میں نہایت سخت ہیں) آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد نے تو اتر کی حیثیت اختیار کر لی ہے اکثر خطباء خطبہ جمعہ میں اس ارشاد کو برسر منبر دھراتے ہیں۔

یہ وہی عمر ہیں جن کے نام نامی سے شیطان بھی لرزتا ہے حتیٰ کہ جس راستہ پر عمر فاروقؓ قدم رکھتے ہیں شیطان کا وہاں گذر نہیں ہو سکتا۔ وہ اس راستہ سے کتر اگر دوسرا راستہ اختیار کرتا ہے۔ (حدیث صحیح) بایں ہر استقامت و تقدس آپ کا ارشاد یہ ہے۔

احب الناس الی من رفع الی عیوبی (تاریخ الخلفاء) (مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ ہے جو مجھ تک یہ۔۔۔ عیب پہنچائے) (جو مجھے میری غلطی سے آگاہ کرے)

اچھی طرح پہنچانے یہ عمر فاروقؓ وہی ہیں جنہوں نے عہد خلافت کے بعد سب سے پہلا اعلان یہی کیا تھا کہ میری اطاعت اس وقت تک ہے جب تک اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کے فرمان اور سیرت صدیق پر عمل کرتا ہوں۔ اور جہاں خالق کی معصیت ہو وہاں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے۔

پھر یہ اعلان رسمی نہیں تھا۔ بلکہ حقیقت اور سراسر حقیقت تھا اور مختلف عنوانات سے آپ اس کا اعادہ فرماتے رہتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے برسر منبر دریافت فرمایا۔

(۱) اردن میں چکاؤر نہیں دیکھ سکتی تو اس میں آفتاب کا کیا تصویر۔

لوگو! اگر میں سنت نبوی اور سیرت صدیقی کے خلاف کوئی حکم دوں تو تم کیا کرو گے۔ لوگ خاموش رہے۔ پھر دوبارہ آپ نے دریافت فرمایا۔ تو ایک جوان تلوار کھینچ کر کھڑا ہو گیا اور اشارہ کر کے بتا دیا یعنی انقلاب برپا کر دیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا جب تک یہ جرأت باقی ہے امت گمراہ نہیں ہو سکتی۔ (سیرۃ خلفاء راشدین ص ۶۸) ایک مرتبہ آپ تقریر کرنے کے لئے منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا اسمعوا و اطیعوا۔ (سنو اور عمل کرو) ایک شخص نے فوراً کھڑے ہو کر اعلان کر دیا لا نسمع ولا نطیع (نہ ہم آپ کی بات سنیں گے اور نہ آپ کے کتبے پر عمل کریں گے) فاروق اعظمؓ نے اس اعلان کرنے والے کی گردن اڑا دینے کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ وجہ دریافت کی۔ اعلان کرنے والے نے جواب دیا کہ آپ نے مال غنیمت کی تقسیم میں مساوات سے کام نہیں لیا۔ یہ کپڑا جس کا آپ سہ پہنے ہوئے کھڑے ہیں ہمیں بھی ملنا ہے مگر ہم اس میں حلو (چادر اور تہبند) نہیں بنا سکے اور آپ نے حلو بنا لیا۔ آپ نے ہم سے دو گنا لیا ہے مساوات نہیں برتی۔

عمر فاروقؓ نے خود جواب نہیں دیا بلکہ اپنے صاحبزادے عبداللہ بن عمر کو خطاب فرمایا۔ انہوں نے شہادت دی کہ جو پہنچے انھیں ملا تھا وہ میں نے حضرت فاروقؓ (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں پیش کر دیا۔ اس طرح دو حق داروں کے دو حصوں سے مل کر یہ ایک حلو بنانا امتہ اش کرنے والے نے اپنی جرأت کی کوئی معذرت نہیں کی بلکہ نہایت سادہ انداز میں کہہ دیا۔ اچھا اب آپ فرمائیے ہم سنیں گے اور عمل کریں گے دیکھئے الاسلام بین العلماء والحقماء ص ۷۲۔ (گویا معمولی بات تھی کہ فاروق اعظمؓ کے متعلق غلطی کا شبہ بھی ہو تو عام مسلمانوں کی عدالت اس کی تحقیق کرے اور فیصلہ صادر کرے)

پھر یہ آزادی صرف مردوں کو حاصل نہیں تھی بلکہ عورتوں کو بھی تنقید کا اتنا ہی حق تھا اور وہ بھی ایسی ہی جرأت اور دلیری سے جرح کیا کرتی تھیں۔

ایک مرتبہ حضرت فاروق اعظمؓ نے خطبہ میں ہدایت فرمائی کہ چار سو درہم سے زیادہ مہر نہ رکھتے جائیں۔ (آنحضرت ﷺ نے ازواج مطہرات کے یہی مہر مقرر فرمائے تھے۔ صاحبزادی محترمہ سیدۃ النساء حضرت فاطمہ کے مہر بھی پانچ سو درہم ہی تھے) ایک قریشی بڑھیا نے برجستہ جرح کر دی کہ ارشاد خداوندی ہے واتیتکم احداهن قنطاراً فلا تاخذوا منه شیئاً۔ (اگر تم دے چکے کسی بیوی کو مال کا توڑا (ڈھیر) پس مت واپس لو اس میں سے کچھ) سورہ نساء ع ۱۴۔ جب اللہ تعالیٰ نے قنطار پر بھی پابندی نہیں لگائی تو آپ کو کیا حق ہے کہ چار سو درہم سے زائد پر پابندی لگا دیں۔ (خلاصۃ التفسیر ج ۱ ص ۳۶۳)

صحابہ کرام اور بدعت سے نفرت:

یہ عمر فاروقؓ ہیں (رضی اللہ عنہ) اب حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کردار پر نظر ڈالئے۔ ان کا ذوق کیا تھا اور ان کی فطرت کیا بن چکی تھی۔ یہ مقدس طبقہ جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی آخر الزمان (ﷺ) کی رفاقت کے لئے منتخب فرمایا تھا۔ جس کو آخری پیغام کا حامل بنایا۔ جو اس دین کامل کا محافظ اول اور مبلغ تھا، جو قیامت تک رہنے والا ہے۔ وہ آنحضرت ﷺ کی سنن مبارکہ کا تبادلہ اور عاشق تھا۔ بدعت اور خلاف سنت فعل سے اتنا بیزار تھا کہ امت کا

کوئی طبقہ یا کوئی فرد اس کی نظیر نہیں پیش کر سکتا۔ جماعت صحابہ کے ایک فرد حضرت عبداللہ بن مغفل کی شہادت ہے لو اراد احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابغض اليه الحدث في الاسلام يعني منہ ترمذی شریف (ج ۱ ص ۲۳ باب ماجاء فی ترک الجهر بسم الله الرحمن الرحيم) میں نے اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے کسی کو ایسا نہیں دیکھا کہ وہ بدعت سے زیادہ اور کسی چیز سے بغض رکھتا ہو۔

ذیل کی مثالوں میں آپ صحابہ کرام کی وقت نظر کا جائزہ لیجئے۔ جو باتیں ہمیں بہت معلوم ہوئی ہیں صحابہ کرام کی نظر کتنی کڑی اور سخت ہوئی ہے اور کس طرح وہ بڑے سے بڑے صاحب شوکت و حشمت کو نوک دیتے ہیں۔ پھر بنظر انصاف فیصلہ کے لئے کہ کیا ایسے سخت گیر پابند سنت قبیح شریعت حضرات کی پوری جماعت کے سامنے ممکن ہے کہ کوئی فعل علانیہ طور پر خلاف سنت ہو تا رہے اور وہ اس پر ہنگامہ برپا نہ کریں بلکہ اس کے خلاف اس میں پورے ذوق و شوق سے شریک ہوں اور قلبی اطمینان کا اظہار کریں، اب مثالیں دیکھ فرمائیے۔

(۱) بانی بدعت سے سلام بند:

حضرت عبداللہ بن عمر کو ایک شخص نے سلام پہنچایا، آپ نے فرمایا میں نے سنا ہے کہ اس نے بدعت ایجاب کی ہے، اگر یہ سچ ہے تو میری طرف سے اس کو سلام پہنچانے کی کوئی حاجت نہیں، عن نافع ان رجلا اتى ابن عمر فقال ان فلانا يقرأ عليك السلام فقال انه بلغني انه قد احدث فان كان قد احدث فلا تقرأه مني السلام (مشکوٰۃ شریف ص ۲۳ باب الايمان بالقدر)

(۲) اذان کے بعد تہویب پر اظہار نفرت:

مکہ معظمہ میں مؤذن نے اذان صبح کے بعد تہویب کہی مثلاً لوگوں کو بلانے کے لئے زور سے پکارا الصلوٰۃ جماعۃ (جماعت تیار ہے) تو حضرت فاروق نے نہایت سختی کے ساتھ دھمکا کر فرمایا اليس في اذانك ما يكفيني؟ (کیا تو نے اپنی اذان میں جو کہا (حی علی الصلوٰۃ) وہ ہمیں کافی نہ تھا؟) (افانین ص ۴۸)

(۳) حضرت علیؑ نے مؤذن کو عشاء کی اذان کے بعد تہویب کرتا ہوا دیکھا تو خفا ہو کر فرمایا اس بدنی مسجد سے نکال دو ان علیاً رضی اللہ عنہ مؤذنا يشوب للعشاء، فقال اخرج هذا المبتدع من المسجد (اقامة الحجة ص ۷) (بحر الرائق ج ۱ ص ۲۶۱ باب اذان ان تحت قوله ويثوب)

(۴) حضرت ابن عمرؓ نے اذان ظہر کے بعد مؤذن کو تہویب کرتے ہوئے دیکھا تو بے حد غضب ناک ہوئے اور اپنے ساتھی ”حضرت مجاہد“ سے کہا کہ اس بدنی کے پاس سے ہمیں لے چلو (چونکہ آخری مہر میں نایمان ہوئے تھے) پھر مسجد چھوڑ کر چلے گئے اور وہاں نماز نہ پڑھی ویری عن مجاهد قال دخلت مع عبد الله بن عمر مسجدا وقد اذن فيه ونحن نريد ان نصلی فيه فخرّب المؤذن فخرج عبد الله بن عمر وقال اخرج بنا من عند هذا المبتدع ولم يصل فيه (ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۸ باب ماجاء فی التہویب فی الفجر) (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۸۶) (الاعتصام ج ۲ ص ۲۲۳) (واللفظ للترمذی)

(غور فرمائیے۔ جو حضرات اذان کی بعد ایک لفظ کا پکارنا گوارا نہیں کر سکتے تھے کیا وہ تراویح کی میں ۲۰

راعتیں برداشت کر لیتے)

(۵) خلاف سنت تقریب سے مقاطعہ:

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو ختنہ میں بلایا گیا تو انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں ختنہ کے موقعہ پر نہ ہم جاتے تھے نہ ہمیں بلایا جاتا تھا۔ (مسند امام احمد ج ۴ ص ۲۱۷)

(۶) تلبیہ کے ایک لفظ کے اضافہ سے ناراضگی:

حضرت سعد بن مالکؓ نے ایک حاجی کو تلبیہ میں لبیک ذا المعارج کہتے ہوئے سنا تو فرمایا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں یہ لفظ نہیں کہتے تھے۔ ان سعد بن مالک سمع رجلا يقول لبیک ذا المعارج فقال ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (تلبیس ابلیس ص ۱۷)

(۷) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت امیر معاویہؓ خانہ کعبہ کا طواف فرما رہے تھے، حضرت امیر معاویہؓ نے خانہ کعبہ کے تمام کونوں کو بوسہ دیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ ان دو کونوں یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کے علاوہ کسی اور گوشہ کو بوسہ نہیں دیا کرتے تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا اس مقدس گھر کی کوئی چیز بھی ایسی نہیں ہے جس کو چھوڑ دیا جائے (بوسہ نہ دیا جائے) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (تمہارے لئے رسول مقبول ﷺ کی ذات میں بہترین نمونہ ہے) (اگرچہ خانہ کعبہ کا ہر ذرہ متبرک ہے مگر ہمیں وہ عمل کرنا ہے جو آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے) حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ آپ کا فرمانا صحیح ہے (مسند امام احمد)

تنبیہ:

جو حضرات خلاف سنت بیت اللہ کو بوسہ دینا گوارا نہیں کر سکتے تھے کیا ممکن تھا کہ وہ مسجد نبوی (علی صلی اللہ علیہ وسلم) اور حرم مکہ میں معاذ اللہ بیس رکعت والی بدعت دیکھیں اور خاموش رہیں۔

(۸) بے وقت نوافل پر تنبیہ:

حضرت ابن عباسؓ نے حضرت طاؤسؓ کو عصر بعد نوافل پڑھتے دیکھ کر روکا اور فرمایا کہ خلاف سنت ہے۔ (۹) حضرت علیؓ نے عید گاہ میں نماز عید سے پہلے ایک شخص کو نفل پڑھنے سے روکا۔ اور فرمایا کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا یا کرنے کی ترغیب نہیں دی ہے۔ اس کے کرنے میں ثواب نہیں ہے، لہذا تیری یہ نماز عبث ہے اور (عبادات میں) عبث کام حرام ہے، اندیشہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی مخالفت کی وجہ سے خدا پاک تجھے عذاب دے دے۔ (مجالس الارام ۱۲۹۱۸) غور فرمائیے حضرت علیؓ دو رکعت نفل نماز کو اس لئے حرام اور مستحق عذاب سمجھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے طریقہ کے مطابق نہیں ہے لیکن تراویح کی بیس رکعت سے منع تو کیا کرتے اس کا اہتمام کرتے ہیں اور ان کو پڑھانے کے لئے امام مقرر کرتے ہیں (جیسا کہ نمبر ۲۰ میں گذر چکا ہے)

(۱۰) مسنون وقت سے پہلے خطبہ پر حاکم وقت کو تنبیہ:

حضرت ابوسعید خدریؓ نے خلیفہ مروان کو نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ یہ خلاف سنت ہے (اقلمۃ الحجۃ ص ۵)

(۱۱) بہتیت مسنونہ کے خلاف خطبہ پڑھنے پر عتاب اور برہمی:

حضرت کعب بن عجرۃؓ نے عبدالرحمن بن ام سلمہ کو خلاف سنت خطبہ بیٹھ کر پڑھتے ہوئے دیکھا تو غصہ بنا کر فرمایا۔ دیکھو! یہ خبیث خطبہ بیٹھ کر پڑھتا ہے۔ عن ابی عیبدۃ عن کعب بن عجرۃ قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن ام سلمہ یخطب قاعدا فقال انظرو الی هذا الخبیث یخطب قاعدا (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۴ کتاب الجمعة)

(۱۲) غلط فتوے پر حاکم اور قاضی (جج) کو تنبیہ:

حضرت ابو موسیٰ شمریؓ حاکم کوفہ اور حضرت سلمان بن ربیعہ قاضی کوفہ نے میراث کے ایک مسئلے میں ملیت کے دو حصے فرما کر لڑکی کو ایک اور بہن کو ایک حصہ دینے کا اور پوتی کے محروم ہونے کا فتویٰ دیا اور مستفتی و حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس بھیجا کہ اس سے تصدیق کرائے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک یہ فتویٰ صحیح نہیں تھا۔ آپ نے بردہ فرمایا میں نے آنحضرت ﷺ سے جو سنا ہے اس کے خلاف نہیں کہہ سکتا، اگر کہوں گا تو کفرام و جواراں ہوں۔ آنحضرت ﷺ کے ارشاد کے مطابق ملیت (ترکہ) لڑکی و اور سہس (چھنا سہس) پوتی و اور بقیہ ترکہ بہن دیا جائے (بخاری شریف ج ۲ ص ۹۹۷ پ ۲ کتاب الفرائض باب میراث ابنہ ابن مع ابنہ)

(۱۳) دعایا خطبہ میں خلاف سنت ہاتھ اٹھانے پر تنبیہ:

ایک شخص دو دعا میں سینہ سے اوپر تک ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر حضرت ابن عمرؓ نے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ ایس میں فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کو دعا کے وقت (سوائے کسی خاص موقعہ کے) سینہ سے اوپر تک ہاتھ اٹھاتے نہیں دیکھا۔ عن ابن عمرؓ انه یقول ان رفعکم ایدیکم بدعة مازاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا یعنی الی الصدر۔ رواہ احمد (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۶ کتاب الدعوات الفصل الثالث)

(۱۴) بشر بن مروان کو طلبہ میں ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر حضرت عبداللہ بن ربیعہؓ نے فرمایا قبح اللہ ہاتھ الیدین القصیرتین لقد ربنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یزید علی هذا و اشار ہشیم بالسبابۃ (یعنی) اللہ ان چھوٹے چھوٹے ہاتھوں کو خراب کر دے میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے نہیں دیکھا (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۸ ابواب الجمعة باب ماجاء فی کراہیۃ رفع الایدی علی السبر)۔

(۱۵) قعدہ میں دعائیں ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر حضرت عبداللہ بن ربیعہؓ نے فرمایا آنحضرت ﷺ نے جب تم

نہ سہ فارغ نہ دہولیت، دعا میں بات نہ اٹھاتے تھے۔

(۱۶) خلاف سنت تسبیح و تہلیل اور ذکر اللہ پر ناراضگی:

نماز صبح میں لوگ جمع ہو کر خاص طریقہ سے سو مرتبہ اللہ اکبر سو مرتبہ لا الہ الا اللہ سو مرتبہ سبحان اللہ پڑھتے تھے اس کی خبر حضرت عبداللہ بن مسعود کو ملی، آپ وہاں تشریف لے گئے اور فرمایا اے امت محمدیہ! تم پر افسوس تمہاری بلاست کی کٹھڑی کتنی قریب آگنی ہے۔ ابھی تمہارے نبی ﷺ کے صحابہ موجود ہیں تمہارے نبی کے کپڑے پر انہیں نہ لے ان کے برتن سلامت ہیں اور تم انہی سے بدعتوں میں مشغول ہو گئے؟ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، یا تو تم ایک ایسے دین پر ہو جو حضرت محمد ﷺ کے دین سے (نعوذ باللہ) زیادہ راستہ اور صحیح ہے یا تو تم گمراہی کے دروازے پر پہنچ گئے ہو، جو قریب کھلنے والا ہے (ازلہ الخفاء مقصد اول فصل پنجم ص ۱۳۰)

(۱۷) ایک روایت میں ہے کہ ایک جماعت بعد مغرب بیٹھا کرتی تھی اور ان میں سے ایک شخص کہتا کہ اے مہذبہ اللہ اکبر کہو اور اتنی بار سبحان اللہ کہو اور اتنی بار الحمد للہ کہو اور لوگ کہتے جاتے تھے، حضرت ابن مسعودؓ ان کی خبر دی کہ آپ ان لوگوں کے پاس گئے وہ جو چہ کہتے تھے جب آپ نے سن لیا تو آپ کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ میں عبداللہ ابن مسعودؓ ہوں، قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے بے شک یا تو تم نہایت تاریک بدعت میں مبتلا ہو گئے یا حضرت محمد ﷺ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے۔ اور پھر ان کو مسجد سے نکال دیا (الاختصاص ج ۲ ص ۱۶۵) (مجالس الارام ۱۸ ص ۱۲۵) آج بے شخص تسبیحات پڑھنے پر مسجد سے نکال دیا جائے اور تراویح کی بیس ۲۰ رعتوں پر کوئی اعتراض نہ ہو۔

(۱۸) چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے، مگر (گمہ میں یا مسجد میں تنہا) اس کے برخلاف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا کہ چھ لوگ مسجد میں ملائیے پڑھتے ہیں تو آپ نے اس کو بدعت قرار دیا۔ (صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۳۸ ابواب العسرة، باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ج ۱ ص ۲۳۸) (شرح مسلم نووی ج ۱ ص ۲۰۹)

(۱۹) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فرزند ارجمند نے نماز میں سورہ فاتحہ شروع کرتے ہوئے آواز سے ہم اللہ پڑھی تو حضرت عبداللہ نے فوراً تنبیہ فرمائی، میںا بدعت ہے بدعت سے الگ رہو۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الجمعۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم)

(۲۰) حضرت ابن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی اس نے کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ۔ یہ زائد کلمہ یعنی والسلام علی رسول اللہ۔ اپنے منہم کے لحاظ سے بالکل صحیح۔ ہے مگر اس موقع پر خلافت ہے تو حضرت موصوف نے فوراً تنبیہ کی کہ یہ آخضت صحیحہ کی تعلیم نہیں ہے (ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۸ ابواب الاواب باب ما یقول اذا عطس)

نوٹ:- اگر آٹھ میں بارہ کی زیادتی ہوئی تو کوئی کیوں نہیں بولا؟؟؟

(۲۱) حضرت طارقؓ نے ان کے بیٹے ابومالکؓ کو انہی نے نماز صبح میں ہمیشہ قنوت پڑھنے کے متعلق سوال

کیا تو آپؐ نے یہی فرمایا۔ بیٹا۔ بدعت ہے۔ نسائی شریف ج ۱ ص ۱۲۲۔

غور فرمائیے۔ جو حضرات بسم اللہ کے جہر کو۔ چھٹک کے بعد السلام علی رسول اللہ اور نماز صبح میں ہمیشہ قنوت پڑھنے جیسی معمولی باتوں کو جو انفرادی طور پر ہوتی تھیں برداشت نہیں کر سکتے ان کو بدعت قرار دے کر رد کر دیا، وہ تراویح کو کس طرح برداشت کر سکتے تھے جو انفرادی نہیں بلکہ جماعتی طور پر علانیہ ہوتی تھیں اور جن کے لئے دن اور رات کی تمام سنتوں سے زیادہ رکعتیں پڑھی جاتی تھیں یعنی دو چار نہیں بلکہ بیس رکعتیں۔

(۲۲) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی وفات ہوئی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چاہا کہ نماز جنازہ میں وہ بھی شرکت کر سکیں اس لئے فرمائش کی کہ آپ کے جنازہ کی نماز مسجد میں پڑھ لی جائے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فاتح عراق۔ نہ صرف سابقین اولین میں سے ہیں بلکہ عشرہ مبشرہ میں سے بھی ہیں اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرمائش کر رہی تھیں مگر مسجد میں نماز جنازہ خلاف سنت تھی تو کیا ہوا؟ حدیث کے الفاظ یہ ہیں فانکسر الناس ذلک علیہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس فرمائش کو تسلیم نہیں کیا گیا حضرات صحابہؓ نے انکار کر دیا۔ (صحیح مسلم شریف ص ۳۱۲ کتاب الجنائز)

اگر آٹھ رکعت کے بجائے بیس رکعت بدعت تھیں اور آنحضرت ﷺ سے ان کا ثبوت نہیں تھا تو تعجب ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کا یہ جذبہ انکار بیس رکعتوں کے بارے میں کیوں نہیں رونما ہوا۔

(۲۳) حضرت عمرؓ نے انگلی کی دیت میں ایک فیصلہ صادر فرمایا۔ پھر آپ کے سامنے آنحضرت ﷺ کا فرمان پیش کیا گیا جو اس فیصلہ کے خلاف تھا حضرت عمرؓ نے فوراً ہی اپنا فیصلہ بدل دیا۔ (سیرۃ ابن الخطاب ابن الجوزی ص ۱۲۵)

نوٹ:- بیس رکعت کا فیصلہ اگر آنحضرت ﷺ کے خلاف تھا تو کیوں کسی نے اس کو پیش نہیں کیا۔ (۲۴) حضرت عمرؓ نے ایک زانیہ کے سنگسار کرنے کا فیصلہ صادر کیا۔ یہ زانیہ دیوانی تھی حضرت علیؓ کو علم ہوا تو آپ نے اس کی مخالفت کی اور دلیل یہ پیش کی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تین قسم کے آدمی مرفوع القلم ہیں۔ (۱) سونے والا جب تک بیدار نہ ہو (۲) بچہ جب تک بالغ نہ ہو (۳) مجنون جب تک ہوش میں نہ آئے۔ حضرت عمرؓ نے فوراً اپنا فیصلہ واپس لے لیا۔ (مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۴۰) حضرت عمرؓ نے صرف فیصلہ واپس ہی نہیں لیا بلکہ آپ نے حضرت علیؓ کا شکریہ ادا کیا کہ غلطی پر متنبہ کر دیا اور جیسا کہ مشہور ہے اسی موقع پر حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا لو لا علی لہلک عمر۔ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا ہوتا۔

بہر حال جماعت صحابہ کے متفقہ عمل اور بیس رکعت کو خلاف سنت بتلانا غلط ضد اور ہٹ دھرمی ہے، صحابہ کا یہ متفقہ فیصلہ واجب العمل ہے۔ اس فیصلہ کو عمل کے لئے نا کافی سمجھنا اور دوسرے دلائل کا مطالبہ کرنا جہالت و ضلالت ہے۔

حضرت ابویوب تختیانی روایت فرماتے ہیں اذا حدث الرجل بالسنة فقال وعنا من هذا وحدثنا بما في القرآن فاعلم انه ضال (ترجمہ) جب تو کسی کو سنت طریقہ بتلائے اور وہ کہے کہ اس کو چھوڑ، قرآن کیا کہتا ہے یہ بتا، تو وہ شخص گمراہ ہے (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۵۶)

اتباع سنت کا شوق:

حضرت حق جل مجدہ نے (۱) آنحضرت ﷺ کو حکم فرمایا۔

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني (سورہ آل عمران)

آپ فرما دیجئے کہ (اے مسلمانو!) اگر تمہیں اللہ سے محبت ہے تو اس کی عملی صورت یہ ہے کہ میری اتباع کرو۔ اور میرے نقش قدم پر چلو۔

(۲) مسلمانوں کو تنبیہ فرمائی:-

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة. تا آخر آیت سورہ احزاب ع ۳.

بے شک تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو، رسول اللہ کی ذات مبارک میں ایک عمدہ نمونہ ہے۔

آنحضرت ﷺ نے حب رسول اور حب خدا کا معیار یہ فرمایا:-

لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام)

(یعنی) تم میں سے کسی کا بھی ایمان قابل ذکر نہیں ہے جب تک یہ صورت نہ ہو کہ اس کی چاہ (اس کا جذبہ

اور رجحان خاطر) اس کے تابع نہ ہو جائے جس کو لے کر میں آیا ہوں۔

صحابہ کرام اللہ اور رسول کے ان ارشادات مبارکہ کی مثال کامل اور بہترین نمونہ تھے۔ ایک طرف ان کو بدعت سے بغض اور سخت ترین نفرت تھی جس کی مثالیں گزشتہ صفحات میں گزریں تو دوسری جانب آنحضرت ﷺ کی اتباع کے حریص۔ نقش قدم کے عاشق۔ اور سید الانبیاء محبوب رب العالمین کے اشاروں پر جان دینے والے تھے (رضی اللہ عنہم اجمعین) اس سلسلہ میں بے شمار مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں، ضخیم ضخیم کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ ہم یہاں صرف چند مثالیں پیش کر رہے ہیں۔

(۱) آنحضرت ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے اجلسوا بیٹھ جاؤ حضرت عبداللہ ابن مسعود مسجد

کے دروازے پر ہیں (جہاں جوتیاں اتاری جاتی ہیں) جیسے ہی یہ ارشاد کانوں میں پڑتا ہے وہیں بیٹھ جاتے ہیں (مسلم شریف)

(۲) آنحضرت ﷺ امامت فرما رہے ہیں۔ نعلین زیر پا ہیں، دفعۃً نعلین نکال دیتے ہیں۔ جن کے پیروں

میں نعل تھے وہ بھی فوراً اتار دیتے ہیں۔ نماز سے فراغت کے بعد آنحضرت ﷺ نے فرمایا آپ صاحبان نے نعل

کیوں اتار دیئے۔ صحابہ نے عرض کیا اس لئے کہ حضور نے اتار دیئے تھے (بیہقی) ارشاد ہوا میں نے تو اس لئے

اتارے) تھے کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھ بتایا کہ نعل میں کچھ نجاست لگی ہوئی ہے۔ (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۰۲

باب الصلوٰۃ فی الفصل)

(۳) آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب غصہ آئے تو اگر کھڑا ہے تو بیٹھ جائے اور بیٹھا ہے تو لیٹ جائے۔

غصہ جاتا رہے گا سیدنا ابوذر غفاریؓ باغ میں پانی دے رہے تھے ایک شخص نے ایسی حرکت کی کہ نالی کی پال نوٹ گئی

اور پانی باہر نکل کر باہر بہنے لگا۔ حضرت ابو ذرؓ کو غصہ آیا۔ مگر فوراً آنحضرت ﷺ کا ارشاد یاد آ گیا۔ آپ وہیں کچھ اور پانی میں بیٹھ گئے۔ سارے کپڑے لت پت ہو گئے مگر آنحضرت ﷺ کے ارشاد گرامی کی تعمیل میں تاخیر برداشت نہیں کی (مسند احمد ج ۵ ص ۱۵۲)

(۴) آنحضرت ﷺ کی تعلیم ہے کہ کھانے کی چیز اگر زمین پر گر جائے تو اس کو چھوڑ نہ دو یہ کفرانِ نعمت ہے شیطان اس سے خوش ہوتا ہے۔ تم شیطان کو خوش مت کرو۔ بلکہ نوالہ گر گیا ہے تو اس کو اٹھا لو اور مٹی لگ گئی ہے تو اسے صاف کر کے باقی کھا لو۔

ایک مرتبہ حضرت حذیفہ ابن یمانؓ کے دست مبارک سے نوالہ گر گیا۔ وہاں جمی لوگ موجود تھے جو دیکھ رہے تھے ان کے یہاں گرے ہوئے ٹکڑے کا اٹھانا بہت معیوب تھا۔ حضرت حذیفہؓ گرا ہوا نوالہ اٹھانے لگے تو کسی نے کہا، یہاں یہ حرکت نہ کیجئے یہاں جمی موجود ہیں جو اس بات کو بہت حقیر سمجھتے ہیں۔ حضرت حذیفہؓ نے بدست جواب دیا۔ اأترك سنة حبیبی لھو لا، الحمقاء۔ کیا ان احمقوں کی خاطر میں اپنے محبوب (ﷺ) کی سنت ترک کر دوں۔ التنبہ فی الاسلام ج ۸ ص ۷۸ مختصراً

(۵) سیدنا عمر فاروقؓ کا یہ واقعہ بہت مشہور ہے کہ حج بیت اللہ کو تشریف لے گئے، جب حجر اسود بوسہ دینے لگے تو فرمایا میں جانتا ہوں تو پتھر ہے، نہ کسی کو نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان، اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ آنحضرت ﷺ نے تمہیں بوسہ دیا ہے تو میں ہرگز بوسہ نہ دیتا۔ (بخاری شریف وغیرہ کتاب المناسک باب ما ذکر فی الحجر الاسود ج ۱ ص ۲۱۷)

(۶) خانہ کعبہ میں ایک خزانہ تھا۔ مشرکین چڑھاوے میں سونے چاندی کی قیمتی چیزیں بھیجتے کیا کرتے تھے، وہ اس خزانہ میں جمع کر دی جاتی تھیں۔ اسلام نے اس چڑھاوے کی اجازت نہیں دی مگر اس خزانہ کو ختم بھی نہیں کیا۔ حضرت شیبہؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز عمر فاروقؓ خانہ کعبہ کے قریب تشریف فرما تھے۔ آپ نے فرمایا۔ میں چاہتا ہوں کہ خانہ کعبہ میں جو کچھ سنہری روپیلی دولت جمع ہے سب تقسیم کر دوں۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کے دونوں بزرگ رفقاء (آنحضرت ﷺ اور خلیفہ اول صدیق اکبرؓ) نے تو یہ کیا نہیں (جیسے ہی یہ سنا فاروقؓ اعظمؓ کا ارادہ منسوخ ہو گیا) فرمایا۔ یہ دونوں تو وہ ہیں جن کی میں پیروی کرتا ہوں۔ (بخاری شریف ص ۷۲ کتاب المناسک باب کسوة اللعبة)

(۷) ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے وہ تمام مقامات یاد کر رکھے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے سفر حج میں قیام فرمایا تھا۔ نماز پڑھی تھی۔ یا کوئی کام کیا تھا (بخاری) نے انہیں کی روایت سے ان تمام مقامات کا نشان اور پتہ بتایا ہے (ص ۷۰ باب المساجد التي علی طرق المدینة والمواضع التي فیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب حج کے لئے تشریف لے جاتے تو جہاں جہاں آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔ وہاں نماز پڑھتے اور جہاں جو کام کیا تھا، وہاں وہ کام کرتے۔ حرقات اور مزدلفہ کے درمیان ایک گھائی میں تشریف لے جا کر آنحضرت ﷺ نے قضاء حاجت کی تھی پھر وضو کیا تھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس گھائی میں جاتے اور جہاں آنحضرت ﷺ نے وضو کیا تھا وہاں وضو کرتے۔ (بخاری شریف ص ۲۲۶ کتاب المناسک باب النزول بین العرفہ وجمع)

(۸) ۳۷ھ میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ شہید کئے گئے۔ تاریخ اسلام کا مشہور ظالم تاج بن یوسف تاجز کا

کورنر بنایا گیا۔ حج کا زمانہ آیا تو لوگوں میں بہت نیچنی پھیلی ہوئی تھی اور یقین تھا کہ اس موقع پر دوبارہ جنگ چھڑ جائے گی۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے سفر حج کا ارادہ کیا۔ صاحبزادوں نے منع کیا کہ جنگ کا خطرہ ہے۔ ممکن ہے آپ حرم اعبہ تک نہ پہنچ سکیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب دیا۔ جب آنحضرت ﷺ نے (صلح حدیبیہ سے پہلے) عمرہ کا ارادہ کیا تھا تب بھی بہت خطرہ تھا یعنی جنگ کے خطرہ کی وجہ سے ملتوی کر دینا خلاف سنت ہے۔ پھر فرمایا اگر مجھے روک دیا گیا تو آنحضرت ﷺ کی دوسری سنت سامنے ہے۔ آنحضرت ﷺ کو بھی داخلہ مکہ سے روک دیا تھا۔ آپ نے ہدیٰ ذبح کی اور احرام ختم کر دیا لہذا میں بھی ہدیٰ کا جانور ساتھ لے جا رہا ہوں اگر مجھے روک دیا گیا تو میں بھی وہی کروں گا جو آنحضرت ﷺ نے کیا تھا۔ (بخاری شریف ص ۲۲۲ باب لحواف القارن)

صلح حدیبیہ کا مشہور واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ چودہ سو جاں نثاروں کی ساتھ عمرہ کے لئے تشریف لے گئے۔ مکہ معظمہ کے قریب مقام حدیبیہ تک پہنچے تھے کہ مشرکین مکہ نے آپ کے بڑھنے سے روک دیا۔ آنحضرت ﷺ جنگ کے بجائے صلح کو پسند کیا۔ کفار قریش کی طرف سے عروہ بن مسعود بات چیت کرنے آئے۔ جو گفتگو کی اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔ یہاں یہ عرض کرنا ہے کہ عروہ بن مسعود نے اثناء گفتگو میں صحابہ کرام کا جو رنگ دیکھا تو اس نے واپس جا کر قریش کے سرداروں سے کہا۔

حضرات! میں بادشاہوں کے درباروں میں جاتا رہتا ہوں شاہ ایران اور شاہ روم کے درباروں میں بھی گیا ہوں۔ میں شاہ جیش نجاشی کی دربار میں بھی گیا ہوں۔ میں نے کسی بادشاہ کے جان نثاروں کو اپنے بادشاہ کی اتنی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا جتنی تعظیم محمد کے ساتھی محمد کی کرتے ہیں (ﷺ) خدا کی قسم میں نے یہ دیکھا کہ محمد کھنکارتے ہیں تو اس کیساتھ کھنکار (لعاب دہن) کو زمین پر نہ گرنے نہیں دیتے (کھنکار کسی کی ہتھیلی پر پڑتی ہے تو وہ فوراً اس کو چہرے پر اور اپنے بدن پر مل لیتا ہے) کو یا عطر میدہ آگیا (جہاں کسی بات کا اشارہ پاتے ہیں وہ تعظیم کے لئے چھپتے ہیں۔ محمد وضو کرتے ہیں تو جو پانی گرتا ہے اس پر اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے آپس میں لڑنے لگیں گے۔ جہاں آپ نے کچھ بولنا شروع کیا سب دم بخود خاموش ہو جاتے ہیں اور حالت یہ ہے کہ محمد کی تعظیم کی وجہ سے نظراٹھا کر نہیں دیکھتے۔ بخاری شریف ص ۳۷۹ باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب و کتاب الشروط مع الناس بالقول۔

نقش پا رسول اللہ پر اس طرح جاں نثاری اور فدائیت کی سینکڑوں مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ یاد رکھنے کی بات یہ ہے کہ جو فداکار لعاب دہن کو زمین پر نہ گرنے دیں کیا ممکن ہے وہ رسول اللہ ﷺ کی کسی سنت کو نظر انداز کر دیں؟

تراویح اور حفاظت قرآن

ان علینا جمعہ وقرأانہ

سامرودی صاحب فرماتے ہیں کہ بیس رکعت تراویح کا ثبوت کسی ضعیف حدیث سے بھی پیش نہیں کیا جاسکتا اور جن کو اللہ تعالیٰ نے وقت نظر و ملاحظہ فرمائی اور جن کو مالک یوم الدین نے توفیق بخشی ہے کہ وہ حقائق پر زیادہ کبرائی سے نظر ڈالیں۔ وہ بیس رکعت تراویح کا سلسلہ قرآن پاک سے جوڑتے ہیں اور اس کو وعدہ خداوندی۔ انا نحن نزلنا الذکر وانا نحن لحافظون۔ اور انا علینا جمعہ وقرأانہ کی تکمیل قرار دیتے ہیں۔

اس کی وضاحت معنی خیز اور نہایت دلچسپ ہے۔

وضاحت:

سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے دور خلافت کا آغاز تھا اور آنحضرت ﷺ کی وفات پر چند ماہ گذرے تھے کہ میلہ کذاب سے خون ریز جنگ ہوئی جس میں کئی ہزار صحابہ شہید ہوئے جن میں سات سو حفاظ قرآن تھے۔ جنگ ختم ہوئی، مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے فتح بخشی۔ میلہ کذاب اور اس کی امت کا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے خاتمہ ہو گیا۔ یہ صدیق اکبرؓ کا عظیم الشان کارنامہ تھا جس کو اسلام کی عظیم الشان تاریخ کی اساس قرار دیا گیا ہے۔ مگر سات سو حفاظ قرآن کی شہادت معمولی بات نہیں تھی۔ آنحضرت ﷺ ہر ایک آیت کو جیسے ہی نازل ہوتی قلمبند کرادیا کرتے تھے۔ تمام آیتیں اور سورتیں لکھی ہوئی موجود تھیں۔ مگر یکجا نہیں تھیں۔ حضرت عمر فاروقؓ کے قاب مبارک میں اللہ تعالیٰ نے یہ احساس پیدا کیا کہ اگر آیات کلام اللہ اور سورتیں یونہی منتشر رہیں اور جن کو پورا قرآن پاک یاد ہے وہ ایسے ہی شہید ہوتے رہے تو فتنہ عظیم رونما ہوگا۔ بہت ممکن ہے معاذ اللہ قرآن شریف کا بہت بڑا حصہ اس طرح ضائع ہو جائے لہذا ضروری ہے کہ قرآن حکیم نہ صرف سینوں میں نہ رہے بلکہ کتابی شکل میں یکجا جمع ہو جائے۔

یہ ایک عظیم الشان کام تھا۔ وہی الہی سے اس کا تعلق تھا جو اسلام کا بنیادی سرمایہ ہے یہ کام سرکاری طور پر پورے اہتمام کے ساتھ ہونا ضروری تھا۔ لہذا حضرت عمر فاروقؓ خلیفہ رسول اللہ ﷺ (ابو بکر صدیقؓ) کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تجویز پیش کی کہ پورے قرآن پاک کو کتابی شکل میں یکجا ہونا چاہئے۔

صدیق اکبرؓ نے تجویز سنی۔ تو دین میں کوئی نئی بات پیدا کرنے سے جو نفرت ان کے مقدس قلوب میں بائزیں تھی۔ اس کی بنا پر پہلے تو حضرت صدیقؓ نے جرح کی۔

کیفُ تفعل شیناً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا اسے آپ کیسے کر سکتے ہیں؟

عمر فاروقؓ نے فرمایا۔ خداوند خیر (قسم بخدا یہ کام لامحالہ اچھا ہے) پھر ان دونوں مقدمین کے درمیان بحث ہوئی۔ اس بحث کی تفصیل تو معلوم نہیں ہے البتہ حضرت صدیقؓ کا یہ ارشاد نقل کیا جاتا ہے۔

فلم یزل عمر یراجعنی حتی شرح اللہ صدری لذلك۔ ورایت فی ذلک الذی راٰی عمر

عمر مجھ سے الٹ پھیر (بحث) کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی اس کام کے لئے شرح صدر عطا فرمایا (اللہ نے میرا سینہ بھی اس کام کے لئے کھول دیا ذہن کی گنجشک جاتی رہی) اور میری بھی اس بارے میں وہی رائے ہو گئی جو عمر فاروق (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی ان دونوں حضرات کی رائے متفق ہو گئی تو پھر حضرت زید بن ثابتؓ کو اس خدمت پر مامور کرنے کے لئے طلب فرمایا۔

حضرت زید بن ثابتؓ و مقتدر صحابی تھے کہ آنحضرت ﷺ نے کتابت وحی کی خدمت ان کے سپرد فرما رکھی تھی ان کی موجودگی میں وحی نازل ہوتی تو یہی قلمبند کیا کرتے تھے، بہت ذہین، صاحب فہم و ذکا اور اپنے کام میں نہایت پست اور مستعد تھے صحابہ کرام کے معتمد تھے۔ مگر جب حضرت صدیقؓ نے ان پر واضح کیا کہ ان کو جمع قرآن کی خدمت انجام دینی ہے تو یہی سوال آپؐ نے بھی کیا۔

”کیف تفعلون شینا لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

(آپ صاحبان وہ کام کیسے کر سکتے ہیں جو آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا۔) اور پھر خود حضرت زید بن ثابتؓ کا

بیان ہے۔

”فلم یزل ابو بکر یراجعنی حتی شرح اللہ صدی للذی شرح له صدر ابی بکر و عمر۔“

(حضرت ابو بکر مجھ سے جواب و سوال (الٹ پھیر) کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ میرا سینہ بھی اس

کام کے لئے کھول دیا) (مجھے بھی شرح صدر ہو گیا) جس کے لئے ابو بکر و عمر کو شرح صدر ہو چکا تھا۔)

اس کے بعد حضرت زید بن ثابتؓ نے نہایت جانفشانی اور پورے حزم و احتیاط سے یہ خدمت انجام دی اور قرآن حکیم کا نسخہ مرتب کیا جو خلیفہ رسول اللہ ﷺ (ابو بکر صدیقؓ) کی تحویل میں رہا۔ ان کی وفات کے بعد خلیفہ دوم (عمر فاروقؓ) کی تحویل میں رہا۔ انہوں نے اپنی صاحبزادی ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ کر دیا۔ بخاری شریف ص ۷۵ باب جمع القرآن۔

اس کے بعد جب حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنے دور خلافت میں دیکھا کہ تراویح کی سنت جو آنحضرت ﷺ نے قائم فرمائی تھی (کہ دو روز صحابہ کرام کو تراویح پڑھانے کے بعد جماعت سے اجتناب کیا تھا) صحابہ کرام اس پر عمل پیرا ہیں نیز آنحضرت ﷺ کے ارشاد گرامی من قام رمضان ایماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبہ (۱) (صحاح) پر اس طرح عمل کرتے ہیں کہ دن کو روزہ رکھتے ہیں اور رات کو نفلیں پڑھتے ہیں، کچھ الگ الگ پڑھتے ہیں اور کچھ جماعت بنا لیتے ہیں۔ چھوٹی چھوٹی جماعتیں متعدد ہو جاتی ہیں تو آپؐ نے ارادہ کیا کہ ان سب کی ایک جماعت ہو جائے اور حضرت ابی بن کعبؓ جن کو لسان رسالت (علیٰ صاحبها الصلوٰۃ والسلام) نے ”افراء ہم کتاب اللہ“ کے مخصوص خطاب کا شرف عطا فرمایا تھا۔ وہ ان کو تراویح پڑھایا کریں تو کنز العمال میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو بلا کر ان پر اپنا یہ ارادہ اور یہ منصوبہ ظاہر فرمایا تو حضرت ابن کعبؓ نے بھی یہی ترجیح کی کہ جماعت کی یہ صورت جو آنحضرت ﷺ کے زمانے میں جاری نہیں رہی آپؐ اس کو کیسے جاری فرماتے ہیں۔ اس

(۱) جو شخص (اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر) ایمان و یقین رکھتے ہوئے ثواب حاصل کرنے کی نیت سے رمضان کی راتوں میں قیام کرے اس کے پچھلے گناہ سب بخش دیئے جائیں گے۔

پر بحث ہوئی اور نتیجہ میں حضرت ابی بن اعب و بھی اسی طرح شرح صدر ہو گیا جیسے سیدنا حضرت عمر فاروق کو پہلے ہو چکا تھا۔ تب آپ نے حضرت فاروق سے ارشاد پر عمل شروع کیا (کنز العمال ج ۴ ص ۲۸۴) اور اس طرح تراویح کی باقاعدہ جماعت ہونے لگی۔

یہ واقعات کا ایک سلسلہ ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں۔ یہ درحقیقت تکمیل ہے ان وعدوں کی جو قرآن حکیم کی ان آیتوں میں لیا گیا تھا۔

الف. انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون (ب) اور ولا تحرک به لسانک لتعجل به .

ان علینا جمعه وقرانه .

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں :-

باید دانست کہ جمع کروانہ شیخین قرآن عظیم را در مصاحف سبیل حفظ آں شد کہ خدا تعالیٰ بر خود لازم ساختہ بود وعدہ اں فرمودہ و فی الحقیقت ایں جمع فعل حق است و انجامز وعدہ اوست کہ بردست شیخین ظہور یافت . (ازالہ الخفاء ج ۱ ص ۵۱) جاننا چاہئے کہ حضرات شیخین (حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کا قرآن حکیم کو مصاحف میں جمع کرنا۔ قرآن حکیم کے تحفظ کا راستہ اور طریقہ تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر لازم فرمایا تھا اور اس کا وعدہ کیا تھا (کہ ارشاد ہوا تھا ہم نبی ہیں اس کے محافظ) درحقیقت یہ جمع کرنا حضرت حق جل مجدہ کا فعل اور اپنے وعدہ کو پورا کر دینا تھا جس کا ظہور حضرت شیخین کے دست مبارک پر ہوا۔

دوسری آیت (ب) کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے نبی (ﷺ) سے فرما رہے ہیں آپ اس فکر میں نہ پڑیں کہ جو آیتیں نازل ہو رہی ہیں وہ کس طرح یاد رہیں گی اور یاد رکھنے کی خاطر اپنے ذہن کو حفظ کرنے کی مشقت میں مشغول نہ کریں۔ یہ کام آپ کا نہیں ہے یہ ہمارا کام ہے جس کا ظہور آپ کی تبلیغ (نبی الہی کو سنا دینے) کے وقت سے عرصہ بعد ہوگا آپ کا کام یہ ہے کہ جب حضرت جبرائیل کی زبانی اس کی تلاوت کی جائے تو آپ کان لگا کر سنتے رہیں۔ ”چون بر زبان جبرائیل تلاوت آن نسیم در پے استماع آن باش۔“

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اس وعدہ خداوندی کی تکمیل کی پہلی منزل تو یہ تھی کہ جیسے ہی حضرت جبرائیل علیہ السلام سے آپ وحی الہی سنتے تھے بخاطر متمکن سے شدہ ذہن میں جم جاتی تھی۔ چنانچہ بطور خرق عادت (اور بطور معجزہ) یہ ہوتا تھا کہ قرآن پاک یا قرآن پاک کی کسی آیت کے یاد کرنے میں جو مشقت امت کو برداشت کرتی پڑتی ہے (کہ بار بار یاد کرتے ہیں جب آیت یاد ہوتی ہے) آنحضرت ﷺ کو یاد کرنا تو درکنار دھرانے کی ضرورت بھی نہیں ہوتی تھی۔ خود بخود یاد ہو جاتی تھی۔

دوسری منزل یہ تھی کہ حضرات شیخین کو اس طرح جمع قرآن پر آمادہ کیا۔ یہ ان علینا جمعہ (بے شک ہمارے ذمہ ہے اس کا جمع کرنا) کی ذمہ داری کی عملی صورت تھی۔ (ازالہ الخفاء ص ۵۰ و ص ۵۱)

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ فاروق اعظمؓ ہی کی وہ شخصیت ہے جو تبلیغ قرآن اور اشاعت قرآن کے سلسلہ میں آنحضرت ﷺ اور امت کے درمیان واسطہ بنی۔ آج کسی بھی گروہ اور کسی بھی طبقہ کا مسلمان قرآن شریف

پڑھتا ہے تو منت فاروق اعظم بزرگوار است“ (ازالۃ الخفاف ج ۲ ص ۲۰۹) حضرت فاروق کا احسان عظیم اس کی گردن پر ہے۔

حضرت شاہ صاحب کچھ تفصیل کرنے کے بعد بطور خلاصہ فرماتے ہیں۔

اول کسیک داعیہ البیہ در خاطر اور یرزش نمود و اور بمنزلہ جارحہ خود ساخت در اتمام مراد خویش کہ مضمون و انالہ لحاظون باشد و فحوائے ان علینا جمعه و قرآنہ فاروق اعظم است۔

سب سے پہلا شخص جس کے دل میں تقاضا خداوندی کا نزول ہوا (یرزش ہوئی اور جس کو مشیت خداوندی نے ”انالہ لحاظون“ اور ”ان علینا جمعه و قرآنہ“ کے منشاء کی تکمیل کے لئے اپنا آلہ اور جارحہ (ظاہری سبب) بنایا وہ فاروق اعظم ہیں۔

حضرت شاہ صاحب جمع قرآن۔ حفاظت اور نشر و اشاعت کی ان صورتوں کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں جو حضرت فاروق اعظم نے اختیار فرمائیں مثلاً قرآن پاک کو کتابی شکل میں مرتب کرانا۔ ہر ایک آیت کے بارے میں علیحدہ علیحدہ تحقیق و تفتیش۔ حفظ کلام اللہ کی ترغیب، کلام پاک حفظ کرانے کے لئے اساتذہ کا تقرر وغیرہ انہیں خدمات کا ایک اہم باب وہ ہے جس کو بخاری اور مسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عبدالقاری کی سند سے نقل کیا ہے کہ رمضان کی ایک شب کو میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ مسجد میں گیا تو دیکھا کہ صحابہ کرام متفرق جماعتوں میں بٹے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں کوئی اپنی نماز الگ پڑھ رہا ہے اور کوئی امام بنا ہوا ہے کچھ صحابہ اس کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں اور جماعت سے نماز پڑھ رہے ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا ان سب کو ایک قاری پر جمع کر دوں تو بہت بہتر اور افضل ہو۔ چنانچہ حضرت ابی ابن کعبؓ کو ان کا امام مقرر فرمایا اور سب کو ایک ساتھ کر دیا۔ فجمعہم علی ابی بن کعبؓ۔ بخاری شریف ص ۲۶۹ باب فضل من قام رمضان۔

یہ وہی تراویح ہیں جن کے لئے سامروندی صاحب حدیث ضعیف کا مطالبہ کر رہے ہیں اور حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کو آلہ اور جارحہ بنا کر اپنا وعدہ پورا فرمایا ہے۔ غالباً یہی حقیقت تھی جس کو ان بزرگوں نے (حضرت حماد بن عمارؓ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم) نے اس وقت پیش نظر رکھا جب غور و خوض اور بحث فرما رہے تھے۔ ورنہ کیا مجال تھی عمر فاروقؓ کی کہ وہ کلام اللہ شریف اور نماز باجماعت کے بارے میں اپنی عقل چلاتے اور من مانی کرتے۔ معاذ اللہ۔ (کبرت کلمۃ تخرج من افواہہم)۔

گروہ اہل حدیث کے مسلم متقدمی و پیشوا حضرت مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی لکھتے ہیں:۔ صحابہؓ کی یہ عادت تھی کہ بلا حکم اور بلا اجازت رسول اللہ ﷺ کے کوئی شرعی اور دینی کام محض اپنی طرف سے قائم و جاری نہیں کرتے تھے۔ (مجموعہ فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۳۵۸)

جماعت صحابہ معیار حق ہے

کتاب اللہ اور احادیث مقدسہ کی روشنی میں

سامرودی صاحب کے یہ فقرے کتنے کستاخانہ ہیں:-

”بنی صاحب نے بیس ۲۰ رکعات تو پڑھی ہی نہیں ہیں۔ البتہ لوگوں (صحابہ) نے بعد میں زیادہ (بیس ۲۰ رکعات تراویح) پڑھی ہیں۔ اب یہی سوچنا اور انصاف کرنا ہے کہ ہمارے لئے خدا پاک نے بنی صاحب کی فرماں برداری اور تابعداری کرنی فرض قرار دی ہے یا کہ لوگوں (صحابہ) کی؟ دین، اسلام، شریعت کے قائم کرنے کا حق کیا خدا پاک نے کسی امتی کو دیا ہے؟ لوگ (صحابہ) کا زیادہ مقدار (۲۰ رکعات) تراویح پڑھنے پر دھوکہ نہ کھانا۔ (بنی کی نماز حراتی ص ۵۴)

یہ لوگ کون ہیں؟ ظاہر ہے صحابہ کرام ہیں (رضی اللہ عنہم) اسی سلسلہ میں سامرودی صاحب یہ بھی فرما رہے ہیں:-

اب یہی غور و انصاف کی بات ہے کہ ہمارے لئے اللہ تعالیٰ نے حضور ہی کی اتباع اور فرماں برداری قرار دی ہے یا لوگوں کی۔ دین۔ اسلام۔ شریعت کے قائم کرنے کا حق کیا اللہ تعالیٰ نے کسی امتی کو دیا ہے؟ (حوالہ مذکور) ان فقروں کا واضح اور کھلا ہوا مطالب یہ ہے کہ سامرودی صاحب صحابہ کرام کو بھی اپنے جیسے لوگوں کی جماعت قرار دے رہے ہیں اور جس طرح ہم جیسے لوگوں کا کردار کوئی شرعی حجت اور معیار حق نہیں ہے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کو بھی معیار حق اور ان کے کردار اور فیصلوں کو حجت شرعی نہیں مانتے مگر اس کے معنی یہ ہیں کہ سامرودی صاحب کو نہ کتاب اللہ کی خبر ہے نہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد مبارکہ کی۔ اگر ان کو تلاوت کلام اللہ کی توفیق ہوتی ہے تو ان کی تلاوت آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد کرامی کے صدق ہے ”لا یجاوز حنا جرہم“ یعنی محض طلق اور زبان کی حرکت تک تلاوت کا اثر ہوتا ہے۔ آگے نہیں بڑھتا۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ نے اپنی مشہور تصنیف ”ازلہ الخفا“ میں قرآن پاک کی تقریباً سو آیتیں پیش کی ہیں، جن کا واضح منشا یہ ہے کہ جماعت صحابہ کو مسلمانوں کی عام جماعتوں پر قیاس کرنا غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو وہ شرف بخشا ہے کہ نہ صرف یہ کہ وہ اس امت کا بہترین طبقہ اور خیر لہ۔ اور لہٰذا وسطاً کا صحیح ترین مصداق اول ہیں بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ جماعت انبیاء علیہم السلام کے بعد صرف جماعت صحابہ ہی ہے جس کو پوری کائنات کی آنکھ کا تارا کہا جاسکتا ہے اور جو یقیناً معیار حق ہیں۔ حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب مدظلہ نے ان آیات کو بہت ہی موزوں اور مناسب ترتیب کے ساتھ مجدد زریں میں جمع کر دیا ہے جو اردوں میں ازلہ الخفا کی بہترین شرح ہے تفصیل کو ان کتابوں کے حوالے کرتے ہوئے ہم یہاں صرف تین آیتیں پیش کرتے ہیں۔ فیصلہ خود آپ کے حوالہ ہے۔

ارشاد ربانی ہے۔

۱. فانزل اللہ سیکنتہ علی رسولہ و علی المؤمنین و الزمہم کلمۃ التقوی و کانوا احق بہا

واہلہا . وکان اللہ بکل شئی علیماً . (سورۃ فتح ۳۷)

ترجمہ:- پس نازل کیا اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے سکون (اور اطمینان) اپنے رسول پر اور مومنین پر، اور ان کو جمادیا۔ تقویٰ کی بات پر (چپکادی ان پر تقویٰ کی بات) اور یہ مومنین اس کی سب سے زیادہ مستحق تھے۔ اور اس کے اہل تھے۔ (اس وضاحت کی ضرورت نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ کے دور مسعود میں جو مومنین تھے۔ وہ صحابہ ہی تھے) اور اللہ تعالیٰ ہر بات کا پورا علم رکھتا ہے۔

۲۔ دوسری آیت ولکن اللہ حب الیکم الایمان وزینہ فی قلوبکم . وکرہ الیکم الکفر

والفسوق والعصیان اولنک ہم الراشدون فضلاً من اللہ ونعمۃ واللہ علیم حکیم . (سورۃ حجرات ۱۷)
ترجمہ:- لیکن اللہ تعالیٰ نے محبوب کر دیا۔ تمہارے لئے ایمان (تمہارے دلوں میں اس کی محبت کوٹ کوٹ کر بھری دی۔ اور ایمان کو آراستہ کر دیا) (سجادیا) تمہارے دلوں میں اور تمہارے اندر پوری کراہیت پیدا کر دی کفر سے۔ فسق سے اور حکم عدولی سے۔ یہی ہیں وہ جو راہ راست پر ہیں (راشد ہیں) اللہ تعالیٰ کے فضل و انعام سے اور اللہ بہت جاننے والا اور بڑی حکمت والا ہے (سورۃ حجرات ۱۳)

کلام اللہ شریف سے بڑھ کر کس کی شہادت ہو سکتی ہے؟ کسی کو معیار حق اس لئے قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس میں فسق و کفر یا حکم عدولی کے جراثیم ہوتے ہیں لیکن جن برگزیدہ ہستیوں کو اور پوری کائنات کے جن منتخب افراد کو آنحضرت ﷺ کی رفاقت کا شرف حاصل ہوا تھا ان کے متعلق کتاب اللہ شریف کی شہادت یہ ہے کہ ان جراثیم سے ان کے دماغ پاک ہو چکے ہیں، ان کے مقدس ذہنوں میں کفر و عصیاں اور فسق و فجور کے جراثیم نہیں رہے بلکہ ان سے کراہیت اور ان باتوں سے نفرت ان کے پاک ذہنوں میں رچ گئی ہے۔ کفر و فسق کے برخلاف ایمان کی محبت ان مقدس ذہنوں میں کوٹ کوٹ کر بھری گئی ہے اور ان کے دلوں میں ایمان کو سجادیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر سکون نازل ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کلمہ تقویٰ ان پر چپکا دیا ہے (اور روح تقویٰ کو ان کے رگ و پے میں جاری اور ساری کر دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس مقدس جماعت کو ایسی موزوں فطرت عطا فرمائی ہے کہ یہ جماعت اس کی اہل ہے کہ کلمہ تقویٰ ان کے سر کا تاج اور ان کی سیرت و جبلت کا پیوند بن جائے ان خصوصیتوں کی بنا پر ان برگزیدہ شخصیتوں کے متعلق کتاب اللہ کا اعلان اور فیصلہ یہ ہے۔

اولنک ہم الراشدون O

یہی ہیں وہ جو راہ راست پر ہیں۔

۳۔ تیسری آیت۔ السابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوہم

باحسان . رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ . (سورۃ توبہ)

آگے بڑھ کر اسلام لانے میں پہل کرنے والے اور جو اچھے کردار کے ساتھ ان کے تابع ہوئے ہیں اور ان کے بعد ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا اور وہ اپنے خدا سے راضی ہو گئے۔

اب معیار حق کے معنی مقرر فرمائیے اور خود فیصلہ کیجئے کہ جن کے تقدس کی شہادت خود قرآن مجید دے رہا ہے۔ جن کو واضح الفاظ میں ”راشد“ فرما رہا ہے اور اس بات کا اعلان کر رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے۔

کیا کسی صاحب ایمان سے لئے گنجائش ہے کہ ان پاکباز مقدسین کی جماعت کو معیار حق نہ قرار دے۔
احادیث رسول اللہ ﷺ آیات کتاب اللہ کی تشریح اور توضیح ہوا کرتی ہیں۔ اب چند احادیث کے مطالعہ سے ذہن کو تازہ اور ضمیر کو روشن کیجئے۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ میری امت پر وہ سب کچھ آئے گا جو بنو اسرائیل پر آپکا ہے۔ بنو اسرائیل کے بہتر ۲ فرقے ہو گئے تھے میری امت کے بھی بہتر ۲ فرقے ہو جائیں گے وہ سب دوزخی ہوں گے مگر صرف ایک ملت (ناجی ہوگی) صحابہ کرامؓ نے عرض کیا۔ وہ ملت کونسی ہے۔ ارشاد ہوا۔ مانا علیہ و اسحابی وہ ملت وہ ہے جس پر میں ہوں اور میرے ساتھی۔ (ترمذی شریف مسند احمد و ابوداؤد بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام)

۲۔ ارشاد ہوا۔ ما من احد من اصحابی يموت بارع الا بعث قاندا و نور الهم يوم القيامة (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۲۶ ابواب المناقب)

میرے اصحاب میں سے کوئی بھی صحابی جس سرزمین میں وفات پائے گا، قیامت کے روز اس سرزمین والوں کے لئے قائد اور نور بن کر اٹھے گا۔

۳۔ نیز ارشاد ہوا۔ اصحابی كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم۔ (مشکوٰۃ شریف باب المناقب)

میرے ساتھیوں کی مثال تاروں جیسی ہے جس کی اقتداء (پیروی) کر لو گے۔ ہدایت پا جاؤ گے۔

۴۔ نیز ارشاد ہوا۔ ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر محمداً فبعث برسائه ثم نظر في قلوب العباد فجعل انصار دينه ووزراء نبيه فما رآه الله مسلمون حسناً فهو عند الله حسن وماراه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح (اقامة الحجۃ ص ۸ مجالس الابرار ص ۱۸ ص ۱۳۰ موطا امام محمد ص ۱۱۲ ان کی سند صحیح ہے۔ البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۲۲۸)

اللہ تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر نظر ڈالی پس محمد (ﷺ) کو رسالت کے لئے انتخاب فرمایا۔ پھر ان کے دلوں پر نظر فرمائی تو آپ کے اصحاب کو آپ کے لئے منتخب فرمایا۔ ان اصحاب کرام کو آپ کے لئے (بہتر) بنائے گئے۔ مددگار اور اپنے نبی (ﷺ) کے وزیر بنادیا۔ (پس یہ اصحاب کرام انصار اللہ اور آنحضرت کے وزیر ہیں) جس کام کو یہ مسلمان اچھا سمجھیں وہ عند اللہ بھی بہتر ہے اور جس کو یہ برا سمجھیں وہ عند اللہ برا ہے۔

۵۔ نیز ارشاد ہے۔ تمام ادوار میں سب سے بہتر دور میرا دور ہے۔ پھر ان کا دور جو میرے دور والوں سے متصل ہیں پھر ان کا دور جو ان سے متصل ہیں۔ اس کے بعد کذب پھیل جائے گا۔ لوگ بے باک بن جائیں گے و تیار ہو جائیں گے۔ (بخاری شریف وغیرہ ترمذی ابواب المناقب باب ما جاء في فضل من رأى النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه)

(نوٹ) حدیث نمبر ۵ نے واضح کر دیا کہ حدیث نمبر ۴ میں مسلمان سے مراد صحابہ کرام بنی ہیں اور صحابہ کرام ان شان یہ ہے کہ جس کام کو وہ اچھا سمجھیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے۔

یہ چند روایتیں صحابہ کرام سے متعلق تھیں جو اس بات کی وضاحت کے لئے کافی ہیں کہ حضرات صحابہ معیار حق

ہیں ان کی اتباع اتباع حق ہے۔ مگر تراویح کا معاملہ عام صحابہ کے علاوہ حضرت فاروق اعظمؓ اور حضرت علیؓ سے متعلق ہے جیسا کہ سابق روایتوں میں گذر چکا ہے۔ حضرت عمرؓ نے بہت سی جماعتوں کو ایک جماعت بنایا اور حضرت علیؓ نے اس کی تائید کی۔ اس پر مسرت ظاہر فرمائی اور خود اپنے دور میں بھی عمل کیا۔ یہ دونوں بزرگ خلفاء راشدین میں سے ہیں۔ خلفاء راشدین کی خصوصیت یہ ہے کہ ان کے طریقہ کو بھی آنحضرت ﷺ نے سنت فرمایا ہے اور حکم فرمایا ہے کہ اس کو مضبوطی سے سنبھالے رکھیں دانتوں اور کونچلیوں سے پکڑ لیں۔ عضوا علیہا بالنواجذ۔ (بخاری شریف وغیرہ مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۳۰)

سامرودی صاحب فرماتے ہیں۔ ”دین۔ اسلام۔ شریعت قائم کرنے کا حق کیا اللہ تعالیٰ نے کسی کو دیا ہے۔“ بے شک صحابہ کرام (معاذ اللہ) نیا دین، نیا اسلام یا نئی شریعت نہیں بنا سکتے، نہ معاذ اللہ کسی نئے دین یا نئی شریعت یا نئے اسلام کی بحث ہے۔

بحث ہے سنت رسول اللہ ﷺ کی۔ آپ کے احکام کو سمجھنے اور آپ کے منشاء مبارک کو عملی جامہ پہنانے کی۔ بحث یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ارشادات، اشارات اور آپ کے منشاء مبارک کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہتر سمجھ سکتے ہیں یا سامرودی صاحب اور ان کے ہم شرب۔ اور اگر سامرودی صاحب جیسے لوگ آڑے آتے ہیں تو معیار حق کون ہیں؟

سابق احادیث نے یہ بتا دیا کہ ایسے موقع پر صحابہ کرام ہی (رضی اللہ عنہم) معیار حق ہیں انہیں کی تعمیل واجب اور انہیں کی اتباع اتباع شریعت ہے۔ علماء حق کا یہی فیصلہ ہے۔

سیدنا حضرت عبد اللہ بن مسعود فرمایا کرتے تھے۔ کسی کی اتباع اور اقتداء کرنی ہو تو حضور اکرم ﷺ کے صحابہؓ کی ہی اقتداء کرو۔ خدا پاک نے اس بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسول کی صحبت اور دین کی اقامت کے لئے پسند فرمایا ہے۔ لہذا تم ان کے فضل (بزرگی) کو پیچانو اور انہی کے نقش قدم پر چلو، وہ سیدھے اور صاف راستے پر تھے عن ابن مسعود قال من كان مستافليستن بمن قلما فان الحي لا تو من عليه الفتة اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا افضل هذه الامة ابرها قلوبا واعمقها علما واكلها تكلفا اختارهم الله لصحبة نبيه ولاقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم على اثارهم وتمسكوا بما استطعتم من اخلاقهم وسيرهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ کتاب العلم) اور حسن بصریؒ فرماتے ہیں:-

”یہ جماعت پوری امت میں سب سے زیادہ نیک دل، سب سے زیادہ گہرے علم کی مالک اور سب سے زیادہ بے تکلف جماعت تھی خدائے تعالیٰ نے اپنے رسول کی رفاقت کے لئے اسے پسند کیا تھا وہ آپ کے اخلاق اور آپ کے طریقوں سے مشابہت پیدا کرنے کی سعی میں لگی رہا کرتی تھی، اس کو دھن تھی تو اسی کی، تلاش تھی تو اسی کی، اس کعبہ کے پروردگار کی قسم وہ جماعت صراط مستقیم پر گامزن تھی“ (الموافقات ج ۴ ص ۷۸، بحوالہ ترجمان السنۃ ج ۱ ص ۴۶)

حضرت محمد بن سیرینؒ سے حج کا ایک مسئلہ پوچھا گیا، تو آپ نے کہا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان غنیؓ اس کو مکروہ سمجھتے تھے، اگر یہ علم تھا تو وہ مجھ سے زیادہ (قریب وحدیث کے) عالم تھے اور اگر ان کی ذاتی رائے تھی تو ان کی

راے میری رائے سے افضل ہے (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۱)

حضرت امام اوزاعی فرماتے ہیں کہ: ”بس علم تو وہی ہے جو آپ ﷺ کے صحابہ سے منقول ہے اور جو ان سے منقول نہیں وہ علم ہی نہیں۔“ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۹)

حضرت عامر شعمی کا بیان ہے کہ: ”اے لوگو! جو باتیں تمہارے سامنے آپ ﷺ کے صحابہ سے نقل کی جائیں انہیں اختیار کر لو اور جو اپنی سمجھ سے کہے اسے نفرت سے چھوڑ دو۔“ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۹)

حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں: فارض لنفسک مارضی بہ القوم لانفسہم فانہم علی علم وقفوا فان کان الہدی ما انتم علیہ لقد سبقتہم الیہ۔ الخ۔

(ترجمہ) جماعت صحابہ نے اپنے لئے جو راستہ پسند کیا تم بھی اسی کو اپنے واسطے پسند کرنا اور مسلک بنالینا اگر تم سمجھتے ہو کہ (صحابہ اور تمہارے اختلاف میں) تم حق پر ہو (جیسے بیس رکعت تراویح کے متعلق سامرودی صاحب سمجھتے ہیں) اس کا مطلب یہ ہوگا کہ تم خود کو صحابہ کی جماعت سے آگے بڑھا ہوا مانتے ہو (ظاہر ہے کہ یہ خیال کتنا حماقت آمیز اور کمرہ کن ہے۔) (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۵ باب فی لزوم السنۃ)

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ: پیغمبر صادق علیہ من الصلوٰات افضلھا ومن التسلیمات الملبا تمیز فرقۃ واحدہ تادیہ ازاں فرق متعددہ فرمودہ است آنست الذین ہم علی ما اتا علیہ و اسحابی یعنی آں فرقۃ واحدہ تادیہ آنا نند کہ ایشاناں بطریقے اند کہ من بر آں طریقہم و اسحاب من بر آں طریق اند ذکر اسحاب باوجود کفایت بذکر صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ درین موطن برائے آں تواند بود کہ تبا اند کہ طریق من ہاں طریق اسحاب است و طریق نجات منوط باتباع طریق ایشانست و بس چنانکہ حق تواند فرمودہ من بطع الرسول فقد عصى الله پس اطاعت رسول من اطاعت حق آمد سبحانہ و خلاف اطاعت او ﷺ من معصیت او تعالیٰ و تقدس۔ پس در ماخن فی دعوی اتباع آں سرور نمودن علیہ الصلوٰۃ و السلام بخلاف اتباع طریق اسحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین دعوی باطل است بلکہ آں اتباع فی الحقیقت میں معصیت رسول است پس نجات را در آں طریق مخالفت چہ مجال (منہ)۔

ربانی ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۳) (یعنی)

آنحضرت ﷺ نے نجات پانے والی جماعت کی پہچان میں فرمایا کہ جو اس طریقہ پر ہیں وہ اور میرے صحابہ، ظاہر اتنا فرما دینا کافی تھا کہ ”جس طریقہ پر میں ہوں“ صحابہ کا ذکر اپنے ساتھ لیا۔ اس میں وجہ یہ ہے کہ سب جان لیں کہ جو میرا طریقہ ہے وہی میرے صحابہ کا طریقہ ہے۔ باتیں راہ صحابہ لی پیروی ہی میں منتہی ہے یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد من بطع الرسول فقد اطاع اللہ نے واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے اور آنحضرت ﷺ کے ارشاد کی مخالفت بعینہ حضرت حق جل مجدہ کی بارگاہ میں عصیت اور حکم عدولی ہے۔ پس زیر بحث مسئلہ میں آنحضرت ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرنا اور ساتھ ہی صحابہ کے طریقہ میں مخالفت کرنا (جیسا کہ سامرودی کا طریقہ ہے) دعویٰ باطل ہے بلکہ یہ اتباع درحقیقت سر اسر معصیت رسول ہے (یعنی) پس اس مخالفت کے راستہ میں نجات کی کیا گنجائش اور امید ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رقم طراز ہیں: ”و میزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ و تابعین است

آنچه این جماعت از تعلیم آنحضرت ﷺ بانضمام قرائن حالی و مقالی فہمیدہ اند در اس تخطیہ ظاہر نہ کردہ واجب التنبہ ال است (فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۵۷)

(ترجمہ) حق و باطل کا معیار صحابہ اور تابعین کی سمجھ ہے، جس چیز کو انہوں نے آنحضرت ﷺ کی تعلیم سے قرائن حالی و مقالی کو سامنے رکھ کر سمجھا ہے (اس میں کوئی غلطی نہیں بتائی اس کا تسلیم کرنا واجب ہے۔

تابعی جلیل، خلیفہ عادل حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں۔ "سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولایۃ الامر من بعدہ سننا الاخذ بها تصدیق لکتاب اللہ واستعمال لطاعة اللہ ومعونة علی دین اللہ لیس لاحد تغیرها ولا النظر فی رأی من خالفها فمن خالفها واتبع غیر سبیل المؤمنین ولاہ واللہ ما تولى واصلاه جهنم وساءت مصیرا : (جامع فضل العلم لابن عبدالبر۔

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ نے بھی کچھ طریقے مقرر فرمائے ہیں اور آپ ﷺ کے بعد حضور ﷺ کے جانشین اولوالامر حضرات نے بھی کچھ طریقے مقرر فرمادیے ہیں کہ ان کا اختیار کرنا کتاب اللہ کی تصدیق ہے اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر عمل پیرا ہونا اور خدا کے دین کی مدد کرنا ہے کسی کو ان کے تغیر و تبدل کا حق نہیں پہنچتا اور نہ ان کی مخالفت کرنے والوں کی رائے قابل التفات ہے پس جو ان طریقوں کے خلاف کرے گا اور اہل ایمان کے طریقے کے خلاف چلے گا اللہ تعالیٰ اس کو اسی طرف موزدے گا جس طرف کا اس نے رخ کیا ہے، پھر اس کو جہنم میں داخل کر دے گا۔ اور جہنم بہت ہی بڑی جگہ ہے (التشبیہ فی الاسلام ج ۲ ص ۲۹)

بیس ۲۰ رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات دلیل اول:

عن ابی سلمۃ بن عبدالرحمن انہ اخبرہ انہ سأل عائشة کیف کانت صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فتألت ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعة۔ یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن وطلوہن ثم یصلی اربعاً۔ فلا تسأل علی حسنہن وطلوہن ثم یصلی ثلثاً قالت عائشة فقلت یا رسول اللہ اتنام قبل ان توتر فقال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی (بخاری شریف، کتاب التہجد پ ۵ ج ۱ ص ۵۴ اوج ۱ ص ۲۶۹۔

(ترجمہ) حضرت ابو سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ آنحضرت ﷺ کی نماز رمضان میں کیسے ہوتی تھی؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ بڑھاتے تھے نہ غیر رمضان میں چار رکعت پڑھتے تھے ان کی خوبی اور طوالت کی بات نہ پوچھو؟ پھر چار رکعت پڑھتے تھے ان کی بھی خوبی اور طوالت کا حال نہ پوچھو۔ پھر تین رکعت وتر پڑھتے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی۔ یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں، میرا دل نہیں سوتا۔ (بخاری شریف)

سامرووی صاحب اور ان جیسے مدعیان حدیث کی کوتاہ بینی اور فہم حدیث کی صلاحیت سے محرومی پر تعجب ہوتا ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس نماز کا تذکرہ فرما رہی ہیں جو رمضان شریف کے علاوہ باقی مہینوں میں بھی سال بھر پڑھی جاتی ہے اور ظاہر ہے سوال بھی ایسی ہی نماز کے متعلق تھا۔ یہ ناممکن تھا کہ حضرت عائشہ جیسی خن فہم اور منشا، سائل کو پرکھنے والی خاتون کا جواب کچھ ہوتا اور سائل کا سوال کچھ۔ ایسی بے جوڑ بات معمولی انسان بھی نہیں کر سکتا چہ جائیکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی ذکی ذہین صاحبہ سلیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا؟ اب کھلی ہوئی بات ہے کہ جو نماز رمضان اور غیر رمضان میں سال بھر پڑھی جاتی ہے وہ تراویح نہیں بلکہ تہجد کی نماز ہے تراویح کے متعلق خود بخاری شریف کی روایت پہلے گزر چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تین روز پڑھائی تھی۔ پھر صحابہ کرام شریف اے مگر آنحضرت ﷺ تشریف نہیں لائے اور نماز نہیں پڑھائی۔ پس جب کہ روایت صحیحہ میں یہ موجود ہے کہ یہ نماز صرف تین دن پڑھی گئی جس میں صحابہ کی جماعت شامل ہوئی آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھائی تو ان تمام تصریحات کو تہجد پر محمول کرنا ابلہ فریبی نہیں ہے تو کیا ہے؟ تہجد کی نماز آنحضرت ﷺ تمام سال پڑھتے تھے۔ مگر نہ کبھی اس میں اس طرح اجتماع ہوا۔ نہ کبھی صحابہ کی جماعت بنی نہ آنحضرت ﷺ نے تہجد میں کبھی جماعت صحابہ کو نماز پڑھائی۔ یہی وجہ ہے کہ حاملین حدیث علماء کبار نے تصریح کر دی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نماز تہجد کے متعلق یہ تصریح فرمائی ہے۔ شارح صحیح بخاری محدث علامہ شیخ شمس الدین کرمانی فرماتے ہیں:- اما ان المراد بها صلوة الوتر والسؤال والجواب واردان علیہ (حدیث شریف میں تہجد مراد ہے، حضرت ابوسلمہ کا (مذکورہ بالا) سوال اور حضرت عائشہ کا جواب تہجد کے متعلق تھا)۔

آگے تحریر فرماتے ہیں۔ اوہو معارض بما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين ركعة ليلتين (اگر تہجد مراد نہ ہو تو یہ روایت اس روایت سے معارض ہوگی جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو رات تک بیس بیس رکعتیں پڑھائی۔ وروایۃ المثبت مقلدۃ علی روایۃ النافی (اور تعارض کی صورت میں (بیس رکعت والی روایت جو مثبت ہے وہ مقدم ہوگی کیونکہ اصول حدیث کی رو سے مثبت، نافی پر مقدم ہوتی ہے۔ الکوکب الدراری شرح صحیح بخاری ج ۹ ص ۱۵۶۔ ۱۵۵ کتاب التہجد باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ۔

(۲) حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ ”صحیح آنست کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گزارد ہمہ تہجد وے بود کہ یازدہ رکعت باشد (اور صحیح یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ گیارہ رکعت (وتر کے ساتھ پڑھتے تھے وہ تہجد کی نماز تھی۔ (امعة للمعات ج ۱ ص ۵۳۳)

(۳) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ ”آں روایت محمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیرہ رمضان یکساں بود (وہ روایت نماز تہجد پر محمول ہے کہ رمضان وغیرہ رمضان میں برابر تھی) (مجموع فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۵)

(۴) حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ وقد اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برکعة وثلاث وخمس وهکذا بالاولاتار الی احدى عشرة رکعة والروایۃ مترددة فی ثلث عشرة وفي

حدیث شاذ سبع عشرة وكانت هذه الركعات اعني ما سينا حملتها وترأ صلوة بالليل وهو التهجد (احياء العلوم ج ۱ ص ۲۰۲ رواتب الفرائض)

(ترجمہ)۔ آنحضرت ﷺ نے ایک رکعت، تین رکعت، پانچ رکعت، سات رکعت نور رکعت اور گیارہ رکعت سے وتر ادا کیا ہے، تیرہ رکعت کی روایت متردد ہے اور ایک حدیث شاذ میں سترہ رکعت بھی آئی ہیں اور یہ تمام رکعتیں جن کے متعلق ہم نے وتر کا لفظ استعمال کیا ہے آنحضرت ﷺ رات میں پڑھتے تھے یہی تہجد ہے۔

ان حضرات علماء حدیث کے ارشادات سے بھی واضح بات یہ ہے کہ ائمہ حدیث نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو تہجد کے باب میں نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۴ و عدد رکعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل الخ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۹۶ ابو اب قیام اللیل باب فی صلوة اللیل ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۸ باب ماجاء فی وصف صلوة النبی ﷺ باللیل نسائی شریف ج ۱ ص ۱۵۴ کتاب قیام اللیل وتطوع النهار باب کیف الوتر بثلاث۔ موطا امام مالک ص ۳۲ باب ماجاء فی صلوة اللیل صلوة النبی ﷺ فی الوتر امام محمد بن نصر مروزی نے اپنی مشہور کتاب ”قیام اللیل“ میں قیام رمضان کا باب باندھ کر بہت سی حدیثیں اور روایتیں نقل فرمائی ہیں مگر مذکورہ بالا حدیث عائشہؓ نقل نہیں فرمائی اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث تراویح کے متعلق ہے ہی نہیں۔ دیکھئے قیام اللیل ص ۹۱-۹۲ حافظ حدیث ابن قیمؒ نے بھی زاد المعاد ج ۱ ص ۸۶ میں قیام اللیل (تہجد) کے بیان میں نقل کی ہے اور اگر کسی کتاب میں یہ روایت رمضان کی عبادت کے طور پر تراویح کے ساتھ نقل ہو گئی ہو تو اسے تراویح سے متعلق روایت سمجھ لینا صحیح نہیں ہے۔ تہجد بھی تراویح کی طرح رمضان کی ایک عبادت ہے۔ اس مناسبت سے تراویح کے ساتھ نقل کی جاسکتی ہے۔ پس اگر بالفرض کہیں نقل ہو گئی ہے تو اسے دلیل قطعی نہیں بنایا جاسکتا۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔

علاوہ ازیں اس روایت کے متعلق حافظ حدیث امام قرطبیؒ کا یہ قول بھی نظر انداز نہ ہونا چاہئے کہ ”بہت سے اہل علم مذکورہ روایت کو مضطرب مانتے ہیں“ (یعنی شرح صحیح بخاری کتاب التہجد ج ۷ ص ۱۸۷ طبع جدید) مختصر یہ کہ مذکورہ روایت آٹھ رکعت تراویح کے لئے کسی بھی طرح قابل حجت نہیں، اس کے برخلاف تیس رکعت کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کی موافقت پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے اور جمہور امت نے اس کو عملاً قبول کر لیا ہے امام ابو داؤد کا فیصلہ ہے کہ اذا تنازع الخبران عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ينظر بما اخذ به اصحابه (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۶۳ کتاب المناسک باب لحم الصيد للمحرم) یعنی جب دو حدیثیں متضاد ہمارے سامنے ہوں (جیسے کہ آٹھ رکعت اور تیس رکعت والی حدیثیں، تو دیکھا جائے گا کہ عمل صحابہؓ کس کے مطابق ہے؟ جس کے مطابق ہوگا وہ قابل قبول اور لائق عمل ہے۔

(۱) امام مالک رحمہ اللہ (المتوفی ۱۹۹ھ) فرماتے ہیں کہ اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خديشان مختلفان وبلغنان ان ابابكر و عمر عملا باحد الحديثين و تركا الآخر كان ذلك دليلا على ان الحق فيما عملا به یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو مختلف حدیثیں آجائیں اور ہمیں معلوم ہو کہ

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نے ان میں سے کسی ایک پر عمل کیا ہے اور دوسرے کو ترک کر دیا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ جس حدیث پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی صحیح اور حق ہے (التعلیق لمجد علی مؤطا امام محمد ص ۴۴)

(۲) امام ابو داؤد سجستانی (المتوفی ۲۵۵ھ) سنن ابی داؤد میں فرماتے ہیں۔ اذاتنازع الخبران عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ينظر ما اخذ به اصحابه . یعنی جب دو مختلف حدیثیں آئیں تو دیکھا جائے گا صحابہؓ نے کس پر عمل کیا ہے جس پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی حق ہے (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۶۳ کتاب المناکب باب ثم الصید للثمر)

(۳) امام مجتہد ابو بکر جصاص رحمہ اللہ (المتوفی ۳۷۰ھ) فرماتے ہیں۔ متی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خبر ان متضاد ان وظهر عمل السلف باحدهما كان الذي ظهر وعمل السلف به اولی بالا ثبات یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو حدیثیں متضاد مروی ہوں اور ان میں سے کسی ایک حدیث پر سلف کا عمل رہا ہو تو وہی اولیٰ بالاثبات ہوگی (احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۱۷ باب القول فی بسم اللہ الرحمن الرحیم بفصل وما الجهر بها)

(۴) امام بیہقی رحمہ اللہ (المتوفی ۴۵۸ھ) عثمان داری سے نقل فرماتے ہیں۔ لما اختلفت احادیث الباب ولم يتبين الراجح منها نظرنا الى ما عمل به الخلفاء الراشدون بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرجعنا به احد الجانبين اه یعنی جب ایک بات کی مختلف حدیثیں آئیں ہوں اور راجح کا یقین نہ ہو سکے تو ہم خلفاء راشدین کے عمل کو دیکھیں گے اور اس سے ترجیح دیں گے یعنی اس کے مطابق عمل کریں گے (فتح الباری شرح شیخ البخاری ج ۲ ص ۲۶۹ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۵) محدث و خطیب بغدادی (المتوفی ۴۶۳ھ) اپنی تاریخ میں امام مالک رحمہ اللہ (المتوفی ۱۹۹ھ) سے نقل کرتے ہیں کہ لو کان هذا الحدیث هو المعمول به لعملت به الا انه ابو بکر وعمر وعثمان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ ان یصلی الا امام قاعداً ومن خلفه قعوداً . یعنی اگر یہ حدیث معمول بہ ہوتی کہ امام (عذر کی وجہ سے) بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر ہی نماز پڑھیں۔ تو اس پر رسول خدا ﷺ کے بعد کے ائمہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ ضرور عمل کرتے (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۴۷ مطبع مصر)

(۶) محقق ابن ہمام رحمہ اللہ (المتوفی ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں کہ ومما یصح الحدیث ایضاً عمل العلماء علی وفقہ . یعنی جن امور کی بنا پر حدیث کی صحت معلوم کی جاتی ہے ان میں سے ایک یہ ہے علماء اس سے موافق عمل کریں (تو یہ دلیل ہے حدیث کے صحیح ہونے کی)۔ (فتح القدیر ج ۳ ص ۳۴۹ قبیل باب ایقاع الطلاق)

(۷) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (المتوفی ۱۱۷۶ھ) فرماتے ہیں۔

”اتفاق سلف وتوارث ایشاں اصل عظیم است در فقہ۔ یعنی اتفاق سلف اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔ (ازالہ الخفاء مطبع بریلی ج ۲ ص ۸۵)

(۸) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (المتوفی ۱۲۳۹ھ) فرماتے ہیں۔ ”میزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ تابعین است آنچہ ایں جماعت از تعلیم آنحضرت ﷺ بانضمام قرآن حالی و مقالی فہمیدہ اند و دریں تخطیہ ظاہر نکرند۔“

باب القول است یعنی حق اور باطل سمجھنے کے لئے میزان اور معیار سنبالہ اور تابعین کا فہم ہے جو اس جماعت نے

رسول اللہ ﷺ کی تعلیم سے حالی اور متالی قرآن کے انضمام کے ساتھ سمجھا ہے جب کہ اس فہم میں خطا، ظاہر نہ کی گئی ہو تو وہ فہم واجب القبول ہے (مجموع فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۵۷)

دلیل ثانی:-

آٹھ رکعت کے متعلق حضرت جابرؓ کی روایت (قیام اللیل ص ۹۰) پر سامردوی صاحب کو بہت ناز ہے اور مہلبہ کے لئے تیاری بتلاتے ہیں، مگر ثبوت بات یہ ہے کہ اس کی سند قابل اعتبار نہیں ہے اس سند کے رجال کے متعلق ائمہ فہم کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے۔ سند میں ایک راوی ”ابن حمید رازی“ ہیں جن کے متعلق ناقدین حدیث بزرگان کرام کے تبصرے ملاحظہ فرمائیے:-

- (۱) وہو ضعیف۔ وہ ضعیف ہے (حافظ ذہبی)
- (۲) کثیر المناکیر۔ بہت منکر احادیث بیان کرتا ہے (یعقوب بن شیبہ)
- (۳) فیہ نظر۔ اس میں نظر (اعتراض) ہے (امام بخاری)
- (۴) کذبہ ابو زرعه۔ وہ جھوٹا ہے (ابوزرعه)
- (۵) اشھد انہ کذاب۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ جھوٹا ہے (اسحاق کوہنج)
- (۶) فی کل شیء یحدثنا ما رأیت اجر اعلیٰ اللہ منہ کان یاخذ احادیث الناس فیقلب بعضہ علی بعض (ترجمہ) ہر چیز میں حدیثیں بیان کرتا ہے، اللہ پر اس سے زیادہ جری شخص میں نے نہیں دیکھا، لوگوں کی حدیثوں کو بدل دیتا ہے (صالح جزروہ)

- (۷) واللہ یکذب خدا کی قسم یہ جھوٹا ہے (ابن خراش)
- (۸) لیس بفقہ معتبر نہیں (امام نسائی) (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۵۰-۴۹)
- دوسرے راوی یعقوب بن عبد اللہ اشعری ائمہ کے متعلق:-
- (۱) لیس بالقوی قوی نہیں ہے (دارقطنی) (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۲۲)
- تیسرے راوی عیسیٰ بن جابر یہ کے متعلق:-

- (۱) عندہ منا کیر اس کے پاس منکر حدیثیں ہیں (ابن معین)
- (۲) منکر الحدیث منکر الحدیث ہے (نسائی)
- (۳) متروک متروک الحدیث ہے (نسائی)
- (۴) منکر الحدیث منکر الحدیث ہے (ابوداؤد۔ خلاصہ)

- (۵) ضعفاء میں شمار ہے (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۱۱)

بلوغ المرام میں حضرت جابر سے روایت لی ہے کہ اس میں رکعت کی تعداد ہی نہیں ہے۔ دیکھتے بلوغ المرام (۴۲-۴۳) دوسرا اضطراب یہ ہے کہ وتر فرض ہو جانے کے خوف سے آنحضرت ﷺ کے باہر تشریف نہ لانے کا ذکر ہے۔ حالانکہ احادیث صحیحہ میں تراویح کا ذکر ہے۔ (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۴۳-۴۲)

یہ ہے آٹھ رکعت والوں کی پونجی، جس کے سہارے بیس ۲۰ کی مخالفت کر کے اپنی عاقبت خراب کر رہے ہیں۔ افسوس!

شیشے کے گھر میں بیٹھ کر پتھر ہیں پھٹکتے
دیوار آہنی پہ حماقت تو دیکھنے
فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

بیس رکعت تراویح کے متعلق سامرودی صاحب کا ایک شگوفہ اور اس کی تردید:

(سوال ۱۹۸) غیر مقلد مولوی عبد الجلیل سامرودی کہتے ہیں کہ مولانا عبدالحق محدث دہلوی نے اپنی کتاب فتح سرالمنان ص ۳۲۷ میں لکھا ہے کہ بیس ۲۰ رکعت کی روایت حضور ﷺ سے ثابت نہیں، مہربانی فرما کر تحریر فرمائیں کہ کیا یہ صحیح ہے اور یہ بھی بتائیں کہ علماء ہند حضرت شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز وغیرہ کا مسلک کیا رہا ہے۔ بیس رکعت کا ثبوت کیا ہے۔ اس سلسلہ میں وضاحت فرمائیے۔

(الجواب) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت بالکل لچر ہے سچا تک ہذا بھتان عظیم بلکہ آپ مذکورہ روایت کی تائید فرما رہے ہیں۔ آپ کو بیس رکعت تراویح کے مخالف کہنا بالکل غلط ہے۔ آپ بیس رکعت کے قائل ہیں۔ بیس ۲۰ کے خلاف آپ کا قول و عمل ثابت نہیں، آپ تنہا ہی نہیں بلکہ ہندوستان کے مشہور و مسلم محدثین حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پٹی وغیرہ صدائے محدثین بیس ۲۰ رکعت کے قائل ہیں۔ بیس ۲۰ سے کم پڑھنا کسی سے ثابت نہیں۔ ملاحظہ ہو کتاب حجتہ اللہ البالغہ ج ۲ ص ۶۷ (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۵) (مالا بد منہ ص ۶۳)

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب فتح المنان میں تحریر فرماتے ہیں کہ فالظاهر انه ثبت عنہم صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعة کما جاء فی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ فاختاره عمر رضی اللہ عنہ۔ یعنی ظاہر یہ ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک آنحضرت ﷺ کا بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھنا ثابت ہو چکا تھا جیسے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں وارد ہے اسی لئے حضرت عمرؓ نے بیس ۲۰ رکعت اختیار فرمائیں اور فرماتے ہیں۔ کہ

صحیح آنست کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گذارد ہمہ نماز تہجد وے بود کہ یازدہ رکعت باشد و ابن ابی شیبہ از ابن عباسؓ آورد کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گذارد بست رکعت بود یعنی اور صحیح یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ جو گیارہ رکعت (مع الوتر) پڑھتے تھے وہ تہجد کی نماز تھی اور ابن ابی شیبہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے جو پڑھی ہیں وہ بیس ۲۰ رکعت ہیں (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۵۴۴) اور فرماتے ہیں کہ۔ زیرا کہ بصحت رسیدہ است کہ قیام میکردند در ہمد عمر بہ بست رکعت۔ یعنی صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں صحابہ کرام بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۵۴۷) اور ”ما ثبت بالنسۃ“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک تراویح بیس ۲۰ رکعت سنت ہے کہ یہی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں صحابہ کرام بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے۔ نیز

حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے زمانہ میں بھی یہی عمل رہا۔ (ص ۲۲۳)

یہ ہے اصل حقیقت اور آپ کا عقیدہ، کوئی عقلمند کہہ سکتا ہے کہ حضرت شیخ محدث دہلویؒ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو ”بالکل لچر“ کہتے ہیں اور آپ بیس ۲۰ رکعت کے مخالف تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عمرؓ دونوں صحابی ہیں ان کے درمیان کوئی ضعیف راوی نہیں جس سے حدیث ابن عباسؓ کو ضعیف کہہ سکیں اور عمل صحابہ ضعیف حدیث کی بنیاد پر ہونا سمجھ سکیں ان کا عمل صحیح بنیاد پر تھا لہذا ان کی پیروی کرنے والے کس طرح دھوکا کھانے والے ہو سکتے ہیں؟ غرض کہ صحابہ کے اعتبار سے حدیث مذکور ہرگز ضعیف نہیں ہے البتہ بعد میں ایک ضعیف راوی ابراہیم بن عثمان شامل ہونے سے بعد والوں کے اعتبار سے روایت مذکورہ ”درلیہ“ ضعیف کہی جاسکتی ہے مگر ”درلیہ“ تو صحیح ہی ہوگی کیونکہ خلفاء راشدین وغیرہ صحابہ کا بیس ۲۰ رکعت پر عمل و مواظبت اس کے معتبر ہونے کی دلیل ہے۔ علامہ بحر العلومؒ فرماتے ہیں:- ومواظبة الصحابة على عشرين قرينة صحة هذه الرواية یعنی صحابہ کرامؓ کی بیس ۲۰ رکعت پر مواظبت اس بات کا قرینہ اور علامت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت صحیح ہے۔ (رسائل الکرکان ص ۱۳۸ فصل فی صلوٰۃ التراویح)

آنحضرت ﷺ کے ہر وقت کے ساتھی اور عبادت کے شریک صحابہؓ کا آخری اور دائمی عمل بیس رکعت کا ہے۔ دیکھئے! حضرت امام ترمذیؒ فرماتے ہیں۔ رکعت تراویح کے بارے میں اہل علم (محدثین) میں اختلاف ہے۔ بعضے وتر کے ساتھ ۳۱ رکعت کے قائل ہیں جیسے کہ اہل مدینہ کا قول و عمل ہے لیکن اکثر کا وہی عقیدہ ہے جو حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور دوسرے صحابہؓ سے مروی اور منقول ہے اور وہ بیس ۲۰ رکعت ہے۔ یہی قول امام الحدیث سفیان ثوریؒ اور ابن المبارکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اہل مکہ کو بھی بیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۹ ابواب الصوم باب ماجاء فی قیام شبیر رمضان) ائمہ روایت کے ان اقوال کی بناء پر ہمیں یقین آ جانا چاہئے کہ ابراہیم بن عثمانؒ بیس ۲۰ رکعت کے بارے میں سچا ہے جس کام کی صحیح طور پر۔ (تعامل صحابہؓ) سے تصدیق ہو جائے اس کو جھٹلاتے رہنا سراسر بے انصافی اور ظلم ہے۔ رہا محدثین کا نزاع تو وہ ایک قانونی بحث ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ بیس رکعت کے مخالف ہیں اور وہ بیس رکعت پڑھتے نہ تھے۔ شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ اور ابن ہمامؒ وغیرہ جن کو بطور مخالف پیش کیا جاتا ہے ان کا عمل بیس رکعت سے کم ثابت نہیں۔

یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ صحابہ کرامؓ خصوصاً خلفاء راشدین کی اتباع ہمارے لئے ضروری ہے۔ اللہ

تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

اے ایمان والو! تم خدا کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی۔ (قرآن حکیم)

حضرات خلفاء راشدینؒ اولوالامر کے سب سے پہلے مصداق ہیں ملاحظہ ہواہل حدیث کے امام مولانا صدیق حسن صاحب کی تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن (ج ۱ ص ۵۸۵)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وما اتکم الرسول فخذوه ترجمہ۔ اور رسول ﷺ تم کو جو کچھ دے اس کو قبول کرو۔ (قرآن حکیم)

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرے بعد کے لوگ بہت اختلاف دیکھیں گے اس وقت مسلمانوں ہ فرض ہے کہ میرے اور میرے خلفاء راشدین کے طریقہ کو مضبوطی سے پکڑے رہیں۔ (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۷ کتاب السنۃ باب لزوم السنۃ)

مذکورہ آیات و احادیث کی بنا پر ہمارے لئے لازم ہو جاتا ہے کہ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کی اطاعت و فرمانبرداری کریں۔ علاوہ ازیں آنحضرت ﷺ کا فرمان عالی ہے کہ میرے بعد ابو بکر و عمر کی اقتداء کرنا (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰ باب مناقب ابی بکر و عمر) اور ارشاد فرمایا میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی بھی تم اقتداء کرو گے ہدایت پالو گے (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۳ باب مناقب الصحابہ)

اور مؤطا امام محمد میں ہے کہ جس طریقہ کو مؤمن پسند کریں وہ عند اللہ بھی پسندیدہ ہے۔ جس طریقہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں وہ طریقہ حق اور نجات دہندہ ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاختصاص بالکتاب والسنۃ) حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ ابن مسعودؓ کی وصیت کو مضبوط پکڑے رکھو یعنی ان کی وصیت پر مکمل عمل کرو (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۲۱ ابواب المناقب مناقب عبد اللہ بن مسعود)

اب حضرت ابن مسعودؓ کی وصیت دربارہ صحابہ گیارہ ہے۔ وہ ملاحظہ فرمائیے۔ فرماتے ہیں۔ تم میں سے اگر کسی کو اقتداء کرنا ہے تو وہ اصحاب محمد ﷺ ہی کی اقتداء کرے۔ اللہ تعالیٰ نے سب سے بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسول کی صحبت اور دین کی حفاظت کے لئے منتخب فرمایا ہے۔ لہذا ہم بھی ان کی عظمت پہچاننا اور انہیں کے نقش قدم پر چلو اس لئے کہ وہ واضح راہ راست پر تھے۔ (الموافقات ج ۴ ص ۷۸)

اور حضرت حسن شہادت دے رہے ہیں کہ اس کعبہ کے رب کی قسم کہ صحابہؓ کی یہ جماعت صراط مستقیم پر قائم تھی (الموافقات ج ۴ ص ۷۸ از ترجمان السنۃ ج ۱)

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ فرقہ ناجیہ کی ملامت کے بارے میں حضور ﷺ کا فرمان ہے الذین ہم علی ما انا علیہ واصحابی۔ یعنی نجات پانے والا فرقہ وہ ہے جو میرے اور میرے اصحاب کے طریقہ پر ہو۔ پھر حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں۔ بظاہر یہ فرمادینا کافی تھا کہ جس پر میں ہوں۔ مگر آنحضرت ﷺ نے اصحاب کا ذکر بھی اپنے ساتھ فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بتانا مقصود ہے کہ میرے اصحاب کا طریقہ وہی ہے جو میرا طریقہ ہے۔ لہذا نجات کی راہ صحابہؓ کی اتباع ہی سے وابستہ ہے۔ جیسے خداوند تعالیٰ نے فرمایا ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے رسول ﷺ کی اطاعت و اتباع کی اس نے اللہ کی اطاعت کی یعنی رسول ﷺ کی اطاعت کرنا ہی اللہ کی اطاعت ہے اور رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کرنا میں اللہ کی نافرمانی ہے اسی طرح حضور ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرنا اور ساتھ ہی صحابہ کے طریقہ کی اتباع کی مخالفت کرنا یہ دعویٰ رد اور باطل ہے بلکہ اس طرح کی اتباع درحقیقت آپ کی نافرمانی شمار ہوگی تو اس صورت میں نجات کی گنجائش کہاں رہ سکتی ہے۔ ویحسبون انهم علیٰ شئی الا انهم هم الکاذبون۔ یعنی وہ کمان کرتے ہیں کہ ہم کسی حقیقت پر ہیں مگر جان لو! کہ وہ جھوٹے ہیں (قرآن حکیم) یہی حال ان کا ہے اور اس میں کچھ شبہ نہیں کہ جس جماعت نے اصحاب رسول ﷺ کی اتباع کو لازم بنا لیا ہے وہی اصل سنت و الجماعت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی خوشنواں کو مشکور کر دے۔ (مکتوبات ج ۱ ص ۱۰۳ مکتوب نمبر ۸۰)

حضرت عمر بن عبدالعزیز (المتوفی ۱۰۱ھ) کے اس مکتوب گرامی کو محدثین نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس میں آپ فرماتے ہیں حضرات صحابہؓ نے اپنے لئے جو رائے اور عقیدہ پسند کیا ہے تم بھی اپنے لئے اسی کو پسند کرو اور اس کو اپنا مسلک بنا لو کیونکہ حضرت خاتم الانبیاء والمرسلین ﷺ خدا کی طرف سے جو علم لائے تھے صحابہ کرامؓ اس سے پوری طرح واقف و باخبر تھے۔ دین کے بارے میں ان کو بصیرت تامہ اور فہم رسا حاصل تھی جس کی وجہ سے ہر چیز کی حقیقت تک وہ پہنچتے تھے اور تم سے زیادہ دین کی حقیقت اور شریعت کے منشاء کو سمجھتے تھے اس کے باوجود اگر تم سمجھتے ہو کہ (صحابہ اور تمہارے اختلاف میں) تم حق پر ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ تم اپنے آپ کو جماعت صحابہؓ سے بھی افضل سمجھتے ہو ظاہر ہے کہ یہ خیال کتنا احمقانہ اور گمراہ کن ہے (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۵ باب لزوم السنۃ)

ایک مرتبہ حضرت علیؓ خوارج کو سمجھانے لگے خوارج کہنے لگے کہ ہم تو صرف قرآن کا حکم مانیں گے دوسری کوئی دلیل سننا نہیں چاہتے۔ حضرت علیؓ نے قرآن باتھ میں لے کر فرمایا اے قرآن بول اور جس بارے میں یہ نزاع کر رہے اس کی حقیقت ان کو سمجھا دے۔ پھر آپ نے خوارج سے فرمایا تم نے دیکھا قرآن نے میرے کہنے کے باوجود کچھ نہیں کہا (مطلب یہ تھا کہ قرآن کی اتباع کی صورت یہی ہے کہ اس کے جاننے اور سمجھنے والے جو کچھ بتائیں اس کی اتباع کرو۔ یہی قرآن کی اتباع ہے) پھر فرمایا کہ احمقو! جن لوگوں نے رسول خدا سے (ﷺ) بلا واسطہ قرآن اور دین اخذ کیا ہے کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم ان سے زیادہ قرآن و دین کے جاننے والے ہو؟

غرض کہ بیس ۲۰ رکعت پڑھنے والے حق پر ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فرامین، اس کے رسول ﷺ کی تمام احادیث صحیحہ اور روایات معتبرہ پر عمل کرنے والے ہیں، دھوکا کھانے والے نہیں، دھوکا کھانے والے بیس ۲۰ سے کم پڑھنے والے ہیں کہ رمضان کے مبارک ماہ میں ایک ایسی عبادت سے محروم ہیں جس پر خلفاء راشدینؓ، صحابہؓ، تابعینؓ، تبع تابعینؓ، سلف صالحینؓ سے لے کر خلف الاحقینؓ تک اجماع اور اتفاق ہو چکا ہے ایک ایسی حدیث پر جس میں دوسرے احتمالات موجود ہوں عمل کر کے دوسری احادیث صحیحہ کو ترک کر دینا امانت داری نہیں ہے امانت دار تو وہ ہے جو تمام احادیث پر عمل کرتا ہو اور ان کو تسلیم کرتا ہو۔

خدا را بیس ۲۰ رکعت پڑھنے دو۔ عبادت سے مت روکو اور خود بھی بیس ۲۰ پر عمل کرو چاہے سنت خلفائے راشدینؓ سمجھ کر پڑھو۔ لیس الا بامرہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بانی دارالعلوم دیوبند شمس الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز کا بیس ۲۰ رکعت کے بارے میں فیصلہ کن فتویٰ پڑھئے۔

(سوال) علماء دین کی خدمت میں عرض ہے کہ ایک شخص کہلن دھرا پر نگینہ ضلع بجنور کا باشندہ آیا ہے وہ کہتا ہے کہ ”ضاد“ ”خزج“ ”زا“ پڑھو نہیں تو نماز باطل ہوگی اور تراویح آٹھ رکعت پڑھو۔ بیس ۲۰ رکعت پڑھنا فضول ہے! (حضرت مولانا نے تراویح کے متعلق جو جواب دیا ہے وہ درج ذیل ہے)

(الجواب) باقی رہی تراویح! اس میں آج کل کے ملانوں نے تخفیف کر ڈالی ہے۔ یعنی بیس ۲۰ کی آٹھ کر ڈالی ہے وہ سب کو سہولت کی وجہ سے پسند آتی ہے مگر یہ بات کوئی سمجھتا نہیں کہ آٹھ رکعت جو حدیث میں وارد ہے تہجد کی رکعات ہیں۔ تہجد اور چیز ہے اور تراویح اور چیز ہے تراویح تو بیس ۲۰ ہی رکعت ہیں!

حضرت عمرؓ کے دور میں ہزار باصحابہؓ موجود تھے اس زمانہ سے لے کر آج تک کسی نے بیس ۲۰ رکعت میں ہت نہیں کی تھی (خوشی خوشی بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے) مگر آج کل ایسے عامی ان پڑھ عالم پیدا ہوئے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کو بھی غلط کہا۔ سبحان اللہ یہ منہ اور مسور کی دال! یہ کہنا کہ حضرت عمرؓ سے پہلے بیس ۲۰ رکعت پڑھی نہ جاتی تھی، یہ غلط خیال ہے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس ۲۰ رکعت خاص اہتمام سے پڑھی جانے لگی اس سے یہ کیسے لازم ہوا کہ پہلے بیس ۲۰ رکعت نہ پڑھی جاتی تھی۔ البتہ اتنے اہتمام اور جماعت کثیر کے ساتھ نہ پڑھی جاتی تھی الگ الگ متفرق جماعتوں سے پڑھی جاتی تھی حضرت عمرؓ نے سب کو ایک بڑی جماعت سے پڑھنے کا اہتمام کر دیا۔

دیکھئے! پہلے نکاح ثانی کا اتنا اہتمام نہ تھا کیونکہ نکاح ثانی کو اتنا معیوب نہیں سمجھتے تھے جب حضرت شاہ ولی اللہ نے دیکھا کہ لوگ نکاح ثانی کو نہایت معیوب سمجھنے لگے تو اس کا ذکر آپ نے اپنی کتابوں میں کیا اور ان کی اولاد اور شاگردوں نے نکاح ثانی کے اجراء کے لئے کمر کس لی مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ نکاح ثانی کا طریقہ شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان کی ایجاد ہے اور حضور ﷺ کے دور کا طریقہ نہیں ہے! بس اسی طرح بیس ۲۰ رکعت تراویح کو حضرت عمرؓ اور آپ کے دور کے صحابہؓ کی ایجاد نہیں بلکہ سنت نبوی ﷺ ہی سمجھنا چاہئے ورنہ اس کے معنی یہ ہوں گے کہ حضرت عمرؓ نے اتنے آپ کے دور کے صحابہؓ بھی سنی نہ تھے تمام انعمود باللہ بدعتی تھے! آپ ﷺ کی سنت کو مخور دیا اور اپنی سنت جاری کی۔ اب آپ ہی بتلائیے کہ حضرت عمرؓ اور صحابہ کرامؓ کو برا سمجھنے والے کون ہیں؟ حضرت عمرؓ اور صحابہ کرامؓ کی اتباع کا حکم تو احادیث صحیح میں موجود ہے۔ چند احادیث لکھے دیتا ہوں۔ غیر مقلد مولوی صاحب سے ان کا مطلب دریافت کر لینا جو آئینہ رکعت کا نقارہ بجاتے ہیں اور بیس ۲۰ رکعت کو فضول کہتے ہیں۔

(۱) علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين من بعدی (۲) اقتدوا بالذین من بعدی

(۳) اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اهتدیتم۔ (تصفیۃ العقائد ص ۳۹، ۳۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح اور وتر کے متعلق متفرق مسائل

(سوال ۱۹۹) تراویح پڑھانے کے لئے ایک حافظ ہے اور قرآن سننے والا حافظ نہیں تو ایسی حالت میں ایک آدمی امام کے پیچھے قرآن مجید کھول کر سنے تو کیا حکم ہے؟ اور لقمہ دے سکتا ہے یا نہیں؟ یا امام قرآن مجید اپنے سامنے کھلا رکھ کر نماز پڑھائے تو کیا حکم ہے؟ میں نے خود نے ”برایاؤ“ میں اس طرح نماز پڑھی ہے؟ فی الحال جو امام صاحب ہیں وہ انکار کرتے ہیں کہ کھول کر دیکھنا صحیح نہیں ہے۔ اہل حدیث کے مولوی کے کہنے کے مطابق پڑھ سکتے ہیں۔ لہذا شرعی حکم کیا ہے اس سے آگاہ فرمائیں؟

(الجواب) صور مسئلہ میں جب امام کے پیچھے مقتدی بیٹھ کر قرآن مجید میں دیکھ کر لقمہ دے گا تو قرآن مجید ہاتھ میں اٹھائے گا یا آغوش میں یا حال پر رکھے گا اور بار بار ورق پلٹے گا۔ رکوع کے وقت قرآن مجید ہٹائے گا اور دوبارہ اپنی طرف کھینچے گا اور قرآن مجید میں سے سیکھ کر امام کو بتلائے گا یا امام کو سکھلائے گا تو قرآن مجید معلم اور مقتدی و امام معلم بنیں گے جس سے عمل کثیر لازم آئے گا۔ لہذا نماز فاسد ہو جائے گی۔ قال فی الہدایہ۔ ان حمل المصحف

والنظر فيه وتقلب الاوراق عمل كثير ولا نه تلقن من المصحف فصار كما اذا تلقن من غيره حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے نہانا امیر المؤمنین ان نوم الناس فی المصحف وان يومنا الا محتلم. (عینی شرح ہدایہ ج ۱ ص ۸۵ باب ما تفسد الصلوة وما یکرہ فیہا) یعنی حضرت عمر فاروقؓ نے منع فرمادیا کہ ہم قرآن شریف میں دیکھ کر لوگوں کی امامت کریں۔ نیز ہدایت کردی تھی کہ صرف بالغ شخص ہی امامت کر سکتا ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے علاوہ حضرت سعید بن المسیب حضرت حسن بصری حضرت شعبی حضرت سلمیٰ اور حضرات غیر مقلدین کے مقتدا ابن حزم ظاہری کا مسلک بھی یہی ہے البتہ اگر قرآن شریف یا وہ روکوں یا سورت جو پڑھ رہا ہے وہ اس کو حفظ یاد ہے اور سامنے قرآن شریف کھلا رکھا ہے اس پر نظر پڑ جاتی ہے یا اس پر نظر ڈال رہا ہے اور پڑھ رہا ہے۔ مثلاً سورہ اخلاص حفظ یاد ہے وہ حفظ کے اعتماد پر پڑھ رہا ہے۔ سامنے قرآن شریف میں یہی سورت اس کے سامنے کھلی ہوئی ہے یا دیوار پر لکھی ہوئی ہے وہ اس پر بھی نظر ڈال رہا ہے اور پڑھ رہا ہے تو اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوتی۔ نماز ہو جائے گی کیونکہ یہاں نماز میں سیکھنے اور یاد کرنے کا عمل نہیں ہو رہا ہے قال فی شرح الہدایۃ للعلامة العینی واذا کان بحفظہ عن ظہر القلب وهو مع ذلک ينظر فی المکتوب او علی المحراب فیکراً فلا اشکال انہ یجوز ج ۱ ص ۸۴ ایضاً

جو صاحب حفظ یاد نہ ہونے کی صورت میں قرآن شریف میں دیکھ کر پڑھنے کو نماز میں جائز قرار دیتے ہیں وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ایک عمل سے استدلال کرتے ہیں۔ جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک ترجمہ باب میں بلا سند کے نقل کر دیا ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔ کانت عائشۃ یومہا عبدہا ذکوان من المصحف ص ۹۶ باب امامۃ العبد والمولیٰ. (ترجمہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) کی امامت کیا کرتے تھے ان کے غلام ذکوان قرآن شریف سے) مگر اس عمل سے استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ذکوان کو قرآن شریف یاد نہیں تھا بلکہ وہ قرآن شریف سے پڑھتے تھے اور اس طرح پڑھ کر امامت کیا کرتے تھے۔ یہ بات قرین قیاس بھی نہیں ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی صاحب علم اور صاحب فضل ام المؤمنین نماز جیسی اہم عبادت کے لئے ایسے غلام کو امام بنائیں جس کو قرآن شریف یاد نہ ہو اور بچوں کی طرح قرآن شریف دیکھ کر پڑھتا ہو۔ امام بخاری رحمۃ اللہ نے بھی اس سے یہ استدلال نہیں کیا۔ اما بخاریؒ نے اس واقعہ کو "امامۃ العبد والمولیٰ" کے سلسلہ میں پیش کیا ہے۔ یعنی یہ کہ زرخیز غلام یا آزاد کردہ غلام آزاد خاتون یا خود اپنے آقا کی امامت کر سکتا ہے)

حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ اس زمانہ کا ہے جب دنیا میں صرف ایک مصحف تھا۔ احادیث اور تاریخ کی کتابوں میں بڑی تفصیل سے یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت صدیقؓ نے حضرت عمرؓ کی تحریک پر قرآن پاک کتابی شکل میں مرتب کرایا۔ یہ نسخہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس محفوظ تھا۔ آپ کی وفات کے بعد خلیفہ دوم کے سپرد کیا گیا۔ جو ان کی صاحبزادی ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ رہا۔ بخاری شریف ص ۴۵ ص ۴۶ باب جمع القرآن۔ اس دور میں قرآن شریف دیکھ کر پڑھنے کا رواج ہی نہیں تھا۔ صحابہ کرام کے مقدس سینے قرآن پاک کے محافظ خانے تھے۔ یہی حال ان کے تلامذہ (تابعین) کا بھی تھا۔ اس دور میں اس ایک مصحف کو جو حضرت ابو بکرؓ کے یہاں محفوظ تھا۔ دیکھنا، اس کی زیارت کرنا یا اس کی تلاوت کرنا بہت عجیب اور قابل فخر تھا۔ اس روایت میں

اسی عجیب بات کی طرف اشارہ ہے۔ حضرت ذکوان مصحف دیکھ کر یاد نہیں کرتے ہیں بلکہ خاص بات یہ ہے کہ اپنی یاد کو مصحف شریف سے ملاتے ہیں اور پہلے اس طرح اپنی یاد کو قرآن شریف سے ملا لیتے ہیں اور مقابلہ کر لیتے ہیں پھر نماز میں اس کو پڑھتے ہیں۔ یہ صورت اس زمانہ کے حالات کے بھی مناسب ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی احتیاط کے بھی مناسب۔ یعنی حضرت ذکوان صرف نماز ہی نہیں پڑھتے بلکہ اپنی یاد کا مصحف شریف سے مقابلہ کرتے رہتے ہیں اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی موجودگی میں یہ مقابلہ ہوتا ہے۔ بہر حال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس عمل کو اس موقع پر استدلال میں پیش کرنا مسئلہ کی دلیل نہیں بلکہ واقعات سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وتر پڑھنے والے کے پیچھے تراویح پڑھنے والا:

(سوال ۲۰۰) امام صاحب نے غلطی سے سولہ رکعات تراویح کے بعد وتر شروع کر دے اور مقتدی بہ نیت تراویح شامل تھے سلام کے بعد کہا کہ امام صاحب نے غلطی کی پھر بقیہ چار رکعت تراویح پڑھائی اب دریافت طلب یہ ہے کہ وتر ہوئے یا نہیں؟ امام صاحب کہتے ہیں کہ وتر احتیاطاً لوٹا لو اس صورت میں پہلے وتر معتبر نہ تھے۔ امام نے دوبارہ وتر پڑھائے۔

(الجواب) مذکورہ صورت میں امام صاحب کی پہلی وتر نماز معتبر ہے مگر مقتدی کی نہ پہلی وتر نماز معتبر ہے اور نہ دوسری کیونکہ پہلی مرتبہ میں نماز وتر کی نیت نہ تھی۔ اور دوسری مرتبہ میں اگرچہ وتر کی نیت تھی مگر وتر پڑھے ہوئے کی اقتدا کی گئی اس لئے یہ بھی معتبر نہیں (کبیری)

تراویح کی نیت سے وتر کی اقتدا کی تو شرعاً کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۰۱) اگر تراویح سمجھ کر وتر پڑھنے والے کی اقتدا کرے تو وتر صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) وتر نماز معتبر نہیں۔ ہاں ایسی صورت میں امام کے سلام کے بعد چوتھی رکعت پڑھ لے تو بہتر ہے۔ یہ چار رکعت افضل ہو جائے گی۔ (کبیری ص ۳۹۲) (۱)

(سوال) امام صاحب وتر کی دوسری رکعت میں بجائے بیٹھنے (قعدہ) کے تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے قوم کے لقمہ دینے سے پھر بیٹھ گئے۔ اب تیسری رکعت پوری کر کے تشہد کے بعد سجدہ سہو کیا تو وتر ہوئے یا نہیں؟

(الجواب) امام صاحب وتر کا قعدہ اولیٰ ببول گئے تو اب نہ بیٹھتے محض سجدہ سہو سے وتر صحیح ہو جاتے، کھڑے ہونے کے بعد بیٹھے یہ غلط کیا مگر نماز فاسد نہیں ہوئی۔ اب سجدہ سہو کیا ہے تو نماز صحیح ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۲)

(۱) وفيها اقتدى به على ظن أنه في التراويح فاذا هو في وتر نيمه معه وبضم البها رابعة ولو افلحها لاشنى عليه آخر صلوۃ التراويح

(۲) ومن سهاو كان اماماً او منفرداً عن القعود الاول من الفرض ولو عملياً وهو الوتر عاد اليه وجوباً ما لم يستقر قائماً في طاهر الرواية وهو الاصح وان عاد الساهى عن القعود الاول اليه بعد ما استتم قائماً اختلف التصحيح في فساد صلاته وارجحهما عدم الفساد مراقي الفلاح على هامش طحطاوى ص ۲۵۳

عورتوں کو تراویح میں جماعت کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۰۲) عورتیں اپنی تراویح باجماعت ادا کر سکتی ہیں یا نہیں؟

(الجواب) عورتوں کو چاہئے کہ بچگانہ نماز اور نماز تراویح اور وتر منفرداً (تنہا تنہا) پڑھیں ان کے لئے جماعت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر ایسی شکل پیش آجائے کہ کوئی میت ہے۔ مرد کوئی نہیں صرف عورتیں ہی عورتیں ہیں تو وہ جنازہ کی نماز پڑھیں اور نماز کی جماعت کر لیں۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۵۲۸) (۱) الحفظ واللہ علم بالصواب

تراویح میں چار رکعات کے بعد دعائے مانگنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۰۳) امام صاحب تراویح میں چار رکعت پر دعا کرتے ہیں تو چند آدمی دعائیں مانگتے تو از روئے حدیث ہر چار رکعات پر دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

(الجواب) تراویح میں اجازت ہے چاہے تسبیح پڑھے چاہے تلاوت کرے چاہے خاموش رہے یا نفل پڑھے (درمختار مع الشامی) (۲) لہذا امام اور قوم کا اجتماعی دعا کرنے کو ضروری سمجھنا اور دعا نہ کرنے والوں پر اعتراض کرنا درست نہیں ہاں انفرادی دعا کرے تو منع نہیں۔

وتر نماز میں تراویح کی نیت کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(سوال ۲۰۴) تراویح کی دو رکعت بھول سے رہ گئی اور نماز وتر شروع کر دی قعدہ اولیٰ میں تراویح کی فاتحہ یاد آگئی اب تراویح کی نیت کر کے دو رکعت پر سلام پھیرے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) یہ دو رکعت میں شمار نہ کی جائیں گی۔ (فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۲۳۳) (۳)

نابالغ بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے؟

(سوال ۲۰۵) بارہ سال کا بچہ حافظ ہے مگر بالغ نہیں ہے تو یہ تراویح پڑھائے یا نہیں؟

(الجواب) مختار اور صحیح قول یہ ہے کہ نماز تراویح میں بھی نابالغ بچہ بالغوں کی امامت نہیں کر سکتا۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۰۳) (۴)

نابالغ بچہ تراویح میں لقمہ دے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۰۶) نابالغ بچہ تراویح میں امام صاحب کو بھول بتائے یا نہیں؟ اس سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟

(۱) ویکرہ تحریماً جماعۃ النساء ولو فی التراویح فی غیر صلاۃ جنازۃ الخ
(۲) ویجلس بین کل اربعۃ بقدرھا و کذا بین الخامسة والوتر ویخیر ون بین تسبیح و قراۃ وسکوت و صلاۃ فرادی باب الوتر والنوافل بحث صلاۃ التراویح
(۳) امام شرع فی الوتر علی ظن انہ اتم التراویح فلما صلی رکعتین تذکرہ انہ ترک تسلیمۃ واحده فلم علی رأس رکعتین لم یجز ذلک عن التراویح لانہ ما صلی بنیۃ التراویح باب التراویح فصل فی السہو واحکامہ
(۴) ولا یجوز للرجال ان یقتلوا با مرأۃ اوصبی والمختار انہ لا یجوز فی الصلوات کلھا لان نفل الصبی دون نفل البالغ باب الامامۃ

(الجواب) بے شک تراویح میں اجرت لینا ناجائز ہے۔ لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہوتے ہیں۔ اس سے اچھا یہ ہے کہ الم تر کیف سے تراویح پڑھی جائے۔ لہذا اللہ پڑھنا اور لہذا اللہ ادا کرنا جائز ہے۔ مگر اس زمانہ میں یہ کہاں ہے۔ ایک مرتبہ پیسے نہ دیئے جائیں تو حافظ صاحب دوسری دفعہ نہیں آئیں گے تو اب اللہ کہاں رہا۔ اصل مسئلہ یہی ہے مگر وہ مشکلات بھی نظر انداز نہ ہونی چاہئیں جو ہر سال اور تقریباً ہر ایک مسجد کے نمازیوں کو پیش آتی ہیں۔ اس بنا پر ایک قابل عمل شکل یہ ہے کہ جہاں لہذا اللہ تراویح خوان حافظ نہ ملے وہاں تراویح پڑھانے والے کو ماہ رمضان کے لئے نائب امام بنایا جائے اور اس کے ذمہ ایک یا دو نماز سپرد کی جائے تو اس مذکور حیلہ سے تنخواہ لینا ناجائز ہو جائے گا کیونکہ امامت کی اجرت کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کا فتویٰ ہے:-

”اگر رمضان المبارک کے مہینے کے لئے حافظ کو تنخواہ پر رکھ لیا جائے اور ایک دو نمازوں میں اس کی امامت معین (مقرر) کر دی جائے تو یہ صورت جواز کی ہے۔ کیونکہ امامت کی اجرت (تنخواہ) کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔“ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی۔ ۲۷ شعبان ۱۳۷۰ھ۔

حضرت مفتی محمود الحسن صاحب گنگوہی مفتی مظاہر علوم فرماتے ہیں:-

”اصل مذہب تو عدم جواز ہی ہے۔ لیکن حالت مذکورہ میں حیلہ مذکور کی گنجائش ہے۔“ محمود گنگوہی مدرسہ

مظاہر علوم، سہارنپور۔ ۱۵ شعبان ۱۳۷۰ھ۔

امام تراویح وغیرہ میں قرأت کیسی آواز سے پڑھے:

(سوال ۲۱۰) امام تراویح وغیرہ جبری نمازوں میں قرأت کس قدر زور سے پڑھے۔

(الجواب) افضل اور بہتر ہے کہ امام جبری نمازوں میں بلا تکلف اس قدر جبر سے پڑھے کہ مقتدی قرأت سن سکے اس سے زیادہ تکلف کر کے پڑھنا مکروہ اور منع ہے۔ ارشاد بانی ہے۔ ولا تجہر بصلاحتک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک مسیلاً (بنی اسرائیل ع ۱۲) اور نہ تم اپنی نماز میں زیادہ زور سے پڑھو اور نہ بالکل آہستہ پڑھو ان کے بیچ درمیانی راہ اختیار کرو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ نماز میں درمیانی آواز سے قرأت کرنی چاہئے اس سے قلب پر اثر ہوتا ہے نہ اس قدر زور سے پڑھے کہ قاری اور سامع دونوں کو تکلیف ہو کہ اس سے حضور قلب میں خلل آجائے (خلاصۃ التفاسیر ج ۳ ص ۶۰ تفسیر فتح المنان ج ۵ ص ۹۶) فقہاء کرام جبر سے پڑھنے میں دو باتیں ضروری قرار دیتے ہیں اول یہ کہ پڑھنے والا اپنے اوپر غیر معمولی زور نہ ڈالے (یہ مکروہ ہے) دوسرے یہ کہ دوسروں کو تکلیف نہ ہو۔ مثلاً تہجد کے وقت کوئی سو رہا ہے یا کچھ لوگ اپنے کام میں مصروف ہیں آپ ان کے پاس کھڑے ہو کر اتنی بلند آواز سے قرأت کرنے لگیں کہ ان کے کام میں خلل ہو یہ بھی مکروہ ہے۔ ان دو باتوں کے بعد تیسری بات یہ ہے کہ جماعت کی کمی زیادتی کا لحاظ کرتے ہوئے اس کے بموجب قرأت کرے۔ مثلاً مقتدیوں کی تین صفیں ہیں، آپ اتنی بلند آواز سے پڑھیں کہ تیسری صف تک آواز پہنچتی رہے یا اس سے زیادہ زور سے پڑھیں کہ باہر تک آواز پہنچے۔ فقیہ ابو جعفر کا قول یہ ہے کہ جتنی بلند آواز سے پڑھیں اچھا ہے بشرطیکہ پڑھنے والے پر تعجب نہ ہو اور کسی کو ایذا نہ پہنچے۔ مگر دوسرے فقہاء کا قول یہ ہے اور رائج یہی ہے کہ بقدر ضرورت آواز بلند کریں یعنی صرف اتنی بلند کریں کہ تیسری صف تک آواز پہنچے البتہ

۱۔ غنیمتیں زیادہ ہوں تو آواز کو اس سے بلند بھی کر سکتے ہیں بشرطیکہ اپنے اوپر زیادہ زور نہ پڑھے۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۳۷ فصل فی واجب الصلوة ورد المحتار ج ۱ ص ۲۹۷ مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۰۳ عالمگیری ج ۱ ص ۷۲) (۱)

تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ کرنے کے بجائے قیام کرے تو کیا حکم ہے۔
(سوال ۲۱۱) تراویح کی دوسری رکعت میں بیٹھنا بھول جائے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) تراویح میں دوسری رکعت پر قعدہ بھول کر کھڑا ہو جائے تو جب تک تیسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو بیٹھ جائے اور باقاعدہ سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے۔ اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو چوتھی رکعت ملا کر سجدہ سہو کر کے سامع پیچھے نماز چار رکعت کو صرف دو رکعت شمار کیا جائے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۸) (۲)

فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے وقت آیت سجدہ امام سے سنے تو کیا حکم ہے :

(سوال ۲۱۲) امام اور مقتدی چار رکعت پر ترویج میں بیٹھے اس وقت میں فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے لئے کھڑا ہوا ابھی میری نماز ناتمام ہی تھی کہ امام نے تراویح شروع کی اور آیت سجدہ پڑھی۔ میں نے بھی سنی تو مجھ پر سجدہ تلاوت لازم ہے یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں سجدہ تلاوت لازم ہو گیا۔ ہاں اگر امام کے سجدہ کرنے سے پہلے یا سجدہ کرنے کے بعد اس رکعت کے آخر میں امام کے پیچھے نیت باندھ لی اور نماز میں شامل ہو گئے تو امام کا سجدہ آپ نے سننے کا کافی ہے علیحدہ سجدہ کرنا نہیں ہوگا سمع من امام قد خل معہ قبل ان یسجد یجمعہ الی ان قال اما لو ادرکہ فی الركعة الاخری یسجدہا بعد الفراغ۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۳ الباب الثالث فی سجود التلاوة)

(سوال ۲۱۳) امام صاحب تراویح پڑھا رہے تھے۔ دوسری رکعت میں بجائے بیٹھنے (قعدہ) کئے ہوا کھڑے ہو گئے مقتدی بیٹھ رہے اور قعدہ دیا تو امام صاحب بھی بیٹھ گئے اور تشہد کے بعد سجدہ سہو لیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں امام صاحب بیٹھ گئے اور سجدہ سہو کر لیا تو اچھا کیا تراویح صحیح ہو گئی۔

تراویح میں ہر چار رکعت پر دعائے مانگنا صحیح ہے یا نہیں :

(سوال ۲۱۴) تراویح میں ہر چار رکعت پر امام اور مقتدی مل کر دعا کرنے کا دستور ہے تو کیا یہ سنت طریقتہ؟ امام زور سے دعا پڑھتے ہیں کوئی کچھ پڑھنا چاہے تو پڑھ نہیں سکتا تو کیا ترویج میں صرف دعائی کر سکتے ہیں؟ تسبیح وغیرہ ذکر

(۱) والمتنحب ان یجهر بحسب الجماعة فان زاد فرق حاجة الجماعة فقد اساء كما لو جهر المصلی بالا ذکار فیتناسی عن كشف الاصول وهذا اولی مما فی الزاھدی عن ابی جعفر انه كلما زاد الامام او المنظر فی الجهر فی صلاة الجهر فهو افضل بعد ان لا یجهد نفسه ولا یؤذی غیره وان زاد علی حاجة المقتدی

(۲) وعن ابی بکر الاسکاف انه سئل عن رجل قام الی الثالثة فی التراويح ولم یقعد فی الثانية قال ان تذكر فی القيام یبغی ان یعود ویقعد ویسلم وان تذكر بعد ما سجد للثالثة فان اضاف اليها ركعة اخرى كانت هذه الاربع عن تسليمة واحدة (الح فصل فی التراويح)

(۳) وعن ابی بکر الاسکاف انه سئل عن رجل قام الی الثالثة فی التراويح ولم یقعد فی الثانية قال ان تذكر فی القيام یبغی ان یعود ویقعد وسلم فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۸ فصل فی الترویج

واذکار منع ہیں؟ تلاوت اور تسبیح وغیرہ مشغول رہنے والے کو دیوبندی کہتے ہیں۔ لہذا باوضاحت بیان کیا جائے۔

(الجواب) تراویح میں ہر ترویج کے بعد امام و مقتدی مل کر دعا کرنے کا دستور مطابق سنت نہیں ہے۔ شریعت مطہرہ نے اجازت دی ہے کہ چاہے تلاوت کرے، نفل پڑھے، دعائے مانگے، تسبیح تحلیل یا درود وغیرہ اذکار میں مشغول رہے یا چپ بیٹھے، اختیار ہے کسی چیز کو ضروری بنا لینا شریعت مطہرہ کی دی ہوئی۔ اجازت میں دخل ہے فائدہ ہے اور دوسرے اذکار مثلاً تلاوت، تسبیح، نفل درود وغیرہ سے امتناع کے مرادف ہے۔ لہذا طریقہ مذکورہ قابل ترک ہے جس کا جو جی چاہے پڑھے مگر اس طرح کہ دوسرے کو حرج نہ ہو ورنہ منع کیا جائے گا (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۶۱) (۱) اس بارے میں دیوبندی، بریلوی کا مسئلہ کھڑا کرنا جہالت اور نادانی ہے۔ بریلوی حضرات کی مشہور کتاب بہار شریعت میں ہے کہ اس مینٹے میں اسے اختیار ہے کہ چپ بیٹھا رہے یا کلمہ پڑھے یا تلاوت کرے یا درود شریف پڑھے یا چار رکعت نفل نماز پڑھے جماعت سے مکر وہ ہے یا یہ تسبیح پڑھے سبحان ذی الملک والملکوت سبحان ذی العزۃ والعظمۃ والقدرۃ والكبریاء والجبروت سبحان الملک الحی الذی لا ینام ولا یموت سبح قدوس ربنا ورب المملکۃ والروح لا اله الا الله نسفخر الله نسنلک الجنة ونعوذبک من النار (ج ۴ ص ۳۱)

تراویح باجماعت سنت ہے یا نہیں :

(سوال ۲۱۵) تراویح باجماعت مسجد میں پڑھنا کیا ضروری ہے؟ گھر میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(الجواب) تراویح مسجد میں باجماعت پڑھنا سنت ہے مگر سنت کفایہ ہے یعنی مسجد میں اگر تراویح کی جماعت نہ ہوگی تو اہل محلہ گنہگار ہوں گے اور تارکین سنت بھی اگر بعضوں نے باجماعت مسجد میں اور بعض نے گھر میں ادا کرے تو ترک سنت کا گناہ نہ ہوگا مگر جماعت اور مسجد کی فضیلت سے محروم رہیں گے (صغیری ص ۲۰۵ فصل فی التراویح)

داڑھی منڈھے کا تراویح پڑھنا:

(سوال ۲۱۶) جو حافظ کہ داڑھی منڈاتا ہے اس کے پیچھے تراویح پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) داڑھی منڈانا حرام ہے اور داڑھی منڈانے والا از روئے شرع فاسق ہے لہذا ایسے کو تراویح کے لئے امام بنانا جائز نہیں۔ ایسے امام کے پیچھے تراویح پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی ج ۱ ص ۵۲۳) (۲)

نابالغ کو امام بنانا:

(سوال ۲۱۷) حافظ کانا بالغ ہے مگر قریب البلوغ (مراہق) ہے تو کیا اس کو نماز تراویح میں امام بنا سکتے ہیں۔

(الجواب) نابالغ بالغوں کا امام نہیں بن سکتا۔ لہذا اس کو تراویح کے لئے امام نہیں بنایا جاسکتا۔ (۳)

(۱) ویجلس ندباً بین کل اربعة بقدرها و کذا بین الخامسة والوتر ویخبرون بین تسبیح وقرات وسکوت وصلاة فرادی باب الوتر والنفل میحث صلاة التراویح

(۲) قوله وفاسق من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة ولعل المراد به من یرتکب الکبائر کشارب الخمر والزانی واکل للربا ونحو ذلك باب الامامة

(۳) وعلى قول آئمة بلح بصر الا فتداء بالصباغ فی التراویح والسنن والمطلقة کذا فی فتاوی قاضی خان المختار ائمة لا يجوز فی الصلوات کلها کذا فی الہدایة الفصل الثالث فی بیان من یصح اماما لغيره فتاوی عالمگیری ج ۱ ص ۸۵

تراویح سمجھ کر وتر میں اقتداء کرنا:

(سوال ۲۱۸) امام کے وتر شروع کرنے کے بعد مصلیٰ نے تراویح سمجھ کر اس کی اقتداء کی تو اب وتر ادا ہوں گے یا نہیں؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں امام کے سلام پھیرنے کے بعد چوتھی رکعت شامل کر کے نماز کو تمام کرے اور یہ چار رکعت نفل ہو جائیں گی، و ترا بھی ذمہ باقی رہیں گے ان کو ادا کرنا ہوگا (صغیری ص ۲۱۱ فصل فی التراویح)

تراویح میں قرأت قرآن کے وقت بیٹھے رہنا:

(سوال ۲۱۹) تراویح کے وقت بعض لوگ پیچھے بیٹھے رہتے ہیں اور امام جب رکوع میں جاتا ہے تو کھڑے ہو کر رکوع میں شامل ہو جاتے ہیں اس کا کیا حکم ہے۔
(الجواب) اس طرح کرنا منع ہے۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۹) (۱)

مقتدی تراویح میں قعدہ اخیرہ میں سو جائے:

(سوال ۲۲۰) مقتدی تراویح کے قعدہ اخیرہ میں سو جائے۔ جب امام نے سلام پھیرا تو بیدار ہو تو اب کیا کرے؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں تشہد پڑھ کر سلام پھیر لے نماز صحیح ہو جائے گی (صغیری ص ۲۱۰)

یکبارگی تراویح میں بیس ۲۰ رکعت کی نیت کرنا:

(سوال ۲۲۱) تراویح کی بیس رکعت کے لئے شروع میں ایک مرتبہ نیت کرنا کافی ہوگا یا ہر دو رکعت پر نیت کرنا پڑے گی؟

(الجواب) تراویح کے لئے شروع میں بیس رکعت کی نیت کافی ہے۔ ہر دو رکعت پر نیت کرنا شرط نہیں مگر بہتر ہے (۲) واللہ اعلم۔

(سوال ۲۲۲) تراویح کی دوسری رکعت میں آخری قعدہ چھوڑ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا اب قیام کے بعد قوم نے لقمہ دیا مگر بیٹھا نہیں تیسری رکعت پوری کر کے چوتھی رکعت بھی پڑھ لی اور سجدہ سہو کر لیا، اسی طرح تراویح کی چار رکعات پوری کی، پھر اٹھا رہ رکعت ادا کی پہلی چار پڑھی ان چار رکعات پر ترویج نہیں کیا تھا، بلکہ دو رکعت کو نفل اور دو رکعت کو تراویح خیال کیا آیا ان چار رکعات میں دو رکعت تراویح کی شمار ہوں گی یا نہیں۔ یا چار رکعات نفل ہو گئی ان دونوں رکعتوں کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟ اگر اعادہ ہے تو امام و قوم مل کر اعادہ کرے یا تنہا تنہا۔ مینو اتوجروا۔

(الجواب) آپ نے غلطی کی مقتدی نے جو لقمہ دیا وہ صحیح تھا آپ پر لازم تھا کہ بیٹھ جاتے لیکن جب چار رکعات پر سجدہ سہو کیا ہے تو تراویح ہو گئی۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔

(۱) ویکرہ للمقتدی ان یقعد فی التراویح فاذا اراد الامام ان یرکع یقوم وکذا اذا غلبہ النوم (فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۹)
(۲) فاذا صلی التراویح مع الامام ولم یجد لکل شفع ینہ جاز کذا فی السراجۃ للعلوی عالمگیری، فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۷
(۳) نسخ رہے کہ ان چار رکعتوں میں سے نہ ف، نہ ر، نہ یں تراویح کی ادائیگی یہ مسئلہ اسی باب میں تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ کرنے کے لئے قیام کرے تو کیا حکم ہے، کے عنوان کے تحت مذکور چکا ہے وہی دیکھ لیا جاوے۔

تراویح کے وقت نیند کا غلبہ ہو تو کیا حکم ہے:

(سوال ۲۲۲) تراویح کے وقت نیند کا غلبہ زیادہ ہو، منہ پر پانی چھڑکنے کے باوجود نیند ستائے تو جماعت ترک کر کے سونے کے لئے گھر جاسکتا ہے؟

(الجواب) جی ہاں! جاسکتا ہے اس میں کچھ حرج نہیں، غلبہ نوم کے وقت نماز پڑھنا مکروہ اور منع ہے، نیند پوری ہونے کے بعد بقیہ تراویح کو وقت کے اندر (صبح صادق تک) پڑھ لے۔ (صغیری ص ۲۱۱)

رکعات تراویح میں اختلاف واقع ہو جائے:

(سوال ۲۲۳) رکعات تراویح کے بارے میں مقتدی حضرات کے درمیان اختلاف ہوا بعضے کہتے ہیں کہ اٹھارہ ہوئیں اور بعضے کہتے ہیں کہ بیس ۲۰ ہوئیں تو اب کس کا قول معتبر ہوگا؟

(الجواب) امام جس طرف ہوگا اس جماعت کا قول معتبر ہوگا۔^(۱)

(سوال ۲۷۷) امام اور مقتدی کو شبہ ہو کہ اٹھارہ رکعت ہوئی یا بیس ۲۰؟ تو کیا کیا جائے دو رکعت اور پڑھ لی جائے؟

(الجواب) سب کو اگر شک ہو جائے تو دو رکعت اور پڑھ لی جائے۔ لیکن باجماعت نہیں۔ علیحدہ علیحدہ پڑھ لیں (صغیری ص ۲۰۸)

نماز عشاء تنہا پڑھنے والا تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے:

(سوال ۲۲۴) جس شخص نے نماز عشاء تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے؟

(الجواب) پڑھ سکتا ہے۔ (صغیری)

(سوال ۲۷۹) جس شخص نے تراویح جماعت سے نہ پڑھی ہو وہ نماز وتر جماعت سے ادا کر سکتا ہے۔

(الجواب) ادا کر سکتا ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم

تراویح میں درمیان سورہ بسم اللہ جہر پڑھی جائے یا سرّاً:

(سوال ۲۲۵) تراویح میں جب کہ حافظ قرآن ساربا ہو تو اس کو ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ الرحمن

الرحیم جہراً پڑھنا چاہئے یا سرّاً؟ ہمارے یہاں اس سلسلہ میں دورائے ہیں اول یہ کہ پڑھنا چاہئے۔ دوسری رائے

یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے مسلک پر عمل ہوگا اور پورے قرآن میں صرف کسی ایک جگہ بسم اللہ جہراً پڑھی جائے گی ہر

سورت کے شروع میں نہیں، ہم کس رائے پر عمل کریں۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) خارج نماز قرآن کی تلاوت میں امام قرائت کے مسلک کا اتباع کیا جائے، اور نماز میں امام اعظم ابوحنیفہ

کے مسلک کی پیروی کی جائے۔ تکبیر تحریمہ سے لے کر سلام پھیرنے تک پوری نماز امام اعظم کے مسلک کے موافق

(۱) اذا سلم الامام في تروية فقال بعض القوم صلى ثلاث ركعات وقال بعضهم صلى ركعتين ما خذا الامام بما عنده

الخ فتاوى عالمگیری فصل في التراويح ج ۱ ص ۱۱۷

(۲) واذا صلى معه شيئا من التراويح او لم يدر شيئا منها او صلاحا مع غيره له ان يصلي الوتر معه هو الصحيح كذا في

الفتاوى عالمگیری فصل في التراويح ص ۱۱۷

پڑھی جائے اور بسم اللہ میں مخالفت کی جائے یہ مناسب نہ ہوگا۔ چنانچہ فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل میں ہے۔
 (الجواب) درمختار میں ہے۔ کما تعود سمي الخ قال في الكفاية عن المجتبى والثالث انه لا يجهر بها في الصلوة عندنا خلافاً للشافعي وفي خارج الصلوة اختلافات الروايات والمشائخ في التعوذ والتسمية قيل يخفى التعوذ دون التسمية والصحيح انه يتخير بينهما ولكن يتبع امامه من القراء وهم يجهرون بهما الا حمزة فانه يخفيها ۱۵ (شامی ج ۱ ص ۲۵۷ باب صفة الصلوة) اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے اندر حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق بسم اللہ کو سراپڑھنا چاہئے۔ اس میں ضیفہ میں سے کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اطلاق نماز شامل ہے نماز فرض اور نفل و تراویح وغیرہ کو اور یہ بھی اس عبارت سے واضح ہوا کہ اتباع امام من القراء خارج صلوٰۃ میں ہے نہ صلوٰۃ میں اور اس پر ہم نے اپنے اساتذہ علماء احناف کو پایا ہے فقط (فتاویٰ دارالعلوم ج ۳ ص ۲۶۳ و ۲۶۵)

اسی طرح ”امداد الفتاویٰ“ میں ہے:-

(الجواب) بسم اللہ بین السورتین ہونے سے اس کی جرزیت تو لازم نہیں آتی کتب مذہب میں تصریح ہے کہ بسم اللہ مطلق قرآن کا جزو ہے کسی خاص سورت یا بر سورت کا جزو نہیں پس اس کا مقتضی یہ ہے کہ ایک جگہ ضرور جبر ہو ورنہ سامعین کا قرآن پورا نہ ہوگا۔ گو قاری کو تو اخفاء بسم اللہ میں بھی ہو جائے گا، کیونکہ بعض اجزاء کا جبر بعض کا اخفاء جائز ہے فن قراءت سے تو اس مسئلہ کا صرف اس قدر تعلق ہے آگے فقہ سے تعلق ہے اور اس میں بسم اللہ کا اخفاء ہے۔ ۶ ذی قعدہ ۱۳۳۵ھ ختمہ خامسہ ص ۳۸ (امداد الفتاویٰ ص ۳۰۶ جلد اول) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بیس ۲۰ رکعت کے بعد اجتماع دعا مانگنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۲۶) ہمارے یہاں ایک عرصہ سے آخری ترویج کے بعد (یعنی بیس رکعت کے بعد) اجتماعی دعا کا رواج نہ تھا۔ تمام مقتدی اپنے اپنے طور پر منفرداً دعا مانگ لیتے تھے یا ذکر میں مشغول رہتے تھے۔ لیکن امسال امام تراویحؒ نے اجتماعی طور پر دعا مانگی، اس پر بعضوں نے اعتراض کیا کہ نئی بات پیدا کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اور بعض اس کو پسند کر رہے ہیں کہ اسی طریقہ کو جاری رکھا جائے۔ لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ اقرب الی السنۃ اور بہتر طریقہ کون سا ہے۔ تحریر فرمادیا جائے۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) ہر ترویج (یعنی چار رکعت) کے بعد توقف کرنا مستحب ہے لیکن آخری ترویج کی وہ تاکید اور اہمیت نہیں ہے جو پہلے چار ترویجوں کو حاصل ہے، فقہاء کے کلام سے مصرح ہے کہ مقتدیوں پر گران گذرتا ہو تب بھی دیگر ترویج کے چھوڑے نہ جائیں۔ ہاں مقدار کم ہو سکتی ہے لیکن آخری ترویج کے لئے لکھا ہے کہ مقتدیوں پر بار گذرتا ہو تو چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ فاذا اتمھا (ای عشرين ركعة) ينتظر قدر ترويعة ثم يوتر الا ان يعلم انه يثقل على القوم. (فتاویٰ سراجیہ ص ۲۰)

اسی طرح فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ويستحب الجلوس بين التريعتين قدر ترويعة وكذا بين الخامسة والوتر كذا في الكافي وهكذا في الهداية ولو علم ان الجلوس بين الخامسة والوتر يثقل

على القوم لا يجلس هكذا في السراجيه ثم هم مخيرون في حالة الجلوس ان شاؤوا وسبحوا وان شاء واقعدوا ساكتين واهل مكة يطوفون اسبوعاً ويصلون ركعتين واهل المدينة يصلون اربع ركعات فرادى كذا في التبيين (فتاوى عالمگیری ج ۱ ص ۴۷ فصل في التراویح)

لہذا اجتماعی دعا جاری کر کے اختلاف پیدا کرنا مناسب نہ ہوگا۔ فقہاء نے تمام ترویحوں میں آزادی دے رکھی ہے کہ انفرادی طور پر جو چاہیں پڑھتے رہیں پھر آخری ترویح کو اجتماعی دعا کے لئے مخصوص کر لینا سمجھ میں نہیں آتا۔ هذا ما ظهر لي . والله اعلم بالصواب .

تراویح میں ختم قرآن کے وقت آخری رکعت میں الم سے مفلحون تک پڑھنا:

(سوال ۲۲۷) تراویح میں جب قرآن مجید ختم کیا جاتا ہے تو یہاں عام طور پر رواج ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت میں سورہ فلق اور دوسری رکعت میں سورہ والناس اور الم سے مفلحون تک مع سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں۔ آیا اس کا ثبوت شریعت میں ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) تراویح میں ختم قرآن کے وقت انیسویں رکعت میں سورہ فاتحہ اور معوذتین (سورہ فلق و سورہ الناس) پڑھنا اور بیسویں رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کا پچھونص (مفلحون تک) پڑھنا مستحب ہے یہ حدیث سے مستنبط ہے۔ وفي الروا لوالجہ من يختم القرآن في الصلوة اذا فرغ من المعوذتين في الركعة الاولى يركع ثم يقوم في الركعة الثانية يقرأ بفاتح الكتاب وشي من سورة البقرة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس الحال المرتحل اي الخاتم المفتاح انتهى (كبيرى شرح منيه ص ۲۶۳ تنصت فيما يكره من القرآن في الصلوة وما لا يكره الخ) یہ جو بعض جگہ راجع ہے کہ بیسویں رکعت میں پار مرتبہ سورہ اخلاص اور سورہ فلق۔ سورہ الناس اور سورہ بقرہ کا پچھونص (مفلحون تک) اور دوسری دعائیں پڑھتے ہیں یہ صحیح طریقہ سے ثابت نہیں ہے۔ فقط وانذا علم بالصواب۔

کیا قرآن کی تراویح پڑھنا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے؟:

(سوال ۲۲۸) امام صاحب پانچویں وقت کی نماز پابندی سے پڑھاتے ہیں مگر قرآن پاک تراویح میں ختم کرنے سے عاجز ہیں، مجبوری کی وجہ یہ ہے کہ کئی سالوں سے تراویح پڑھانے کی عادت چھوٹ گئی ہے۔ کمینی والے امام صاحب کو مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن پاک کی تراویح پڑھنا امام کی ذمہ داری ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا حقیقتاً قرآن پاک کی تراویح پڑھنا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے؟ اور کیا امام کو اس پر مجبور کیا جاسکتا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) تراویح میں جب کہ امام قرآن مجید ختم کرنے سے عاجز اور قاصر ہے تو الم تر کیف سے پڑھانے کے ذمہ دار ہیں، اگر مقتدی تراویح میں قرآن پاک سننے کی سعادت حاصل کرنا چاہتے ہوں تو اس کا انتظام وہ کریں، لوجه الله تراویح پڑھانے والا نمل سکے تو کسی عافہ کو رمضان المبارک کے لئے نائب امام مقرر کر دیں عشاء وغیرہ ایک دو نمازیں اس کے ذمہ لازم کر دی جائیں اور وہ تراویح بھی پڑھائے۔ تو اہل سنت دینے کی کنجائش نکل سکتی ہے کہ مجبوری ہے (فتاویٰ

رحیمیہ ج ۱ ص ۳۴۹) جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاونہ کے عنوان سے دیکھا جائے گا۔ اب اس کے علاوہ کبیر: (۱) "فقط واللہ اعلم بالصواب"۔

ادائیگی سنن کے بغیر تراویح میں شامل ہو سکتا ہے

(سوال ۲۲۹) ایک شخص نے مشاہدہ کیا کہ تراویح شروع ہو جانے کی وجہ سے سنتیں نہیں پڑھیں۔ اب وہ شخص تراویح میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور بعد تراویح سنن پڑھے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں سنتیں تہجد تراویح میں شامل ہو جانا چاہئے۔ سنتیں بعد میں پڑھ لیں۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب

جس نے عشاء کی نماز نہ پڑھی اس کے پیچھے تراویح پڑھی گئی تو تراویح کا اعادہ وقت کے اندر ضروری ہے:

(سوال ۲۳۰) عشاء کی جماعت ہو گئی اس کے بعد جب تراویح کی جماعت ہونے لگی تو دوسرے حافظ کے جنہوں نے ابھی عشاء کی فرض نماز ادا نہیں کی تھی مصلیٰ پر کھڑے ہو گئے اور دو رکعت تراویح پڑھا دی۔ مقتدیوں میں سے بعض نے اعتراض کیا تو حافظ صاحب کو بتادیا کیا۔ اس کے بعد امام کی اقتداء میں بقیہ تراویح ادا کی گئی اور یافت طلب امر یہ ہے کہ مقتدیوں کی اگلی دو رکعتیں صحیح ہوئی یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیا ان کا اعادہ ضروری ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں تراویح کی دو رکعتیں قابل اعادہ نہیں الصبیح ان وقتها بعد العشاء لا تجوز قبلها وهو المختار لانها نافلة سنة بعد العشاء. الى قوله ويبتنى على انها تبع العشاء لا تحوز قبلها انه لو صلى العشاء بامام وصلى التراويح بامام اخر ثم علم ان الامام الاول كان قد صلى العشاء على غير وضوء او علم فسادها بوجد من الوجوه فانه يعيد العشاء لفسادها ويعيد التراويح تبعاً لها (کبیری ص ۳۸۵ و ص ۳۸۶ صلاة التراويح) اسی وقت اعادہ کر لینا تھا اور اگر اعادہ نہ کیا گیا تو بعد میں صحیح صادق سے پہلے فراوی فراوی پڑھی جاسکتی تھی۔ اب وقت نکل گیا اس کی قضا نہیں ہے استغفار کریں اور ان دو رکعتوں میں جتنا قرآن پڑھا لیا تھا اس کو پورا کرنا ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جس نے عشاء کی نماز تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت ادا کر سکتا ہے یہی صحیح ہے!

(سوال ۲۳۱) جس شخص نے نماز عشاء تنہا پڑھی وہ وتر اور تراویح باجماعت پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ دارالعلوم شاہ عالم احمد آباد کی طرف سے جواب موصول ہوا ہے کہ وتر باجماعت نہیں پڑھ سکتا (بہار شریعت حصہ چہارم)۔ رہنما راہ آپ سے فتاویٰ رحیمیہ ج ۶ ص ۲۳۹ پر یہ ہے کہ وتر جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔ یہ دونوں جواب متضاد ہیں لہذا جواب سے نوازیں اور کون سا قول رائج اور مفتی ہے تحریر فرمائیں۔ مینواتو جروا۔

(۱) واذا كان امام مسجد حبه لا يختم فله ان يترك الى غيره انتهى صلاة التراويح ص ۲۰۷

(۲) ولو فاتته وحاف لو اشتغل بها نعوذ بالله من علة الامام اولي بحر الرائق باب الوتر والوافل

(الجواب) صحیح یہ ہے کہ جس نے عشاء کی نماز تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور تہاجج پر جماعت پڑھ سکتا ہے۔ واذا لم یصل الفرض مع الامام قبل لا یتبعه فی التراويح ولا فی الترویج وکذا اذا لم یصل معه التراويح لا یتبعه فی الترویج والصحیح انہ یجوز ان یتبعه فی ذلک کلمہ الخ (صغیری ص ۲۱۰ صلاة التراويح) (کبیری ص ۲۹۱ سورة الترویج) واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پڑھانے والی کو خوشی سے بد یہ پیش کیا جائے تو وہ قبول کر سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۳۲) احقر: مدت نگر میں سات سات سال سے تراویح پڑھاتا ہے مگر الحمد للہ کبھی بھی پیسے وغیرہ کچھ بھی نہیں لئے۔ لوگ بھی بہت خوش ہیں امسال وہ خوشی سے کچھ بد یہ پیش کرنا چاہتے ہیں تو میں بد یہ لئے کر غریب کو دے سکتا ہوں یا نہیں؟ یا اپنے استعمال میں لاسکتا ہوں؟ نیز میں نماز ظہر بھی روزانہ پڑھاتا ہوں، بیوا تو جروا۔ محمد یونس ویسٹرنی

(الجواب) آپ سات سات سال سے تراویح پڑھاتے ہیں اور بد یہ نہیں لیتے۔ اگر امسال بھی اسی جگہ تراویح پڑھا رہے ہیں اور وہ لوگ خوشی سے کچھ پیش کرنے پر مصر ہیں تو قبول کر سکتے ہو کہ محض بد یہ ہے۔ قبل ازیں سات سات سال تک لینے دینے کا سلسلہ نہیں رہا یہ اس کی دلیل ہے۔ اگر نبی جگہ ہے تو قبول نہ کیا جائے کہ بد یہ نہیں ہے بلکہ اجرت پیش کی جا رہی ہے اس لئے کہ لوگ اجرت دینے کے عادی ہیں لہذا قبول نہ کیا جائے غریب کو دینے کی نیت سے بھی نہ لیا جائے۔ ظہر پڑھانے سے آپ امام یا نائب امام کے وجہ میں نہیں آجاتے اس لئے کہ جب آپ کو تراویح کے لئے متعین کیا تو امام یا نائب کی بات کر کے نہیں رکھا تھا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب ۲۲ رمضان المبارک ۱۴۹۶ھ۔

تراویح میں سجدہ سہونہ کیا تو دو رکعتیں قابل اعادہ ہیں:

(سوال ۲۳۳) تراویح میں حافظ صاحب نے آیت سجدہ تلاوت کر کے جائے ایک سجدے کے دو سجدے کئے لیا اس صورت میں دو سجدے کرنے سے قیام میں تاخیر ہونے کی بنا پر سجدہ سہوا لازم ہوگا یا نہیں؟ اگر لازم ہوتا ہو تو بد یہ سہو نہ کیا تو کیا دو رکعت واجب الاعادہ ہیں؟ اعادہ باجماعت کریں یا فرداً پڑھ لیں؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) نماز تراویح میں ایک سجدہ زائد ہونے کی وجہ سے تاخیر لازم آئی سجدہ سہو نہ لیتا تھا۔ نہیں لیا کیا اس لئے وقت کے اندر اندر اعادہ ہے لوگ موجود ہوں تو جماعت سے ورنہ تنہا تنہا پڑھ لیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

تراویح میں ختم قرآن کے بعد شیرینی تقسیم کرنا!:

(سوال ۲۳۴) رمضان المبارک میں تراویح میں ختم قرآن ہوتا ہے اس دن شیرینی تقسیم کرنا کیسا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(۲) شیرینی صرف ایک شخص کی طرف سے تقسیم ہوتی ہے۔ چندہ نہیں کرتے تو یہ درست ہے یا

نہیں؟ (۳) شیرینی جماعت خانہ میں تقسیم کر سکتے ہیں؟ یا صحن میں کی جائے؟ بیوا تو جروا۔ (از سگرام پورہ

سورت)

(۱) ولا تقضی الترویج اصلاً بقوائہا عن وقتها متعدياً ولا بجماعة على الأصح وهي سنة الوقت لا سنة الصوم مراقى الصلاح على هامش طحطاوى فصل فى صلاة التراويح ص ۲۲۶ وفى الفتاوى من ترك السنة بسئل عنها واذا فات عن وقتها لا يؤمر بالقضاء فتاوى نازح حانبه نوع آخر فى قضاء التراويح

(الجواب) ضروری نہیں ہے لوگوں نے اسے ضروری سمجھ لیا ہے اور بڑی پابندی کے ساتھ عمل کیا جاتا ہے۔ لوگوں کو چند دینے پر مجبور کیا جاتا ہے، مسجدوں میں بچوں کا اجتماع اور شور و غل وغیرہ خرابیوں کے پیش نظر اس دستور کو موقوف کر دینا ہی بہتر ہے۔

(۲) امام تراویح یا اور کوئی ختم قرآن کی خوشی میں بھی کبھی شیرینی تقسیم کرے اور مسجد کی حرمت کا لحاظ رکھا جائے۔ تو درست ہے۔

(۳) مسجد کا فرش خراب نہ ہو، خشک چیز ہو اور مسجد کی بے حرمتی لازم نہ آئے تو درست ہے بہتر یہ ہے کہ دروازے پر تقسیم کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۹۷ھ۔

چند حفاظ مل کر تراویح پڑھائیں تو درست ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۳۵) ہمارے یہاں مسجد میں چار حفاظ مل کر تراویح پڑھاتے ہیں۔ پہلے حافظ صاحب چار رکعت پڑھاتے ہیں دوسرے امام آٹھ رکعت پڑھاتے ہیں۔ تیسرے چار رکعت اور چوتھے چار رکعت۔ ایسا کرنا درست ہے یا نہیں؟ بیوقوف توجہ دا۔

(الجواب) افضل یہ ہے کہ ایک یا دو حفاظ مل کر تراویح پڑھاویں، اگر ایسے جید اور باہمت حفاظ نہ ہوں اور متعدد حفاظ تراویح پڑھاویں تو یہ بھی درست ہے۔ تراویح ہو جاتی ہے۔ والا فضل ان یصلی التراویع بامام واحد فان صلوا بامامین فالمستحب ان یکون انصراف کل واحد علی کمال الترویج فان انصرف علی تسلیمة لا یستحب ذلک فی الصحیح (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۴۷۷ فضل فی التراویح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ترویجوں میں سوال میں مندرج کلمات پڑھنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۳۶) ہمارے یہاں تراویح شروع کرنے سے قبل ایک شخص بلند آواز سے یہ کلمات پڑھتا ہے۔ "صلوۃ التراویح سنة رحمکم اللہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد" اس کے بعد تراویح شروع ہوتی ہے اور رکعت کے بعد یہ بتج یا کریم المعروف یا قدیم الا حسان، احسن الینا ربنا با حسانک القدیم یا اللہ یا اللہ یا اللہ فضل من اللہ ونعمۃ ومغفرة ورحمة لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد پڑھتا ہے۔ اور چار رکعت کے بعد البدو محمد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد پڑھنے کے بعد یا کریم المعروف الخ پڑھتا ہے، اور دوسرے ترویج میں خلیفۃ رسول اللہ بالصدق والتحقیق امیر المؤمنین سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ پڑھتا ہے، اور پھر تیسرے ترویج میں مزین المسجد والمنبر والمخرب امیر المؤمنین سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ وہ پڑھتا ہے، اور چوتھے ترویج میں جامع القرآن کامل الحیاء والایمان امیر المؤمنین سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ الخ اور یا یحییٰ ترویج میں اسد اللہ الغالب مظہر العجائب والغرائب امام المشارف والمعارب امیر المؤمنین سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ الخ

پڑھتا ہے۔ اور سبحان الملك القدوس الخ بھی ایک آدمی پڑھتا ہے اور یہ تمام اوراد بلند آواز سے پڑھے جاتے ہیں اور اس کی وجہ سے دوسرے لوگ تسبیح وغیرہ کچھ بھی نہیں پڑھ سکتے۔ اور وتر سے پہلے۔ الوتر واجب رحمکم الله لا اله الا الله الخ پڑھتا ہے۔ کیا ان تمام کلمات کا پڑھنا حدیث سے ثابت ہے؟ اور پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا۔ (الجواب) یہ سب باتیں سنت کے مطابق نہیں ہیں، رکی ورواجی ہیں لہذا قابل ترک ہیں۔ دو رکعت پر ترویج نہیں ہے البتہ چار رکعت کے بعد ترویج ہے اور اس قدر بیٹھنے کا حکم ہے کہ نمازیوں پر بار نہ گذرے اور اس میں اجتماعی ذکر اور دعا نہیں ہے، لوگ انفرادی طور پر جو چاہیں پڑھیں، چاہے تلاوت کریں یا نفل پڑھیں، یا ذکر واذکار میں مشغول رہیں۔ یا درود شریف پڑھتے رہیں۔ یا خاموش بیٹھے رہیں سب جائز ہے۔ ایک چیز کا سب کو پابند بنانا شریعت کی دی ہوئی آزادی پر پابندی لگانا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ج ۱ ص ۳۵۲ اردو (جدید ترتیب کے مطابق، اسی باب میں تراویح میں ہر چار رکعت پر دعاء مانگنا صحیح ہے یا نہیں، عنوان کے تحت دیکھئے۔ ص ۲۶ ج ۶ مرتب) فتاویٰ رحمیہ انگریزی و گجراتی جلد اول میں بھی یہ بحث دیکھی جاسکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پر اجرت لینا:

(سوال ۲۳۷) حافظ صاحب لوجہ اللہ بلامعاوضہ تراویح پڑھاتے ہیں۔ مقتدی حضرات خوشی سے کچھ عنایت کریں تو کیا حکم ہے؟ اور اگر پہلے سے مقرر کر کے دی جائے تو کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا۔ (الجواب) حافظ لوجہ اللہ تراویح پڑھائے۔ اور مقتدی خوشی سے تعاون کریں تو جائز ہے۔ لیکن لینے دینے کا طریقہ رائج ہو گیا ہے اس لئے حافظ کے دل میں لالچ اور حرص پیدا ہوتی ہے، اور نمازیوں کو بھی دینے کی فکر ہوتی ہے۔ ”لہذا بتاعده المعروف كالمشروط“ معاوضہ (مختار) کے حکم میں اور اس کے ہم مثل ہو جاتا ہے اس لئے کراہت سے خارج نہیں، گناہ کا موجب ہے۔ حفاظ کرام کیوں اپنے کو اجر عظیم سے محروم کرتے ہیں شامی میں ہے۔ وان القراءة لشئ من الدنيا لا يجوز وان الأخذ والمعطى آثمان یعنی دنیا کی کسی چیز کے لئے قراءت ناجائز ہے لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں۔“ (شامی ج ۱ ص ۶۸۷ باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصیة بالاحتمات والتہلیل ج ۵ ص ۴۷ کتاب الاجارة الاستنجار علی الطاعات)۔

حدیث شریف میں ہے اقرؤ القرآن ولا تأكلوا به شامی کتاب الاجارة مطلب فی الاستنجار علی الطاعات یعنی قرآن پڑھو اور اس کو کسب کا ذریعہ نہ بناؤ۔ لہذا حفاظ کرام کو سوچنا چاہئے کہ دنیا کے چند ٹکوں کے خاطر خدا کی عطا کردہ عظیم نعمت کا غلط استعمال کر کے گناہ کا ارتکاب کیوں کیا جائے؟ اگرچہ مقتدیوں کو تراویح پڑھنے اور قرآن سننے کا ثواب مل جائے گا انشاء اللہ (مگر اتنا نہیں جتنا لوجہ اللہ پڑھانے والے امام کے پیچھے ملتا ہے۔)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ (قرآن) سنا جدا عمل ہے اس میں کوئی امر مانع ثواب نہیں۔ اس کا ثواب ہوگا (امداد التناوی تمہ ثالث ص ۶۳)

جس جگہ لوجہ اللہ قرآن سنانے والا حافظ نہ ملتا ہو اور قرآن سننے سے محرومی کی نوبت آتی ہو تو مجبوراً یہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ امام تراویح کو رمضان کے لئے نائب امام مقرر کر لیا جائے اور اس کے ذمہ مغرب عشاء اور دو تہن

نمازیں پڑھانا لازم کر دیا جائے تو اجرت لینے دینے کی جواز کی صورت ہو جائے گی۔ اس قسم کا احقر کا فتویٰ مع تصدیقات مفتیان کرام ۱۳۷۱ھ میں پندرہ روزہ ”اخبار“ ”جماعت“ (سورت) اور ماہنامہ ”پیغام“ (کاوی) میں شائع ہو چکا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ: وفتاویٰ رضویہ جلد اول (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے) مرتب (فقط واللہ اعلم بالصواب)۔

تراویح میں دوسری رکعت میں قرائت طویل کرنا :

(سوال ۲۳۸) علمائے دین کیا فرماتے ہیں۔ حافظ صاحب تراویح کی پہلی رکعت میں قراءت مختصر اور دوسری رکعت میں طویل قراءت پڑھتے ہیں۔ سامع کہتے ہیں کہ نماز میں پہلی رکعت میں قرائت لمبی اور دوسری میں مختصر ہونی چاہئے۔ حافظ صاحب کہتے ہیں کہ سنت نماز میں پہلی رکعت میں قراءت مختصر اور دوسری رکعت میں لمبی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ آپ بالتفصیل جواب مرحمت فرمائیں۔ فقط بیوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح اگرچہ سنت ہے لیکن باجماعت پڑھی جاتی ہے اس لئے مشابہ بالفرض ہو جاتی ہے۔ لہذا تراویح میں دوسری رکعت میں قراءت لمبی کرنا پسندیدہ نہیں کسی وقت ہو جائے تو قابل گرفت بھی نہیں اس کی عادت بنالینا خلاف مستحب ہے۔ فتاویٰ مالکیہ میں ہے کہ نماز تراویح میں دوسری رکعت کی قرائت طویل کرنا پسندیدہ ہے۔ حضرت امام اعظم امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مستحب یہ کہ دونوں رکعتیں برابر ہوں۔ اور امام محمد کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ پہلی رکعت کی قراءت کچھ طویل ہونی چاہئے۔ ويستحب التسوية بين الركعتين عنہما وعند محمد رحمہ اللہ يطول القراءة في الاولى على الثانيه. هكذا في محيط السرخسی (عالمگیری ج ۱ ص ۷۵ فصل فی التراویح کبیری ص ۳۸۷) (فقط واللہ اعلم بالصواب)۔

تراویح کے بعد باری باری ہر گھر پر ختم قرآن کرنا کیسا ہے :

(سوال ۲۳۹) ہمارے گاؤں میں ماہ رمضان میں تراویح کے بعد ختم قرآن کا سلسلہ جاری کیا ہے ترتیب وار سب کے یہاں ختم کے لئے جاتے ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اس طرح قرآن ختم کرنا کیسا ہے؟ اس رواج سے لوگ تشویش میں ہیں۔ تفصیلی جواب سے اطمینان بخشئے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) ختم قرآن کا یہ طریقہ کہ باری باری گھر گھر جمع ہوں مستحسن نہیں ہے۔ بلکہ مشتبہ اور قابل ترک ہے اپنے اپنے طور سے پڑھنا چاہئے۔ جمع ہو کر پڑھنے کا شوق ہو تو کسی جگہ بیٹھ جایا کریں اور اس طرح پڑھیں کہ ہر شخص ایک ایک رکوع پڑھے اور سب سنیں اس طرح پڑھنے میں ختم بھی ہو جائے گا اور اصلاح بھی ہو جائے گی کہ حاضرین میں کچھ لوگ صحیح خواں بھی ہوں گے تو جو لوگ صحیح نہیں پڑھ سکتے ان کی اصلاح بھی ہو جائے گی اور تعلیمی سلسلہ قائم ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

امام تراویح سامع کا لقمہ لینے تک خاموش رہے تو کیا حکم ہے :

(سوال ۲۴۰) ہمارے یہاں تراویح میں حافظ صاحب سے ایک غلطی ہوئی تو پیچھے سے سامع نے لقمہ دیا اور پوری

آیت پڑھی اتنی دیر امام صاحب خاموش رہے ایت یہ ہے۔ ”ام حسبکم ان تترکوا سے خیر بما تعملون“ تک تو سجدہ سہو واجب ہو گا یا نہیں؟ اگر واجب ہو۔ اور نہ کیا ہو تو ان دو رکعت کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔ (الجواب) تراویح ادا ہو گئی۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ حافظ کے لقمہ سننے کے لئے ضرورتاً امام کا اس قدر خاموش رہنا مفسد صلوٰۃ نہیں ہے اور سجدہ سہو کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک شخص فرض اور وتر پڑھائے اور حافظ صرف تراویح پڑھائے تو کیسا ہے؟:

(سوال ۲۴۱) ہمارے یہاں امام صاحب عشاء کی فرض نماز اور وتر پڑھاتے ہیں اور دوسرے حافظ صاحب تراویح پڑھاتے ہیں تو اس میں کوئی مضائقہ ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) کوئی مضائقہ نہیں، حضرت عمرؓ فرض نماز اور وتر پڑھاتے تھے اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ تراویح پڑھاتے تھے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ واذا اجازت التراویح بامامین علی هذا الوجه جاز ان یصلی الفریضة احدهما ویصلی التراویح الآخر وقد کان عمر رضی اللہ عنہ یؤمهم فی الفریضة والو تراوی رضی اللہ عنہ یؤمهم فی التراویح کذا فی السراج الوہاج (عالمگیری ج ۱ ص ۷۳ فصل فی التراویح) واللہ اعلم۔

تراویح میں تنہا عورتوں کی جماعت:

(سوال ۲۴۲) ہمارے یہاں دو عورتیں حافظ قرآن ہیں اگر وہ تراویح میں قرآن شریف نہ سنائیں تو بھول جائیں گی اس بناء پر ایک مولوی صاحب نے تراویح باجماعت پڑھانے کی اجازت دی ہے۔ محلہ کی عورتیں شامل ہو کر باجماعت تراویح ادا کرتی ہیں۔ حنفی مذہب میں اس کی اجازت ہے یا نہیں؟ تفصیلی جواب مرحمت فرمائیں؟۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) عورت حافظہ ہے قرآن نہ سنانے کی وجہ سے بھول جانے کا احتمال ہے۔ تب بھی تراویح باجماعت کی اجازت نہیں تنہا تنہا پڑھ لیں۔ عورتوں کے لئے جماعت مکروہ تحریمی ہے اگرچہ تراویح ہو (۱) ”مالا بد منه“ میں ہے جماعت زنان تنہا نزد امام ابو حنیفہ مکروہ ست و نزدیکر ائمہ جائز است۔

ترجمہ:- امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عورتوں کی جماعت مکروہ ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔ (ص ۳۵)

بعض علماء نے عورت کی آواز کو عورت (قابل ستر) قرار دیا ہے۔ چنانچہ مالابہ نہ میں ہے ”در نوازل گفتہ کہ آواز زن عورت است ابن ہمام گفتہ کہ بریں تقدیر اگر زن قراءت بہ جہر خواند نمازش فاسد شود۔

ترجمہ:- فقہ کی معتبر کتاب ”نوازل“ میں ہے کہ عورت کی آواز عورت (قابل ستر) ہے حافظ ابن ہمامؒ

(۱) ویکرہ تحریماً جماعۃ النساء ولو فی التراویح قال فی الشامیۃ تحت قوله ولو فی التراویح الاذان الکراہۃ فی کل ما تشرع فیہ جماعۃ الرجال فرضا او نفلا در مختار مع الشامی باب الامامۃ ص ۵۶۵

فرماتے ہیں کہ اس قول کے مطابق عورت قرأت زور سے پڑھے گی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (مالا بد منہ ص ۳۰) مجلس ۱۱۱ برابر میں ہے، الا ان المرأة لا ترفع صوتها لان صوتها عورة۔ مگر عورت تکبیر تشریق کہنے میں اپنی آواز بلند نہ کرے کہ اس کی آواز عورت (سترات) میں ۳۱ مجلس نمبر ۳۵)

بیس رکعت تراویح سنت ہے یا بدعت ہے:

(سوال ۲۳۳) بیس ۲۰ رکعت تراویح باجماعت سنت ہے یا بدعت عمری؟ غیر مقلدین بدعت عمری کہتے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟ جینواتو بڑا۔

(الجواب) بیس ۲۰ رکعت تراویح باجماعت سنت مؤکدہ ہے اس پر صحابہ کا اجماع ہے اور اجماع حجت شرعیہ ہے۔ لہذا بدعت کہنا گمراہی ہے اور روافض کی موافقت کرنا ہے حضرت عمرؓ خلفاء راشدین میں سے ہیں اور آنحضرت ﷺ نے خلفاء راشدین کے طریقہ کو سنت فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں۔ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين مشكوة باب الاعتصام بالكتاب والسنة ص ۳۰ اور ارشاد فرماتے ہیں۔ اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر (رضی اللہ عنہما) مشکوة باب مناقب ابی بکر وعمر صفحہ ۵۲ اور ابو نعیم نے عروبة الكندی کے حوالہ سے نقل کیا ہے روى ابو نعیم من حديث عروبة الكندی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستحدث بعد اشياء فاحبتها الى ان ترمى ما احدث عمر رضى الله عنه . یعنی رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد بہت سی باتیں ایجاد ہوں گی مجھے ان میں سب سے زیادہ محبوب وہ چیز ہوگی جس کو عمرؓ نے ایجاد کیا ہو تم سب اس پر عمل کرنا اور اسے اپنے اوپر لازم کر لینا۔ (بحوالہ طحاوی علی مرقی الفلاح ص ۲۳۹ فصل فی صلاة التراويح)

شیخ الاسلام علامہ بدرالدین عینی شارح صحیح بخاری بنایہ شرح ہدایہ میں ارقام فرماتے ہیں۔ سيرة العمر لا شك في ان في فعلها ثواب وفي تركها عقاب لانا امرنا بالاقتداء بها لقوله عليه الصلوة والسلام اقتدوا بالذين بعدي ابى بكر وعمر فاذا كان الاقتداء بهما مأموراً به يكون واجباً وتارك الواجب يستحق العقاب والعتاب۔

یعنی! حضرت عمرؓ کے طریقہ پر عمل کرتے ہیں بلاشبہ ثواب ہے اور اس کے ترک کرنے میں عقاب ہے اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کے اس قول مبارک ”اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر“ میں ہمیں آپ کی اقتداء کا حکم کیا گیا ہے تو جب ان دو حضرات کی اقتداء مامور بہ (جس پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا) ہے تو یقیناً اقتداء کرنا واجب ہوگا۔ اور واجب کو ترک کرنے والا عقاب اور عتاب کا مستحق ہوتا ہے۔ (بحوالہ فتاویٰ قیام الملة والدين ص ۳۷۸)

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔ قد ثبت ان ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کان يقوم بالناس عشرين ركعة في رمضان ويوتر بثلاث فرأى كثير من العلماء ان ذلك هو سنة لانه قام بين المهاجرين والانصار ولم ينكره منكر۔

بے شک یہ ثابت شدہ امر ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رمضان المبارک میں لوگوں کو بیس ۲۰ رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔ پس اکثر علماء نے بیس رکعت ہی کو سنت نبوی قرار دیا ہے کیونکہ حضرت ابی بن کعب حضرات مہاجرین و انصار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی موجودگی میں بیس ۲۰ رکعت پڑھاتے تھے کسی نے بھی ان کے اس فعل پر انکار و اعتراض نہیں کیا (اگر بیس رکعت ثابت نہ ہوتی تو مہاجرین و انصار ضرور اعتراض کرتے) (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۹۱)

شیخ احمد روی فرماتے ہیں:- والصحابۃ حینئذ متوافرون منهم عثمان وعلی و ابن مسعود والعباس وابنہ والزبیر ومعاذ و غیرہم من المهاجرین والانصار وما رد علیہ واحد منهم بل ساعدوہ ووافقوا وامروہ بذلك وواظبوا علیہا حتی ان علیاً اثنی علیہ ودعاه بالخیر وقد قال نور اللہ مضجع عمرؓ کما نور مساجدنا وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بستی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدی وھی عشرون رکعة.

یعنی:- (اس زمانہ میں جب کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھانے کے لئے نامزد کیا) اس وقت صحابہ بکثرت موجود تھے ان میں حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عباسؓ اور ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت معاذؓ، اور ان کے علاوہ سب ہی مہاجرین و انصار موجود تھے۔ کسی نے حضرت عمرؓ پر اعتراض نہیں کیا اور آپ کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے آپ کا تعاون کیا اور آپ کی موافقت اور تائید کی اور اس کو جاری و رائج کیا اور صحابہ پابندی سے پڑھتے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کی تعریف کی اور ان کی لئے دعائے خیر کی (حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے) اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے حضرت عمرؓ نے ہماری مسجدیں منور کر دیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے میرے طریقہ اور خلفائے راشدین جو میرے بعد ہوں گے ان کے طریقہ کو لازم پکڑنا۔ اور تراویح کی بیس ۲۰ رکعتیں ہیں۔ (مجالس الابراص ۸/۱ مجلس نمبر ۲۸ فی بیان کیفیت التراویح وفضاہا۔)

محدث کبیر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:- عمل فاروقؓ (بیس ۲۰ رکعت تراویح) کو امت نے اختیار کیا اور یہ سنت شرعیہ ہے۔ یعنی سنت مؤکدہ ہے دلیل آنحضور ﷺ کا فرمان ہے۔ علیکم بستی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ہے۔ (العرف الشذی ج ۱ ص ۲۶۰ باب ماجاء فی قیام شہر رمضان)

ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ بیس رکعت پر تمام صحابہ کا اجماع ہو چکا تھا۔ لہذا یہ بدعت نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن مجید سنت مؤکدہ ہے:

(سوال ۲۴۴) ماورضان میں تراویح میں ایک قرآن ختم کرنا فقہاء نے سنت لکھا ہے اس سے کوئی سنت مراد ہے مؤکدہ یا غیر مؤکدہ؟ مفصل مدلل جواب مرحمت فرمائیں؟۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) وباللہ التوفیق:- صحیح مذہب اور قول اصح یہ ہے کہ تراویح میں ایک قرآن ختم کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ قوم کی

کا ہلی کی وجہ سے اسے ترک نہ کیا جائے اور دو ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین ختم کرنا افضل ہے جہاں فقہاء نے ایک ختم کو سنت لکھا ہے اس سے ظاہر اسنت مؤکدہ مراد ہے۔ الخ۔ (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۰۰)

والختم مرة سنة مؤكدة (نہایہ شرح ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۱ فصل فی التراویح) والجمہور علی ان السنة الختم مرة فلا یترك لكل القوم۔ فالحاصل ان المصباح فی المذهب ان الختم سنة (البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸، ۲۹ باب الوتر والنوافل) ارید الختم بالتراویح بناء علی انه سنة علی القول (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۷۴ باب قیام شہر رمضان) واکثر المشائخ علی ان السنة فیها الختم مرة فلا یترك لكل القوم (ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۱ فصل فی التراویح) (قوله ولا یترك لكل القوم) تاکید فی مطلوبیۃ الختم وانه تخفیف علی الناس لا تطویل۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۹ ایضاً) السنة فی التراویح انما هو الختم مرة فلا یترك لكل القوم والختم مرتین فصیلۃ والختم ثلاث مرات افضل (فتاویٰ عالمگیری فصل فی التراویح ص ۱۱)

در تمام رمضان ختم قرآن شود و از سہل قوم ازین کم کنند و اگر قوم راغب باشند در تمام رمضان دو ختم یا سہ ختم یا چہار ختم کند (۱۱۱ بامند ص ۶۳) مبینے میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا سنت ہے (علم الفقہ ج ۲ ص ۵۷) ہاں بعض فقہاء لکھتے ہیں کہ کسی جگہ کے لوگ اتنے سست اور بد دل اور بد شوق ہوں کہ پورا قرآن مجید سننے کی تاب نہ رکھتے ہو تو اتنا پڑھ لیں کہ مسجدیں جماعت سے خالی نہ پڑ جائیں۔ ایسی اہل حال نہ ہو تو ایک ختم سے کم نہ کرے کیونکہ یہی سنت ہے۔ لکن لا یلزم منه عدم ترکہ اذ لزم منه تنصیر القوم وتعطیل کثیر من المساجد (البحر الرائق ج ۲ ص ۶۱۹ باب الوتر والنوافل)

اگرچہ آنحضرت ﷺ سے تراویح میں قرآن مجید ختم کرنے کے بارے میں کوئی روایت ہمارے علم میں نہیں مگر اس قدر تو ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کے ساتھ تہائی رات اور آدھی رات تک اور ایک مرتبہ سہری تک تراویح پڑھتی ہے دیکھو (ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۲) (ترمذی شریف و نسائی شریف و ابن ماجہ) ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رمضان میں بعض لوگوں کو سجدے کو نہ دینے پر جماعت سے نماز پڑھنے دیکھ کر پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ ان کو قرآن یاد نہیں ہے۔ (ما فیہ قرآن) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں تراویح پڑھتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ان کی تعریف کی کہ اچھا کر رہے ہیں۔ (باب قیام شہر رمضان ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۰۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کے لئے حافظ امام کی تلاش کا مقصد ختم قرآن ہے۔ اس حدیث کے راوی مسلم بن خالد کے ثقہ اور معتبر ہونے کے بارے میں دیکھو ("التعلیق المحمدی" ص ۱۱۱)

(۱) عن أبي ذر قال صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا شيئا من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا فلما كانت الخامسة قائم حتى ذهب حتى ذهب نظر الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة قال فقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة قال فلما كانت الرابعة لم يقم فلما كانت الثالثة جمع اهله ونساءه والناس فقام بنا حتى حسبنا ان يفوته الفلاح قال قلت ما الفلاح قال السحور ثم لم يقم بنا بقية الشهر باب في قيام شهر رمضان

کتب حدیث و فقہ میں ہے کہ خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروقؓ نے تراویح کی امامت کے لئے حافظوں کو بلا کر ان کی قرائت سنی پھر تیز پڑھنے والی کو تین ختم کرنے کا حکم دیا۔ (یعنی ہر عشرہ میں ایک ختم مہینے میں تین عشرے ہیں اور ہر عشرہ کی الگ فضیلت ہے حدیث میں ہے۔ اولہ 'رحمة' و اوسطہ 'مغفرة' و آخرہ 'عتق من النار') اور معمولی تیز پڑھنے والے (یعنی تہ اور پڑھنے والے) کو دو ختم کرنے کے لئے فرمایا۔ اور آہستہ یعنی ترتیل سے پڑھنے والے کو ایک ختم کرنے کے لئے کہا۔ اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو ان کے شوق اور ہمت کے مطابق مذکورہ اماموں میں سے کسی ایک کی اقتداء کی ہدایت فرمائی۔ عن ابی عثمان النہدی قال دعا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بثلثة من القراء فاستقرأہم فامر اسرعہم قراءۃ ان یقرء للناس بثلثین آیۃ فی کل رکعة و امر او سطہم ان یقرء خمساً و عشرين و امر ابطأہم ان یقرء للناس عشرين آیۃ و کذا رواہ الثوری عن عاصم (السنن الکبریٰ مع الجوہر النقی باب قدر قراءتہم فی قیام شہر رمضان ج ۲ ص ۴۹۷) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۲)

کبیری شرح منیہ میں ہے:- و روی الیہقی باسنادہ عن ابی عثمان النہدی قال دعا عمر بثلثة من القراء فاستقرأہم فامر اسرعہم قراءۃ ان یقرء للناس بثلثین آیۃ فی کل رکعة و او سطہم بخمسة و عشرين آیۃ و ابطأہم بعشرين آیۃ قال قاضی خاں و قال بعضہم و هو رواۃ الحسن عن ابی حنیفۃ یقرء فی کل رکعات عشر آیات و هو الصحیح لان فیہ تخفیفاً علی الناس و بد تحصیل السنۃ و هو الختم مرۃً و احدۃ لان عدد رکعات التراویح فی ثلثین لیلة ست مائۃ و آیات القرآن ستۃ آلاف و شینی فاذا قرء فی کل رکعة عشر آیات یحصل الختم . و الفضیلۃ فی الختم مرتین و ینبغی للامام و غیرہ اذا صلی التراویح و عاد الی منزل و هو یقرأ القرآن ان یصلی عشرين رکعة یقرأ فی کل رکعة عشر آیات احرازاً للفضیلۃ و ہی الختم مرتین انتہی و فی الہدایۃ و اکثر المشائخ علی ان السنۃ فیہا الختم فلا یتربک لکسل القوم قال الشیخ کمال الدین ابن الہمام قولہ ولا یتربک لکسل القوم تاکید فی مطلوبیۃ الختم و انہ تخفیف علی الناس لا تطویل کما صرح بہ فی النہایۃ و اذا کان امام مسجد حیہ لا یختم فلہ ان یتربک الی غیرہ انتہی (صلوۃ التراویح کبیری شرح منیۃ المصلی ص ۳۸۸)

صلوۃ مسعودی میں ہے:- مسئلہ:- در تراویح سنت است کہ قرآن ختم کند اما صحابہؓ دروے اختلاف است کہ دروے چند ختم کند بر قول امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سہ ختم در ہر دہ روزے یکے ختم کند۔ و بعضے گفتہ اند کہ ایک ختم کند قاضی امام کبیری الدین میگوید کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سہ امام میکرد از جہت گذاردن نماز تراویح یکے را گفت تو سہ ختم کن و یکے را فرمود کہ تو دو ختم کن و یکے را فرمود کہ تو یک ختم کن از گاہ صحابہؓ را امر کرد و گفت ہر کہ قوی حال است و توانا است جائے گذارید کہ سہ ختم کنند و ہر کہ میانے حال است جائے گذارید کہ یک ختم کنند پس دانستم کہ ختم کردن سنت است۔ در خواندن قراءت دروے اختلاف است امیر المؤمنینؓ گفتہ است کہ در ہر رکعتی آیت خواند تا کل ماہ رمضان سہ ختم شود و در ہر دہ روزے یک ختم شود ظاہر روایت آنست کہ در ہر رکعتی دہ آیت خواند کل ماہ رمضان یک ختم

شواہخ۔ (صلوٰۃ مسعودی فارسی ج ۳ ص ۱۸۸)

قاضی خاں میں ہے۔ فصل فی مقدار القراءة فی التراویح . اختلاف المشائخ فیہ قال بعضهم یقرء فی کل شفع مقدار ما یقرأ فی صلوٰۃ المغرب لان التطوع اخف من المکتوب فیعبر باخف المکتوبات وهو المغرب وهذا لیس بصحیح لان بهذا لا قدر لا یحصل الختم فی التراویح . والختم فی التراویح مرة واحدة سنة وقال بعضهم یقرأ مقدار ما یقرء فی العشاء لا ینہایت للعشاء . وقال بعضهم یقرء فی کل رکعة من عشرين ایه الى ثلثین . وقال بعضهم وهو رواية الحسن عن ابی حنیفة رحمہ اللہ یقرء فی کل رکعة عشر ایات وهو الصحیح لان فیہ تخفیفا علی الناس وبہ تحصل السنة وهی الختم مرة واحدة الخ (قاضی خاں ج ۱ ص ۱۱۱)

امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطابؓ کے سامنے تراویح میں قرآن ختم کرنے کے متعلق آنحضرت ﷺ کی کوئی دلیل نہ تھی۔ ورنہ آپ اس کا حکم نہ فرماتے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین اس کو تسلیم کرتے۔ اگر خلفائے راشدین کے بعض اعمال کی صورت آنحضرت ﷺ کے مبارک زمانہ میں ہمیں نظر نہ آئے گی لیکن مقاصد شرعیہ کے لحاظ سے ان کا عین سنت اور عین شریعت ہونا ضروری ہے۔ لہذا جن کو ختم قرآن کی موجودہ صورت آنحضرت ﷺ کے مبارک زمانہ میں نظر نہیں آتی ان کو لازم ہے کہ آنحضرت ﷺ کے خاص معتمد وزیر اور عبادت کے ساتھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلے کو دل سے مان کر سنت یقین کریں۔

اصول فقہ کی مشہور معتبر کتاب ”اصول الشاشی“ میں ہے، والسنة عبارة عن الطريقة المملوكة المرضية فی باب الدین سواء كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من الخلفاء الراشدين رضی اللہ عنہم . قال علیه الصلوٰۃ والسلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عملوا علیہا بالواجد.

یعنی سنت اس طریقہ مرضیہ مملوکہ فی الدین کو کہتے ہیں جس پر آنحضرت ﷺ کا یا آپ کے صحابہ کما مل ہو۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ میرے طریقہ کو اور (میرے بعد) خلفاء کے طریقہ کو مضبوطی کے ساتھ پکڑو۔ (اصول الشاشی ص ۱۰۴ المبحث الرابع فی القیاس فصل فی الفرض)

اس لئے حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔ ”ذکرنا ان السنة المملوكة المرضية هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة الخلفاء الراشدين رضی اللہ عنہم .“ پیغمبر است ”حقیقت یہ ہے کہ خلفاء راشدین کی سنت بھی (پیغمبر نایہ اسلام) کی سنت ہے (امجد المادۃ ۱۰۳ ص ۱۱۳۱ التمام بالکتاب والسنة)

محدث ملا علی قاری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ خلفائے راشدین نے درحقیقت آنحضرت ﷺ ہی کی سنت پر عمل کیا ہے فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء (راشدین) فانہم لم یعملوا الا بسنتی (مرقاة شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۴۲ ملتانی ایضاً)

محدث علامہ انور شاہ کشمیری قدس سرہ فرماتے ہیں۔ ”عمل فاروق (میں ۲۰ رکعت تراویح) کو امت نے اختیار کیا اور یہ سنت شرعیہ ہے یعنی سنت موکدہ ہے۔ دلیل آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔ علیکم بسنتی وسنة

الخلعاء الراشدین المہدیین ہے (العرف اشذی ص ۳۶۰ باب قیام شہر رمضان)

خلاصہ یہ کہ تراویح میں ایک ختم تائیدی سنت ہے اور اہل سنت کا شعار بھی ہے۔ روافض وغیرہ اس سے نفرت ہیں اور حفظ قرآن نیز بقا قرآن کا بڑا ذریعہ ہے اگر خدا نخواستہ یہ شرعی رسم ختم ہوگئی تو حفظ قرآن کا سلسلہ بھی ختم ہو جائے گا۔ اور حفاظ حقیقا ہو جائیں گے لہذا کسی بھی صورت میں اس کو سنت کو قائم رکھنے کی ضرورت ہے۔ اس سنت پر غیر ا لقرون اور صحابہ کے مبارک زمانہ سے آج تک عمل رہا ہے اور چاروں مذاہب کے علماء فقہاء مشائخ اور محدثین رحمہم اللہ اس پر دل و جان سے مائل اور متفق ہیں علامہ بحر العلوم تحریر فرماتے ہیں۔ ویس الختم فیہا مرة وما زاد فحسن ہکذا جرى التوارث من زمان امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ الی هذا الآن وهذه الاحکام مما اتفق علیہ فقہاء المذاهب الاربع من غیر خلاف (رسائل الارکان ص ۱۳۹) وان کسل القوم من استماع القراءة مع القدرة علیہ اساءة ولا بترک الختم لکسل القوم (رسائل الارکان ص ۱۳۹) واما القراءة فالمختار الذی قالہ الا کثرون واطبق الناس علی العمل بان تقرأ الختمة بکمالہا فی التراویح فی جمیع الشهر فیسرق کل لیلۃ نحو جزء اثنی عشر جزءا (کتاب الاذکار للامام السنووی ص ۸۳۰) اسلاف کا عمل اور ان کا توارث فقہاء کے یہاں اہم دستاویز ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ازالۃ الخفاء میں لکھا ہے، اتفاق سلف و تعارف ایشاں اصل عظیم است ورفقہ، یعنی سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔“ (ج ۲ ص ۸۵)

ایک مسئلہ کی تحقیق کرتے ہوئے فقہاء لکھتے ہیں کہ یہ عمل سلف سے متوارث ہو اس کی اتباع اور پیروی واجب ہے۔ لان المسلمین توارثوا کلہذا فوجب ان یتبع توارث المسلمین۔ (بحر الرائق ج ۲ ص ۶۵ باب العیدین تحت قولہ من بعد فجر عرفہ)

بعض فقہاء کا مقولہ ہے کہ تراویح ختم قرآن کے لئے مشروع ہوئی ہے لہذا (ای التراویح) شرعت لا جل ختم القرآن (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۴۱ فصل فی صلاة التراویح) اور ہر ایک محلہ کی مسجد میں جماعت سے تراویح ہونے کا اہتمام اور تائیدی حکم کی حکمت یہ بتلائی ہے کہ عوام جو حافظ نہیں وہ تراویح میں قرآن سن سکیں اور ختم قرآن کی سنت اور فضیلت سے محروم نہ رہیں۔ واما قراءة القرآن فی التراویح فمستحب (ای مستنون) باتفاق ائمۃ المسلمین بل من اجل مقصود التراویح قراءة القرآن فیہا یسمع المسلمون کلام اللہ فان شہر رمضان فیہ نزل القرآن وفیہ کان جبرائیل یدارس النبی صلی اللہ علیہ وسلم القرآن (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۴۷)

قال الباجی فی شرح المؤطا وانما جعل ذلک فی المساجد فی رمضان لکی یحصل لعامة الناس فضیلة القيام بالقرآن کلد وسماع کلام ربہم فی افضل الشہور انتہی۔ (کتاب المدخل ج ۲ ص ۸۹)

ساحب مذہب امام ابو حنیفہ تراویح میں ایک ختم کرتے تھے۔ اور دن کو ایک رات کو ایک، سب مل کر رمضان المبارک میں اسے ختم فرماتے (فتاویٰ قاضی خاں ج ۱ ص ۱۱۲) امام بخاری بھی ایک ختم فرماتے تھے (رکعات

تراویح ص ۱۱۷-۱۱۸ تصنیف محدث جلیل مولانا حبیب الرحمن اعظمی دامت برکاتہم)

عمدة الفقہ میں ہے۔ (۱۷) رمضان المبارک میں تراویح میں ایک بار قرآن مجید کا ترتیب وار ختم سنت ہے قوم کی سستی کی وجہ سے اس کو ترک نہ کریں (عمدة الفقہ ج ۲ ص ۳۶۸ مصنفہ مولانا زوار حسین صاحب رحمہ اللہ مطبوعہ پاکستان) فقط واللہ اعلم۔

ایک سلام سے تراویح کی چار رکعتیں ادا کیں، دو رکعت پر نہ قعدہ کیا اور نہ سجدہ سہو کیا تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۴۵) ہمارے یہاں حافظ صاحب نے تراویح دو رکعت کے بجائے چار رکعت ایک سلام کے ساتھ ادا کیں۔ جب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے لگے تو لقمہ دیا گیا حافظ صاحب نے لقمہ نہ لیا اور آخر میں سجدہ سہو بھی نہ کیا تو صورت مسئلہ میں کتنی رکعت تراویح ادا ہوئی۔ اور بر صورت عدم صحت تراویح قراءت کے اعادہ کی ضرورت ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) زید جب تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگا اور اس کو لقمہ دیا گیا تو زید کے لئے لازم تھا کہ بیٹھ جاتا مگر جب لقمہ نہ لیا اور کھڑا ہو گیا اور چار رکعتیں ادا کیں تو سجدہ سہو کر کے سلام پھیرنا چاہئے تھا اور اس صورت میں دو رکعت تراویح ہوئیں اور دو رکعت نفل، مگر جب سجدہ سہو نہ کیا تو برا کیا اور اس صورت میں دو رکعت تراویح ہوئی مگر وہ واجب الاعادہ ہیں۔ وقت کے اندر اعادہ کر لینا چاہئے تھا وہ نکل جانے کے بعد اس کی قضا نہیں۔ ان چار رکعت میں جتنا قرآن پڑھا گیا ہے۔ اس کا اعادہ کر لیا جائے۔ اور اگر دو رکعت پر قعدہ کیا ہو تو چار تراویح ادا ہو گئیں اور قراءت کے اعادہ کی بھی ضرورت نہیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۹۸ھ۔

تراویح کی دو جماعتیں کرنا:

(سوال ۲۴۶) ہمارے یہاں حفاظ الحمد للہ کثیر تعداد میں ہیں۔ قرآن کریم ان کو یاد رہے۔ اس مقصد سے ہم نے رمضان المبارک میں یہ معمول بنا رکھا ہے کہ عشاء کی نماز ہم تمام محلہ کی مسجد میں باجماعت ادا کرتے ہیں اس کے بعد کچھ حفاظ مدرسہ کی عمارت میں تراویح پڑھاتے ہیں۔ جہاں تھوڑے اور مصلی بھی شامل ہو جاتے ہیں۔ اور بقیہ حفاظ اسی مسجد میں جہاں نماز عشاء ادا کی گئی تراویح پڑھاتے ہیں۔ مدرسہ میں تراویح پڑھنے پڑھانے والے وتر بھی وہیں پڑھتے ہیں۔ دریافت یہ کرنا ہے۔ قرآن کی حفاظت کی نیت سے اس طور پر تراویح کی دو جماعتیں کرنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔ (ازبودہاں ضلع سورت)

(الجواب) عشاء کی فرض نماز جماعت کے ساتھ مسجد میں ادا کر کے چند حفاظ اور ان کے ساتھ کچھ مصلی تراویح اور وتر

(۱) وعن ابی بکر الاسکاف اند سل عن رجل قام الى الثالثة في التراويح ولم يقعد في الثانية قال ان تذكر في القيام يعني ان يعود ويقعد وسلم وان تذكر بعد ما سجد للثالثة فان اضاف اليها ركعة أخرى كانت هذه الاربعة عن تسليمه واحدة وان قعد في الثانية قدر الشهد اختلفوا فيه فعلى قول العامة يجوز عن تسليمين هو الصحيح هكذا في فتاوى فاضل خان فتاوى عالمگیری، فصل في التراويح ص ۱۱۸ او اذا فسد الشفع وقد قرأ فيه لا يعتد بما قرأ فيه وبعد القراءة نحصل له الختم في الصلاة الجائز ايضا

مدرسہ کی عمارت میں جماعت کے ساتھ اس مقصد سے پڑھتے ہیں جو سوال میں مذکور ہے، مسجد کی جماعت سے مختلف مقصود نہیں ہے اس لئے یہ صورت جائز ہے ممنوع نہیں۔ مدرسہ میں باجماعت ادا کرنے سے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ البتہ مسجد کی فضیلت حاصل نہ ہوگی۔ اس کی تلاوتی حفاظت قرآن کے مقصد سے پوری ہو جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ مراقی الفلاح شرح نورالایضاح میں ہے۔ وقال الصدر الشہید الجماعة سنة كفاية حتى لو اقامها البعض في المسجد بجماعة وباقامة أهل المحلة اقامها منفرداً في بيته لا يكون تاركاً للسنة الى قوله. وان صلى بجماعة في بيته فالصحيح انه نال احدى الفضيلتين فان الاداء في المسجد له فضيلة ليس للاداء في البيت ذلك وفي الطحاوی وفي النہر انہا فی المسجد افضل علی ما علیہ الاعتماد. (مراقی الفلاح مع حاشیة طحطاوی ص ۲۴۰ فصل فی صلاة التراويح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں کی عورتوں کو سنانے کے لئے مائٹک میں تراویح پڑھانا کیسا ہے؟

(سوال ۲۴۷) تراویح مائٹک میں پڑھانا کیسا ہے؟ یہاں گاؤں کی عورتوں کو سنانے کے لئے تراویح مائٹک (آلہ مکبر الصوت) میں پڑھائی جاتی ہے تو یہ جائز ہے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) جب امام کی آواز نمازیوں کو پہنچ جاتی ہے تو مائٹک میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا۔ ورنہ مکروہ تنزیہی۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کی تین رکعتیں پڑھ لیں تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۴۸) امام تراویح نے تراویح کی دوسری رکعت پر قعدہ نہ کیا۔ اور تین رکعت پر قعدہ کر کے سلام پھیر کر نماز پوری کی تو اس صورت میں دو رکعت تراویح ادا ہوئی یا نہیں؟ بعض لوگ کہہ رہے ہیں کہ نفل اور سنت کی تین رکعتیں نہیں ہوتیں اس لئے تراویح کی یہ تینوں رکعتیں فاسد ہو گئیں کیا یہ صحیح ہے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں تراویح کا دو گنا معتبر نہ ہوگا۔ اعادہ ضروری ہے اور جو قرآن پڑھا گیا ہے۔ اس کا لوٹانا بھی ضروری ہے۔ شامی میں ہے۔ وفي التارخانية لو صلى التطوع ثلثاً ولم يقعد على الركعتين فالاصح انه يفسد (شامی ج ۱ ص ۶۵۲ باب الوتر والنوافل) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں دو رکعت پر قعدہ کرنا بھول گیا اور چار رکعت پر قعدہ کیا تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۴۹) تراویح کے آخری قعدہ میں سبوا کھڑا ہو جائے۔ (بغیر قعدہ کئے ہوئے) اور چار رکعت پوری کر کے سجدہ سہو کرے تو صرف دو رکعت ہوں گی۔ اور یہ دو رکعت تراویح گنی جائیں گی؟ کیا سنت ونوافل میں آخری قعدہ فرض

(۱) وبحکم الامام وجوباً لحبب الجماعة فان زاد عليه اساء قال في الشامية تحت قوله فان زاد عليه اساء وفي الذاهدي عن أبي جعفر لو زاد على الحاجب فهو افضل الا اذا جهد نفسه او اذى غيره فهستانی درمختار مع الشامی فصل فی القراءۃ ج ۱ ص ۳۹ اگر ضرورت سے زیادہ اونچا پڑھے لیکن کسی کو تکلیف نہ ہو تو ایسی صورت میں مائٹک سے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی تو نہیں ہوگا لیکن نوافل اولی ہوگا جتنے نوافل کے نوافل ہیں۔

نہیں ہے؟ اس صورت میں فرض ادا کرنے میں کیا صرف تاخیر ہو رہی ہے یا فرض فوت ہو رہا ہے؟ اشکال دور فرمائیں۔
 مینواتو جروا۔ (حیدر آباد)

(الجواب) نفل میں ہر دو رکعت کے بعد قعدہ کرنا ضروری ہے لہذا نفل نماز میں دو رکعت پر قعدہ نہ کیا گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ وفي السار خانية لو صلى التطوع ثلاثاً ولم يقعد على الركعتين فلا صح انه يفسدو لو ستاً او ثمانياً بقعدة واحدة اختلفوا فيه والا صح انه يفسد استحساناً وقياساً اه (شامی ج ۱ ص ۶۵۲ باب الوتر والنوافل)

البتہ چار رکعت اور چار سے زیادہ ۶-۸-۱۰-۱۲-۱۴-۱۶-۱۸-۲۰ رکعات تراویح پڑھی جائے۔ اور درمیان کا قعدہ نہ کیا جائے تو سجدہ سہو کر لینے پر دو رکعت تراویح معتبر ہونے کی بعض فقہاء قائل ہیں اور ان حضرات کے نزدیک قعدہ منتقل ہو کر آخر میں آجائے گا تو فرض کی ادائیگی میں صرف تاخیر ہوگی جس کی تلافی سجدہ سہو سے ہو جائے گی۔ تراویح سنت مؤکدہ ہے باجماعت ادا کی جاتی ہے۔ اس لئے اس کا درجہ فرض اور واجب کے قریب قریب ہے۔ محض نفل نہیں ہے۔ اس لئے تراویح میں بعض فقہاء دو رکعت کی ادائیگی کے قائل ہیں۔ شامی میں ہے لکن صححوافى التراويح انه لو صلاها كلها بقعدة واحدة وتسليمة انها تجزئ عن ركعتين فقد اختلف التصحيح اه (شامی ج ۱ ص ۶۵۲ باب الوتر والنوافل) فقط والله اعلم بالصواب ۱۲۔ شوال المکرم ص ۹۹-۱۰۰۔

تراویح پڑھانے پر اجرت لینا اور دینا کیوں درست نہیں؟

(سوال ۲۵۰) ماہ رمضان المبارک میں تراویح کے لئے حافظ صاحب کو رکھا جاتا ہے آنے والے حافظ کو مسجد کے پیسوں سے نان و نفقہ نیز کپڑوں کی دھائی کا خرچ دینا اور آخر میں بطور اجرت کچھ پیش کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے تو کیوں؟ جب کہ یہ مصلیوں کی ضرورت ہے۔ بالفرض اگر دینا صحیح ہے اور مسجد کے پاس اتنی رقم نہیں ہے اور کوئی شخص یہ بار اپنے ذمہ لے لے تو صحیح ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔ (از کھلو ذلعل سورت)

(الجواب) اصل حکم تو یہی ہے کہ طاعات پر اجرت لینا دینا ناجائز ہے مگر متاخرین نے بقاء دین کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر تعلیم قرآن، ائمہ، اذان وغیرہ چند چیزوں پر اجرت لینے دینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، جن چیزوں کو مستثنیٰ کیا ہے جواز کا حکم انہی میں منحصر رہے گا۔ تراویح مستثنیٰ کردہ چیزوں میں نہیں ہے اس لئے اصل مذہب کی بنیاد پر تراویح پر اجرت لینا دینا ناجائز ہی رہے گا۔ شامی میں ہے۔ وقد اتفقت كلمتهم جميعاً على التصريح باصل المذهب من عدم الجواز ثم استؤا بعده ما علمته فهذا دليل قاطع وبرهان ساطع على ان المفتي به ليس هو جواز الاستيجار على كل طاعة بل على ما ذكره فقط مما فيه ضرورة ظاهرة تبيح الخروج عن أصل المذهب الخ (شامی ج ۵ ص ۴۶، کتاب الاجارة)

تراویح کی ادائیگی ختم قرآن پر موقوف نہیں الم تر کیف سے بھی پڑھی جاسکتی ہے اس لئے اس میں ضیاع دین بھی نہیں ہے۔ ہذا مسجد کے پیسوں سے حافظ کو اجرت وغیرہ دینا صحیح نہ ہوگا۔ اصل مسئلہ یہی ہے۔ مگر مشکلات بھی

نظر انداز نہ ہوئی چاہئیں جو ہر سال اور تقریباً ہر مسجد کے نمازیوں کو پیش آتی ہیں اس کے لئے ایک قابل عمل شکل فتاویٰ رحیمیہ اردو جلد اول ص ۳۳۹ (جدید ترتیب کے مطابق یہ فتویٰ، اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان سے دیکھ لیا جائے۔ مرتب) پر ملاحظہ فرمائیں۔ مصلیوں میں سے اگر کوئی صاحب خیر حافظ صاحب کے افطار و سحری وغیرہ کا انتظام کر دیں اور آخر میں بطور بدیہ یا بطور امداد پیش کریں تو یہ قابل اعتراض نہیں۔ بطور اجرت دینا ممنوع۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۰ شوال المکرم ۱۳۹۹ھ۔

تراویح کے لئے نائب امام رکھا تو اصل امام کی تنخواہ کم کر سکتے ہیں یا نہیں؟:

(سوال ۲۵۱) امام تراویح کو نائب امام بنا کر عشاء اور فجر کی نماز سپرد کی جائے تو اس صورت میں مسجد کے پیسوں سے تنخواہ دینا درست ہوگا۔ اصل امام صاحب سے نماز عشاء و فجر کے بار کی کمی ہوئی لہذا ان کی تنخواہ میں کمی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اصل امام صاحب بھی پانچوں نمازوں میں حاضر رہیں گے (اور یہ معاملہ بھی صرف ایک ماہ کا ہے) اس لئے ان کی تنخواہ میں کمی کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۰ شوال المکرم ۱۳۹۹ھ۔

لڑکا جب پندرہ برس کا ہو جائے تو وہ شرعاً بالغ ہے تراویح پڑھا سکتا ہے:

(سوال ۲۵۲) میری تاریخ پیدائش ۲۶ جون ۱۹۶۳ء ہے انگریزی سن کے اعتبار سے رمضان کی پہلی تاریخ کو میری عمر پندرہ ۵ برس کی ہو جائے گی تو میں اس سال تراویح پڑھا سکتا ہوں یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جب آپ کی عمر نیم رمضان کو انگریزی سن کے اعتبار سے پندرہ برس کی ہو جائے گی تو جہری سن کے اعتبار سے بطریقہ اولیٰ ہو جائے گی اس لئے آپ تراویح پڑھا سکتے ہیں۔ پندرہ برس سے پہلے اگر بلوغت کی ملامت (احتمام، انزال، احوال) پائی نہ جاوے تو پندرہ برس کی عمر سے لڑکے کو (اسی طرح لڑکی کو بھی) شرعاً بالغ سمجھا جاتا ہے۔ درمختار میں ہے (فان لم يوجد فيهما) شبني (فحتى يتم لكل منهما خمس عشر سنة بد يفتي) لقصر اعمار اهل زماننا (در مختار ج ۵ ص ۱۳۲ فصل بلوغ الاحتمام الخ كتاب الحجر) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مقرر امام تراویح پڑھا لے کا حق دار ہے:

(سوال ۲۵۳) میں ایک مسجد میں امام ہوں اور میں نے تقرر سے پہلے یہ شرط لگائی تھی کہ میں ہی تراویح پڑھاؤں گا اب مسجد کے متولی میری موجودگی میں دوسرے حافظ کو بلانا چاہتے ہیں (جس سے میں ناراض ہوں) تو کیا ان کا یہ فعل جائز ہے؟ تراویح پڑھانے کا زیادہ حق دار کون ہے۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح پڑھانے کا حق امام کا ہے۔ اگر امام نہ پڑھا سکے یا امام اجازت دے دے تو دوسرے حافظ کو سپرد کرنا چاہئے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زار قوما فلا يؤمهم وليؤمهم رجل منهم والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب السني صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا صاحب المنزل احق بالا مامة من الزائر وقال بعض اهل العلم اذا ... نه فلا بأس ان يصلي بد ني مذي راب ما جاء من زار قوما فلا يصل علم ج ۱ ص ۸۲

گھر میں حافظ بالغ لڑکے کی اقتداء میں محرم وغیر محرم عورتیں تراویح پڑھیں تو کیا حکم ہے؟
(سوال ۲۵۴) گھر میں کوئی بالغ لڑکا حافظ قرآن تراویح پڑھائے اور اس کے ساتھ دو تین آدمی ہوں اور پیچھے پردے میں عورتیں باجماعت تراویح پڑھیں جن میں محرم بھی ہوں اور غیر محرم عورتیں بھی ہوں تو جائز ہے یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) حافظ بالغ لڑکا محرم عورتوں کی امامت کر سکتا ہے اور ان کے ساتھ غیر محرم عورتیں بھی پردے کی پابندی کرتے ہوئے شامل ہو جائیں تو شامل ہو سکتی ہیں البتہ اگر فقہ کا اندیشہ ہو تو ایسی جگہ نامحرم عورتوں کا شامل ہونا جائز نہیں۔ اس پر فتن زمانہ میں عورتیں اپنے اپنے گھروں میں تراویح پڑھیں یہی افضل اور بہتر ہے، اسی میں ان کو زیادہ ثواب ملے گا^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ختم قرآن کی شب حفاظ کو پھولوں کا ہار پہنانا:

(سوال ۲۵۵) ہماری مسجد میں جس رات تراویح میں قرآن ختم ہوتا ہے اس رات حافظ صاحب کی عزت افزائی کے لئے پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے۔ یہ فعل کیسا ہے؟ آیا اس کا کسی کتاب سے ثبوت ہے میں حافظ ہوں اور امسال میں نے تراویح پڑھائی ہے اور اعکاف بھی کیا ہے۔ مجھے یہ پسند نہیں ہے۔ میں اس طرح کہوں کہ ہار پہننے سے میرا اعکاف فاسد ہو جائے گا۔ اس طرح جھوٹی بات کہہ کر ہار پہننے سے انکار کر سکتا ہوں یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) ختم قرآن کی شب حفاظ کو پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے یہ روان برا اور قابل ترک ہے اور اس میں اسراف بھی ہے۔ اگر حفاظ کی عزت افزائی مقصود ہے تو ان کو عربی رومال یا شمال کیوں نہیں پہناتے؟ آپ ہار پہننا نہیں چاہتے تو اس کے لئے جھوٹ بولنے کی اجازت نہیں بلکہ صاف صاف کہہ دیا جائے کہ ہمیں یہ رواج پسند نہیں اور یہ خلاف شرع ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) رمضان المبارک میں امام و مؤذن کے لئے چندہ کرنا۔ (۲) تراویح میں ختم کے دن

شیرینی تقسیم کرنا۔ (۳) امام کا اپنے شاگرد کو ختم کے دن مسجد میں تحفہ گھڑی دینا:

(سوال ۲۵۶) محترم و معزز حضرت مفتی صاحب مدظلہ بعد سلام مسنونہ آداب کے عرض ہے کہ ہماری مسجد میں پہلے سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ رمضان المبارک کے مہینے میں امام اور مؤذن کے لئے چندہ کیا جاتا ہے لوگ خوشی سے چندہ دیتے ہیں حالانکہ امام صاحب کی تنخواہ =/۲۵ روپے اور مؤذن صاحب کی =/۱۰۰ روپے متعین ہے۔ چندہ میں معقول رقم جمع ہو جاتی ہے۔ ہم نے سال گذشتہ سہولت کی خاطر تین افراد پر مشتمل ایک چندہ کمیٹی کی تشکیل کی۔ جنہوں نے بڑے شوق اور محنت سے حسب سابق چندہ لے کر معقول رقم جمع کی۔ مگر سو اتفاق اگلے سالوں کے مقابلہ میں

(۱) وبكره حضور هـن الجماعة ولو لجمعـه وعبد و وعظ مطلقا ولو عـجورا لـلا على المذهب المفتى به لصـاد الزمان كـما نـكـره امامـه الرجل لـيس في بيت لـيس مـعـين رجل غـيره ولا مـحـرم مـه كـا خـنـه او زـوجـته او امـته اما اذا كان مـعـين واحـد مـسـ دكر او امـهـن في المسـاحـد لا دـر مـختار على هامش شامى باب الامامة ج ۱ ص ۵۳۹

۵۰۔ ۶۰ روپے کم ہوئے۔ چندہ کی ہوئی رقم کمیٹی کے ایک رکن نے امام صاحب کی خدمت میں پیش کی تو انہوں نے بے رشتی سے فرمایا ”اتنی رقم میں میرا کیا ہوگا؟ لہذا دوسرے دن مسجد میں چندہ کمیٹی کے اسی رکن نے اعلان کیا ”افسوس کی بات ہے کہ امام صاحب کے لئے چندہ کم ہوا ہے اس لئے بقیہ حضرات دل کھول کر اس میں حصہ لیں“ اس کے بعد کچھ اور چندہ ہوا۔ اور اگلے سالوں کے اعتبار سے زیادہ رقم جمع ہو گئی۔ اس کے باوجود امام صاحب کو شکایت ہے اور لوگوں کے سامنے شکوہ کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ میرا ارادہ تھا کہ چندہ کی رقم واپس کر دوں۔ اس صورت میں چند سوالات آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں۔ جواب عنایت فرمائیں۔

(سوال ۱) (۱) طویل مدت میں رمضان المبارک میں امام و مؤذن کے لئے چندہ کرنے کا رواج چلا آتا ہوں تو اس رواج پر متولی اور مقتدیوں کا عمل کرنا جائز ہے؟

(۲) مقتدی حضرات اس چندہ کو امام اور مؤذن کا حق سمجھ کر دیں اور امام و مؤذن اس چندہ کو اپنا حق سمجھ کر لیں تو کیا حکم ہے؟

(۳) امام صاحب چندہ کی رقم کو کم بتلا کر اپنے حق کا اظہار کریں تو ایسے امام کے پیچھے تراویح پڑھنا اور ایسے امام کا تراویح پڑھنا کیسا ہے؟

(۴) بدیہ تحفہ کی رقم اگر رسامدی جائے تو کیا حکم ہے؟

(۵) تراویح میں ختم قرآن کے موقع پر مسجد میں شیرینی تقسیم کرنا کیسا ہے؟

(۶) مسجد میں ایک نیا طرہ ایقہ جاری کیا گیا وہ یہ کہ موصوف امام نے تراویح پڑھانے کے لئے اپنے ایک شاگرد کو اپنے ساتھ مقرر کیا اور ختم قرآن کے دن سب کے سامنے مسجد میں اپنے شاگرد کو گھڑی تحفہ دی، ایک شخص نے گھڑے ہو کر امام صاحب کے تحفہ کی قدر کرتے ہوئے کہا ”یہ ہمارے لئے شرم کی بات ہے“ تحفہ ہم کو دینا چاہئے۔ امام صاحب کا یہ فعل درست ہے؟

(الجواب) (۱-۲) تنخواہ معقول نہ ہونے کی بنا پر امام اور مؤذن کے لئے چندہ کیا جائے اور مصلیٰ حضرات بخوشی چندہ دیتے ہوں اور تنخواہ کی کمی کو پورا کیا جاتا ہو اور چندہ بھر اوصول نہ کیا جاتا ہو تو مضائقہ نہیں ہے اگر اس طرح امام و مؤذن کی امداد نہ کی گئی تو ان کا گذر کیسے ہوگا؟ اور وہ کس طرح رہ سکیں گے؟ بہتر تو یہی ہے کہ تنخواہ معقول دی جائے اور چندہ کی رسم کو ختم کیا جائے، فقط۔

(۳) چندہ تراویح پڑھانے کی اجرت کے طور پر کیا جاتا ہو تو یہ طریقہ صحیح نہیں ہے اور تراویح پڑھانا مشتبہ ہو جائے گا۔ فقط۔

(۴) چندہ دینے والے بخوشی دیتے ہوں اور امام و مؤذن کی مدد کرنا مقصود ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔ فقط۔

(۵) شیرینی تقسیم کرنے کے لئے مسجد کی وقف رقم استعمال کرنا یا چندہ کرنا درست نہیں ہے البتہ کوئی شخص اپنی مرضی سے شیرینی تقسیم کرتا ہو تو قابل اعتراض نہیں ہے۔ فقط۔

(۶) امام کا اپنے شاگرد کو اس کی حوصلہ افزائی کے لئے تحفہ دینا درست ہے۔ قابل اعتراض نہیں ہے، اخلاص شرط ہے، مصلیوں میں سے کوئی بھی تحفہ دے سکتا ہے، تراویح پڑھانے کی اجرت کے طور پر دینا لینا درست نہیں

ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۵۔ رد المحتار ج ۱ ص ۱۴۰ھ۔

تراویح سے متعلق ایک اہم سوال:

(سوال ۲۵۷) ہمارے یہاں مسابد و مدارس کا انتظام چلانے کے لئے ہر سال انتخاب کے بعد ایک کمیٹی بنائی جاتی ہے۔ وہ لوگ مسجد و مدرسہ کے تمام انتخابات کرتے ہیں۔ ان میں ایک مسجد کمیٹی ہوتی ہے اس کے ذمہ مدرسین اور انہیں مساجد کا تقرر کرنا ہوتا ہے، کمیٹی میں کم و بیش دیندار قسم کے لوگ تو ہوتے ہوں گے مگر اہل علم بہت کم ہوتے ہیں اور ان سے مشورہ لیا جاتا ہے، اکثریت عوامی ہوتی ہے۔

رمضان شریف سے پہلے تراویح کے لئے حفاظ کا تقرر اور انتخاب بھی کمیٹی کرتی ہے، حفاظ کا تقرر اس طرح ہوتا ہے کہ مسجد کے بورڈ پر لکھ دیا جاتا ہے یا اعلان کر دیا جاتا ہے کہ جو تراویح پڑھانے کا ارادہ رکھتے ہوں وہ تحریری یا زبانی درخواست مسجد کمیٹی کو دیں، اب آنے والی درخواستوں یا کمیٹی کے مقرر کردہ حفاظ میں نہ تو اس بات کی تحقیق کی جاتی ہے نہ ان حفاظ کا قرآن کچا ہے اور کس کی تلاوت صحیح ہے اور کس کی غلط، ان کو تجوید سے واقفیت ہے یا نہیں۔ ہاں اس کا خیال رکھا جاتا ہے کہ تراویح پڑھانے والا نیز رفتار، دوا اور کم سے کم وقت میں بیس رکعت ختم کر دے چاہے سادھن کو یا علموں تعلیموں کے سوا کچھ سمجھ میں نہ آوے اور ضعیف و ناتواں حضرات رکوع اور سجدہ میں تھک نہ سکیں اور ساتھ ساتھ یہ دیکھا جاتا ہے کہ اس کی آواز سہیلی اور اچھی ہو چاہے تجوید اور ترتیل کی رعایت رہے یا نہیں، نہ اخفا، ادایہ یا نہ ہو، حروف کی ادائیگی صحیح ہو یا نہ، اور ساتھ ہی یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ کس کا لڑکا ہے، ذمہ دار خواتین کے اور بڑے لوگوں کے لڑکوں کو فوقیت دی جاتی ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ تراویح کے لئے حفاظ کے انتخاب کرنے کے اہل کون لوگ ہیں؟ اور ان کی اس قسم کے حفاظ کا انتخاب کرنا چاہئے؟ نماز تراویح کی صحت اور تلاوت قرآن شریف کی صحت سے لے کر کیا اثرات ہیں، یہ ضرور مفصل تحریر فرمائیں تاکہ اس کی روشنی میں ہزاروں مسلمان نماز اور تراویح جیسی عظیم عبادت صحیح طریقہ پر ادا کر سکیں اور عیناً جیسا کہ ہے۔

(الجواب) امام تراویح اور ائمہ مساجد کا انتخاب علماء اور حفاظ کا کام ہے غیر علماء اور غیر حفاظ عامی کا علماء و حفاظ کرام کے مشورہ کے بغیر کام کرنا بڑی خرابیوں کا موجب اور قیامت کی علامتوں میں سے ہے۔

حکیم الامت حضرت تھانوی فرماتے ہیں۔ ”غرض آج کل ہر شخص مفسر و مترجم ہے اور ہر ایک شریعت میں رائے دیتا ہے لویا شریعت کا سمجھنا تمام فنون سے آسان ہے، حالانکہ یہ تو قانون الہی ہے، جب دنیوی سلاطین کے قوانین کو ہر شخص نہیں سمجھ سکتا بلکہ خاص و کلا، اور پیر و سطر اور ہائی کورٹ کے جج ہی اس کو سمجھتے ہیں تو خدا کی قانون کو ایسا لیا آسان سمجھ لیا ہے؟ (وعظ ”الباب“ ص ۱۸)

تراویح سنت مؤکدہ ہے اور اس میں قرآن شریف ختم کرنا بھی سنت ہے فضائل رمضان کا مطالعہ لیا جائے۔ رمضان میں تراویح کی نماز میں ایک ختم کرنا سنت ہے، دویا تین ختم کرنا مستحب اور افضل ہے، لہذا کم از کم ایک ختم پوری صحت اور اطمینان کے ساتھ ہونے کا ضرور اہتمام کیا جائے، ہم جیسا کہ عمل کریں گے ہمارے بعد آنے والی ہماری نسل

بھی اس کا ویسا ہی اہتمام کرے کی اگر ہم نے برائے نام زبردستی تراویح پڑھی اور ختم کیا تو بعد میں آنے والے بھی یہی بنی لیں گے اس کی ذمہ داری ہم پر ہوگی اور گناہ میں ہمارا بھی حصہ ہوگا۔

قرآن پڑھنے میں صحت کا لحاظ از حد ضروری ہے، حروف بدل جانے سے یعنی س کی جگہ ص، ث، اور ص کی جگہ س، ث، ض کی جگہ ز، ذ، ذ کی جگہ ض، ز۔ ت کی جگہ ط، اور ط کی جگہ ت وغیرہ پڑھنے سے تین جلی لازم آتا ہے اور کبھی اس قسم کی غلطی سے معنی بدل کر نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ مد، غنہ، اخفا اور اظہار کی غلطی کُن خفی ہے اس سے نماز تو فاسد نہ ہوتی مگر بڑی فضیلتوں سے محرومی ہو جائے گی، رمضان المبارک جیسے مقدس اور مبارک مہینہ میں بھی اگر تراویح میں ختم قرآن باقاعدہ اور پوری دلچسپی اور شوق و ذوق سے نہ کیا جائے تو اس سے زیادہ محرومی اور کیا ہو سکتی ہے؟

مجاس الابرار میں ہے۔ فانهم قد جعلوا التراویح عادة لا عبادة يتقرب بها الى الله تعالى على ما شرطه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها من القراءة وغيرها فيتخذون صلاتها خلف امام لا يتم الركوع والسجود والقومة والجلسة ولا يرتل القرآن كما امر الله به بل هو من غاية السرعة يقع في اللحن الجلی بترك بعض حروف الكلمة او حرکاتها..... الخ۔ یعنی:۔ ان لوگوں نے تراویح کو عادت بنا رکھا ہے نہ کہ عبادت کہ جس سے قرب الہی حاصل کریں اور اس شرط کے موافق جو رسول اللہ ﷺ نے قرأت وغیرہ کی تراویح میں شرط کی ہے، پس ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں جو پورے طور سے رکوع اور سجود اور قوماہ اور جلسہ نہیں کرتا، اور جس طرح خدا کا حکم ہے اس طرح قرآن کو صاف صاف نہیں پڑھتا بلکہ نہایت جلدی کے سبب بعض حروف یا حرکات کے رہ جانے سے کھلی ہوئی غلطی واقع ہوتی ہے۔

اور فتاویٰ بزاز یہ میں ہے کہ غلط پڑھنا بالاتفاق حرام ہے اور دوسرے فتاویٰ میں ہے کہ اگر امام غلط پڑھتا ہو تو اس میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں کہ انسان اپنی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں چلا جائے اور چلے جانے سے وہ گنہگار نہ ہو، اس لئے کہ اس کا مقصد پرہیزگار کے پیچھے نماز پڑھنا ہے، اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جس نے پرہیزگار عالم کے پیچھے نماز پڑھی اس نے گویا کسی پیغمبر کے پیچھے نماز پڑھی اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی (شرعی) عذر سے محلہ کی مسجد چھوڑ دے تو گنہگار نہ ہوگا، اب ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو بلا عذر مسجد جانا چھوڑ دیتے ہیں اور ایسی مسجدوں میں جاتے ہیں جہاں طرح طرح کے راگ اور غلطیاں ہوتی ہیں اور ایسا امام تلاش کرتے ہیں جو نہ نمحیک سے تہدہ کرتا ہے اور نہ قرآن کو نمبر نمبر کر صحیح طور سے پڑھتا ہے بلکہ بعض اوقات ایسے امام پر اعتراض کرتے ہیں جو پورے طور سے رکوع اور سجدے کرتا ہے اور قرآن شریف ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا ہے اور اس سے بھاگتے ہیں اور ان لوگوں میں شامل ہو جاتے ہیں جنہوں نے اپنے دین کو ہنسی کھیل بنا رکھا ہے، اور دنیوی زندگی نے ان کو دھوکا دے رکھا ہے اور وہ آخرت سے غافل ہیں۔

سو بے شک جس نے تراویح اس طور سے پڑھی کہ قومہ جلسہ اور طہانیت کو جس کی ادنیٰ مقدار رکوع اور سجدے میں ایک تسبیح کے برابر ہے چھوڑ دیا تو وہ گنہگار اور دوزخ کے عذاب کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہ سب چیزیں امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہیں، ان چیزوں کے چھوڑنے سے ان حضرات کے نزدیک نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک (مذکورہ چیزیں) ایک روایت میں واجب ہیں ان کے چھوڑنے سے نماز کا دہرا نا

واجب ہوتا ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ یہ چیزیں سنت ہیں اور اس روایت کے بموجب ان چیزوں کا چھوڑنے والا عتاب اور شفاعت سے محرومی کا مستحق ہے اور ان لوگوں میں سے ہوگا جن کی کوشش دنیا میں اکارت ہوئی اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم اچھے کام کر رہے ہیں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں گے جن کو خدا کی طرف سے وہ بات پیش آئی جس کا ان کو گمان نہ ہوتا تھا اور یہ کھلا خسارہ اور بڑا نقصان ہے۔

پھر یہاں ایک نکتہ ہے جس سے آگاہ کرنا ضروری ہے تاکہ جس شخص میں انصاف اور حق کی جانب میاں ہو وہ اس سے نصیحت حاصل کرے اور وہ یہ ہے کہ تراویح میں رکعت ہیں اور ہر رکعت میں ایک قومہ اور ایک جلسہ ہے اور پھر ان دونوں میں طمانینہ (یعنی ان کو اطمینان سے ادا کرنا) ضروری ہے اور قومہ اور جلسہ میں سے کسی ایک میں بھی طمانینہ کا چھوڑنا گناہ ہے اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کی طمانینہ جاتی رہی تو میں گناہ ہوئے اور اگر قومہ اور جلسہ دونوں میں طمانینہ چھوڑ دی تو چالیس گناہ ہوں گے اور اگر وہ دونوں (یعنی قومہ اور جلسہ) چھوٹ گئے تو سب مل کر اسی ۸۰ گناہ ہوئے اور اگر اس کے ساتھ اظہار کا گناہ بھی ملا لیس تو سب مل کر ایک سو ساٹھ گناہ ہو جائیں گے اور اگر اس کے ساتھ اس نماز کے نہ لوٹانے کا گناہ بھی ملا لیس تو اب مجموعہ ایک سو اسی ۸۰ گناہ ہو جائیں گے اور اس کے ساتھ ساتھ ان مذکورہ چیزوں کا ترک کرنا اس کا سبب ہو جاتا ہے کہ انتقالات کے اندر جوڑ کر ہیں وہ تمام انتقالات کے بعد ادا کئے جائیں اور انتقالات کے اندر متحرک نہ ہونے کا رکوع بعد میں ادا کرنے میں دو قباحتیں ہیں ایک تو اس کے موقع پر ادا نہ کرنا اور دوسرے اس کو بے موقع ادا کرنا تو اب ہر رکعت میں چار مکروہ ہوئے اور اس کی وجہ سے چار سنتوں کا ترک لازم آتا ہے۔ یاد رہے کہ قومہ یا اس کے اطمینان کو چھوڑ دیا تو مع اللہ لمن حمدہ اور اللہ اکبر جھکتے وقت ادا ہوگا بلکہ اللہ اکبر سجدہ میں واقع ہوگا اور سنت یہ ہے کہ مع اللہ لمن حمدہ رکوع سے سر اٹھاتے وقت کہے اور اللہ اکبر سجدہ کے لئے جھکتے وقت کہے اسی طرح اگر جلسہ یا اس کا اطمینان چھوڑ دیا جائے تو پہلی تکبیر کا کچھ حصہ جھکتے وقت ادا ہوگا بلکہ دوسری تکبیر کا کچھ حصہ سجدے میں جانے کے بعد پڑے گا حالانکہ سنت پہلی تکبیر کا سر اٹھاتے وقت کہنا ہے اور دوسری تکبیر کا جھکتے وقت تو اب مکروہات کا شمار تمام رکعتوں میں اسی ۸۰ ہو جائے گا، جس کی وجہ سے اسی سنتوں کا چھوڑنا لازم آئے گا اور جب ان مکروہات کے اظہار کا گناہ بھی اس میں شامل کر لیں تو اب مجموعہ ایک سو ساٹھ مکروہات کا ارتکاب اور ایک سو ساٹھ سنتوں کا ترک ہوا، اب جو شخص رمضان کی مبارک راتوں میں سے ہر رات فقط تراویح میں اسی گناہ اور ایک سو ساٹھ مکروہات کا ارتکاب کرتا ہے اور ایک سو ساٹھ سنتوں کو چھوڑتا ہے تو کیا ایسے شخص کا شمار عقلاء میں ہو سکتا ہے؟ حالانکہ ہر سنت کے چھوڑنے میں ایک خاص عتاب اور شفاعت سے محرومی ہے پس کیا کوئی عاقل اس بات کو پسند کر سکتا ہے کہ اپنے کورسول خدا ﷺ کی شفاعت سے محروم کر دے جن کی شفاعت کے اللہ کی تمام مخلوق حتیٰ کہ انبیاء اور اولیاء اور صلحاء خواستگار ہیں۔ اللہ سے دعا ہے کہ خدا ہم کو محروم لوگوں میں سے نہ کرے۔ آمین ثم آمین۔ (مجالس الا برار ص ۱۹۱۰ مجلس نمبر ۲۹ فی بیان کیفیت التراویح و فضیلتها)

صاحب مجالس الا برار کے اس تفصیلی بیان کو بار بار پڑھئے اور پھر اپنی تراویح پر نظر ڈالئے کہ ہماری تراویح میں یہ تمام خرابیاں ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں ہیں تو خدا کا شکر ادا کیجئے اور اگر ہیں تو ان خرابیوں کی اصلاح کی کوشش کیجئے اور یہ اسی وقت ہو سکے گا جبکہ حافظ صحیح خواں اور سنت کے مطابق نماز ادا کرنے والا ہو اور مقتدی بھی ذوق و شوق سے اس عظیم

عبادت کو عبادت اور اقرب الہی کا ذریعہ سمجھ کر ادا کرنے کی فکر کریں، کچھ وقت زیادہ صرف ہو تو اس کا خیال نہ کیا جائے کہ وقت عبادت ہی میں صرف ہو رہا ہے۔

تیز پڑھنا مطلقاً قابل مذمت نہیں ہے، اسی لئے قراء نے قراءت کے تین درجے مقرر کئے ہیں، ترتیل، تدویر، حدرد، ترتیل میں آہستہ پڑھا جاتا ہے، تدویر میں اس سے تیز اور حدرد میں اس سے تیز مگر شرط یہ ہے کہ صحت اور صفائی میں کوئی خرابی نہ آنے پائے۔

خدا را تراویح کی عظمت کو سمجھنے اور اس میں ہونے والی اغلاط کی اصلاح کیجئے۔ اللہ تعالیٰ تمام مومنین کو توفیق عطا فرمائے آمین ثم آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گھر میں عورتوں کو تراویح پڑھانا کیسا ہے؟

(سوال ۲۵۸) حافظ قرآن اپنے گھر کی مستورات کو (جن میں محرم اور غیر محرم عورتیں ہوں) قرآن کی تراویح پڑھانے تو یہ کیسا ہے؟ اور اگر عہد کی دس میں عورتیں بھی اس جماعتیں شریک ہو کر حافظ قرآن سے نماز تراویح میں پڑھ کر قرآن سنا چاہیں، یہی اجازت یا نہیں؟ بیٹا تو جروا۔ (الجواب) (۲۱) گھر کا آدمی حافظ قرآن ہو اور وہ گھر میں تراویح پڑھانے اور اس کے پیچھے گھر کی محرم و غیر محرم عورتیں تراویح پڑھیں تو جائز ہے، محلہ یا بستی میں سے عورتوں کو جمع کرنے کی اجازت نہیں کہ نغمہ و فساد کا زمانہ ہے، اگر اجازت ہوئی تو مسجد سے کیوں روکا جاتا۔ درمختار میں ہے:-

کما تکرہ امامۃ الرجل لہن فی بیت لیس معہن رجل غیرہ ولا محرم منہ کا ختہ او زوجته

اوامتہ اما اذا کان معہن او امہن فی المسجد لا درمختار مع الشامی باب الامامة ج ۱ ص ۵۲۹۔ یعنی:- یہ مکروہ ہے کہ مرد گھر میں عورتوں کی امامت کرائے اور ان عورتوں کے ساتھ نہ کوئی مرد ہو اور نہ امام کی محرم عورتوں میں سے کوئی عورت ہو جیسے امام کی بہن یا اس کی بیوی، مگر جب کوئی مرد ہو یا کوئی محرم عورت ہو تو مکروہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز عشاء کی چار رکعت تنہا پڑھ لینے کے بعد جماعت میں شامل ہوا تو کیا جماعت والی چار رکعت تراویح میں شمار کی جاسکیں گی؟

(سوال ۲۵۹) رمضان شریف ایک بیمار آدمی نے گھر میں نماز عشاء پڑھی۔ پھر کچھ ہمت ہوئی تو مسجد میں کیا جماعت ہو رہی تھی۔ وہ آدمی تراویح کی نیت سے اس میں شامل ہوا تو یہ چار رکعت تراویح میں شمار ہوں گی یا نہیں؟ (الجواب) صحیح یہ ہے کہ تراویح میں شمار نہ ہوں گی۔ کیونکہ تراویح کا درجہ اگرچہ فرضوں سے کم ہے مگر وہ ایک مخصوص اور مستقل سنت مؤکدہ ہے اس کی خصوصیت کا لحاظ ضروری ہے۔ ”فتاویٰ قاضی خاں“ میں ہے۔ اذا صلی التراویح مقتدیاً بمن یصلی المکتوب اختلفوا فیہ والصحیح انہ لا یجوز (فصل فی نية التراویح ص ۱۱۱ ج ۱) (ومتفل بمفترض فی غیر التراویح) (تنویر الابصار) اما فیہا فلا یصح الا قضاء بالمفترض

علیٰ انہا تراویح بل یصلیٰ علیٰ انہا نفل مطلق. (شامی ص ۵۵۲ ج ۱ باب الامامة) فقط واللہ اعلم بالصواب.

کیا جماعت والی نماز قضاء میں شمار کی جاسکے گی؟

(سوال ۲۶۰) مذکورہ بالا صورت میں بنیت قضاء شامل ہو تو قضاء صحیح ہوگی یا نہیں؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں قضاء صحیح نہیں کہ امام کی نماز وقتی ادا ہے اور مقتدی کی قضاء ہے۔ یہ دونوں نمازیں صفت میں متحد نہیں ”نور الايضاح“ میں ہے۔ وان لا یكون الا امام مصلیاً فرضاً غیر فرضہ (۸۱ باب الامامة) (و) لا بمفترض بمقتضیٰ وبمفترض فرضاً آخر (درمختار) قوله وبمفترض فرضاً آخر سواء تغایر الفرضان اسما او صفة كمصلى ظهر الا مس بمصلى ظهر اليوم (درمختار مع الشامی ص ۵۴۲ ج ۱ باب الامامة) فقط واللہ اعلم بالصواب.

مسجد کے اوپر نیچے تراویح کی دو جماعت:

(سوال ۲۶۱) ہمارے یہاں رمضان المبارک میں عشاء کے بعد جماعت خانہ میں ایک یا سو پارے کی تراویح ہوتی ہے اور مسجد کی چھت پر تین سپارے کی تراویح ہوتی ہے، ایک ہی مسجد میں اس طرح کی دو جماعتیں ہو سکتی ہیں؟ وضاحت اور رہبری فرمائیں بنیوا تو جروا۔ (سورت) جانب ابراہیم دادا۔

(الجواب) بہتر اور اعلیٰ صورت یہ ہے کہ تمام لوگ عشاء کی نماز ایک جماعت کے ساتھ ادا کریں اور اس کے بعد جو حضرات تین سپارے کی تراویح پڑھنا چاہتے ہیں وہ کسی گھر میں پڑھیں، مسجد کی چھت یا مسجد کی دوسری منزل پر نہ پڑھیں، دوسرے منزل پر چڑھنا بھی مسجد کی چھت پر چڑھنے کے حکم میں ہے شرعی ضرورت کے وقت ہی اوپر جانا چاہئے مزید تفصیل اور دلائل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ جلد سوم ص ۳۰، ۳۱ (جدید ترتیب کے مطابق مکروہات صلوٰۃ میں، بعنوان نماز عشاء، اور تراویح مسجد کی چھت پر اداء کی جائے الخ کے تحت دیکھ لیا جائے ص ۱۳۲ مرتب) نیز جلد ششم ص ۴۳۸، ۴۳۹ (جدید ترتیب کے مطابق باب الامامة والجماعت کے باب میں بعنوان مسجد کی چھت پر جماعت کرنا، کے تحت دیکھ لیا جائے ص ۱۳۲ مرتب) فقط واللہ اعلم بالصواب ۷ اشعبان المعظم ۱۴۱۰ھ۔

مسجد کا مستقل امام تراویح پڑھانے کی اجرت لے سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۶۲) تراویح کا پیسہ (اجرت) لینا جائز ہے یا نہیں؟ زید جو ایک مسجد کا امام ہے اور اسی مسجد میں تراویح پڑھاتا ہے وہ کہتا ہے کہ ماہ رمضان المبارک میں مسجد کی طرف سے جو کچھ ملتا ہے وہ امامت کا پیسہ لیتا ہوں، تراویح کا نہیں، کیا زید کی یہ بات درست ہے؟ اور یہ حیلہ صحیح ہے؟ بنیوا تو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں اس حیلہ سے زید کے لئے اجرت کے طور پر مسجد کے پیسے لینا جائز نہ ہوگا اس لئے کہ جو شخص کسی مسجد میں پہلے سے امام مقرر ہو تو اس کی ذمہ داریوں میں یہ بھی شامل ہے کہ وہ رمضان المبارک میں تراویح بھی پڑھائے جس طرح اس کی ذمہ داری میں یہ بھی ہے کہ جمعہ کی نماز پڑھائے موقع آجائے تو عید کی نماز بھی

پڑھانے جنازے کی نماز پڑھانے اور اگر مقرر امام کسی وجہ سے (مثلاً حافظ نہ ہو یا اور کوئی عذر ہو) تراویح میں قرآن ختم کرنے سے عاجز ہو تو وہ الم ترکیف سے پڑھانے کا ذمہ دار ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ج ۴ ص ۳۸۴) (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں، کیا قرآن کی تراویح پڑھانا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے ^{۲۱} مرتب) اس لئے اس صورت میں مقرر تنخواہ کے علاوہ جو کچھ مسجد کی طرف سے دیا جائے گا وہ تراویح ہی کی اجرت ہوگی جس کا ناجائز ہونا بالکل ظاہر ہے، یہ حیلہ کہ میں مسجد کا امام ہوں اور امامت کی تنخواہ لیتا ہوں اس کے حق میں منید نہ ہوگا بلکہ حق یہ ہے کہ مقرر امام کے بارے میں اس کو حیلہ کہنا بھی درست نہیں اس کی تنخواہ تو پہلے سے متعین اور مقرر ہے پھر مستقل اجرت یا خاص رمضان المبارک میں تنخواہ میں اضافہ کس بنیاد پر؟؟؟ ہاں البتہ کوئی حافظ رمضان المبارک میں امام کے علاوہ تراویح کے لئے مقرر کیا گیا تو اس کے لئے بھی تو اعلیٰ اور بہتر صورت یہی ہے کہ وہ لوجہ اللہ تراویح پڑھائے لیکن اگر کسی جگہ لوجہ اللہ تراویح پڑھانے والا نہ ملتا ہو اور مقتدی قرآن پاک سننے کی سعادت حاصل کرنا چاہتے ہوں تو مجبوراً یہ صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ حافظ صاحب کو رمضان المبارک کے لئے نائب امام مقرر کر دیں عشاء وغیرہ ایک دو نمازیں ان کے ذمہ لازم کر دیں اور ساتھ ساتھ تراویح بھی پڑھائے تو اس حیلہ سے مسجد کے پیسوں سے نائب امام کی تنخواہ کے طور پر لینا دینا جائز ہوگا جس کی تفصیل فتاویٰ رحمیہ اردو جلد اول ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ پر درج ہے، نیز فتاویٰ رحمیہ جلد نمبر ۴ اوپر پہلے حوالہ ص ۳۸۴ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے ^{۲۲} مرتب)

امام صاحب لوجہ اللہ تراویح پڑھائیں اور مقتدی اپنی خوشی سے بدایا پیش کر کے امام صاحب کی خدمت کرنا چاہیں تو اس کی گنجائش ہے، امام صاحب کا معین رقم کا مطالبہ کرنا اور نہ ملنے پر شکایت کرنا درست نہ ہوگا دل میں ایسا اور حرص نہ ہونی چاہئے، قرآن مجید بہت عظیم نعمت ہے، حفاظ کرام کو اس نعمت کی قدر اور اس پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے اجرت کی بلا لچ رکھ کر اپنے کو کیوں اجر عظیم سے محروم کرتے ہیں وہ ان القراءة لشنی من الدنيا لا تجوز وان الاخذ والمعطى اثمان یعنی دنیا کی کسی حقیر چیز کے لئے قرأت ناجائز ہے لینے اور دینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں (بشامی ج ۱ ص ۶۸۷) (حوالہ آگے آ رہا ہے۔ مرتب) (نیز ج ۵ ص ۴۷)

یہ اشکال نہ ہونا چاہئے کہ مسجد کا مقرر امام بھی امام ہے اور تراویح کے لئے جو حافظ مقرر کیا گیا وہ بھی امام تراویح ہے تو مقرر امام کی تنخواہ کیوں جائز اور امام تراویح کی اجرت کس بنا پر ناجائز؟ اصل مذہب یہ ہے کہ طاعات پر اجرت لینا دینا جائز نہیں مگر فقہاء نے بقاء دین کی ضرورت ملحوظ رکھ کر تعلیم قرآن، امامت، اذان وغیرہ چند چیزوں کو مستثنیٰ کیا ہے اور ان پر اجرت لینے دینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، تراویح مستثنیٰ چیزوں میں شامل نہیں اس لئے اصل مذہب کی بنیاد پر تراویح پر اجرت لینا دینا ناجائز ہی رہے گا، نیز تراویح کی ادائیگی ختم قرآن پر موقوف نہیں الم ترکیف سے اجرت پڑھی جاسکتی ہے اس لئے اس میں ضیاع دین بھی نہیں، لہذا تراویح کی قرأت مثل تلاوت مجردہ ہے جس پر اجرت لینا ناجائز ہے، شامی میں ہے وان القراءة لشنی من الدنيا لا تجوز وان الاخذ والمعطى اثمان لان ذلك ليشبه الاستيجار على القراءة ونفس الاستيجار عليها لا يجوز فكذا ما اشبهه كما صرح ذلك في عدة کتب من مشاهیر کتب المنہب وانما افی المتأخرون بجواز الاستيجار على تعليم القرآن لا

التلاوة وعللوه بالضرورة وهي خوف ضياع القرآن ولا ضرورة في جواز الاستيجار على التلاوة كما اوضحت ذلك في شفاء العليل وسيأتي بعض ذلك في باب الاجارة الفاسدة ان شاء الله تعالى (شامی ج ۱ ص ۶۸۷ باب قضاء الفوائت قبل باب سجود السهو)

نیز در مختار میں ہے (ولا) لا جل الطاعات مثل (الاذان والحج والا مامة وتعليم القرآن والفقه ويفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن والفقه والا مامة والاذان ويجبر المستاجر على دفع ما قبل الخ (در مختار) شامی میں ہے (قوله ويفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن الخ) قال في الهداية وبعض مشائخنا رحمهم الله تعالى استحسروا الاستيجار على تعليم القرآن اليوم لظهور التواني في الامور الدينية ففي الامتناع تضييع حفظ القرآن عليه الفتوى اه وزاد في مختصر الوقاية ومتن الاصلاح تعليم الفقه زاد في متن المجمع الامامة ومثله في متن الملتقى ودر البحار وزاد بعضهم الاذان والاقامة والوعظ وذكر المصنف معظمها ولكن الذي في اكثر الكتب الاقتصار على ما في الهداية فهذا مجمع ما افتى به المتأخرون من مشائخنا الى قوله والصواب اي يقال على تعليم القرآن فان الخلاف فيه كما علمت لا في القراءة المجردة فانه لا ضرورة فيها الى قوله والاستيجار على مجرد التلاوة لم يقل به احد من الائمة وانما تنازعوا في الاستيجار على التعليم (در مختار وشامی ص ۴۶، ۴۷ ج ۵ باب الاجارة الفاسدة) فقط والله تعالى اعلم بالصواب

تراویح میں کس تاریخ کو قرآن شریف ختم کیا جائے:

(سوال ۲۶۳) رمضان المبارک میں ۲۷ ویں کو ختم کرنا صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع کے عمل سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور اس کو ضروری قرار دینا کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) تراویح میں ایک ختم کرنا سنت مؤکدہ ہے اس کی پوری مفصل بحث فتاویٰ رضویہ جلد چہارم اسی باب میں۔ تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن مجید سنت مؤکدہ ہے، کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے ص ۳۰۵ تا ۳۱۲ میں ہے، ۲۷ ویں شب کو ختم کرنے کا دستور ہو گیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ۲۷ ویں شب مبارک اور بڑی رات ہے اس کو بہتر میں جائز ہو جائیں اس غرض سے قرآن پاک ختم کیا جاتا ہے، جس طرح رمضان المبارک میں بغرض حصول زیادتی ثواب روزه ادا کرنے کا دستور ہو گیا ہے (لہذا اس کو سنت تجہیم بخیر اس پر عمل کرے) تو قابل اعتراض نہیں ہے، اسی طرح ۲۹ ویں رمضان المبارک کی شب میں قرآن ختم کرنے کی بھی فضیلت آئی ہے جرین شریفین میں اسی پر عمل ہے، خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے قال الصدر الشهيد الختم فی التراویح سنة والختمان فضيلة فيقرأ في كل ركعة عشر آيات حتى يحصل الختم في الليلة السابعة والعشرين (خلاصۃ الفتاویٰ ص ۶۱۲ ج ۱ کتاب الصلوة الفصل الثالث فی التراویح)

الفقہ علی مذاہب الاربعہ میں ہے سن قراءة القرآن بتمامه فيها يختمه اخر ليلة من الشهر الا اذا تصرر المقتدون به فالافضل ان يراعى حالهم (ص ۳۴۳ تراویح) الجزء الثاني مطبوعه السبق

کتب خانہ استنبول) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

تراویح میں ہونے والی کوتاہیوں سے بچنا ضروری ہے:

(سوال ۲۶۴) تراویح میں بعض حفاظ اتنا تیز پڑھتے ہیں کہ حروف اچھی طرح ادا نہیں ہوتے، قریب ہونے کے باوجود سمجھ میں نہیں آتا کہ انہوں نے کیا پڑھا تو اس طرح جلدی جلدی پڑھنا کیسا ہے؟ اور اس طرح پڑھنے سے ختم قرآن کی سنت ادا ہوگی یا نہیں؟ مینواتو جروا۔ (حافظ عبد الحمید خاں)

(الجواب) تراویح سنت مؤکدہ ہے اور اس میں ایک مرتبہ قرآن مجید ختم کرنا بھی سنت ہے (دلائل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحیمیہ ص ۴۰۵ تا ص ۴۱۲ ج ۴ فتاویٰ رحیمیہ کا حوالہ بالا) قرآن مجید پڑھنے میں صحت کا لحاظ رکھنا بہت ضروری ہے جروف بدل جانے سے یعنی س کی جگہ ص یا ث، یا س کی جگہ س یا ث، یا ض کی جگہ ز یا ذ، یا ذ کی جگہ ض یا ز، یا ت کی ط، یا ط کی جگہ ت وغیرہ پڑھنے سے لُحْن جلی لازم آتا ہے اور کبھی اس قسم کی غلطی سے معنی بدل کر نماز فاسد ہو جاتی ہے، مد، غنہ، اخفاء اور اظہار کی غلطی لُحْن خفی ہے اس سے نماز تو فاسد نہ ہوگی مگر بڑی فضیلتوں سے محرومی ہو جائے گی۔ رمضان المبارک جیسے مقدس اور مبارک مہینے میں اگر تراویح میں باقاعدہ اور پوری صحت، دلچسپی اور ذوق و شوق سے قرآن مجید ختم نہ کیا جائے تو اس سے زیادہ محرومی اور کیا ہو سکتی ہے؟

تیز پڑھنا مطلقاً قابل مذمت نہیں ہے اسی لئے قراء نے قرأت کے تین درجے مقرر کئے ہیں ترتیل، تدویر اور حدر، ترتیل میں آہستہ پڑھا جاتا ہے تدویر میں اس سے تیز اور حدر میں اس سے تیز مگر شرط یہ ہے کہ صحت اور صفائی میں کوئی خامی نہ آنے پائے، جو امام تراویح ایسا جلدی اور تیز پڑھتا ہے کہ پاس والے مقتدیوں کو بھی سمجھ میں نہیں آتا تو ایسی قراءت نہ ہونے کے برابر ہے، اور اگر ایسی غلطی ہو جائے کہ جس سے لُحْن جلی لازم آئے اور معنی بدل جائے تو ایسی سورت میں کسی کی بھی تراویح صحیح نہ ہوگی اور رمضان المبارک میں تراویح کے اندر ایک مرتبہ قرآن ختم کرنے کی جو سنت ہے وہ سنت بھی کسی کی ادا نہ ہوگی۔

امام پر لازم ہے کہ صحیح صحیح پڑھے تمام حروف خارج سے ادا کرنے کا اہتمام کرے اور مقتدیوں پر بھی لازم ہے کہ ایسے شخص کو امام بنائیں (فرض نماز ہو یا تراویح) جو قرآن مجید صحیح صحیح پڑھتا ہو، آج کل حفاظ اور لوگوں نے تراویح میں بہت ہی لاپرواہی اختیار کر رکھی ہے جس مسجد میں جلد تراویح پوری ہوتی ہو اور جو حافظ غلط سسلط پڑھ کر جلد ختم کر دیتا ہو نہ سنت کے مطابق رکوع سجدہ کرتا ہو نہ قومہ جلسہ میں تعدیل ارکان کی رعایت کرتا ہو اس کی تعریف کی جاتی ہے کس قدر افسوس کی بات ہے یہ صورت بھی ہجران قرآن (قرآن چھوڑنے) میں داخل ہے۔

مفسر قرآن حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ آیت قرآنی وقال الرسول یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجوراً (ترجمہ: اور (اس دن) رسول (ﷺ) حق تعالیٰ سے کافروں کی شکایت کے طور) کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس قوم نے) اس قرآن کو (جو کہ واجب العمل تھا) بالکل نظر انداز کر رکھا تھا) کی تفسیر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں، قرآن کی تصدیق نہ کرنا اس میں تدبر نہ کرنا اس پر عمل نہ کرنا، اس کی تلاوت نہ کرنا، اس کی تصحیح قرأت کی طرف توجہ نہ کرنا اس سے اعراض کر کے دوسری لغویات یا حقیر چیزوں کی طرف متوجہ ہونا یہ

سب صورتیں درجہ بدرجہ جبران قرآن کے تحت میں داخل ہو سکتی ہیں۔ (فوائد عثمانی پارہ نمبر ۱۹ سورہ الفرقان آیت نمبر ۳۰)

علم الفقہ میں ہے: قواعد کی پابندی سے قرآن پڑھنا چاہئے، راگ سے پڑھنا اور گانا قرآن مجید کا بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے۔ قرآن مجید ٹھہر ٹھہر کر پڑھے غلات سے پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے۔ مزید تحریر فرماتے ہیں، ایسی غلات کہ جس سے الفاظ کے سمجھنے میں دقت ہو بالاتفاق مکروہ ہے، ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے میں اثر بھی زیادہ ہوتا ہے اسی لئے نبی لوگ جو قرآن مجید کے معانی نہیں سمجھتے ان کو بھی ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا مفید ہے (اتقان) افسوس ہمارے زمانہ میں قرآن مجید کی سنت بے تعظیمی ہوتی ہے، پڑھنے میں ایسی جلدی کی جاتی ہے کہ سوا بعض بعض الفاظ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا، تراویح میں اکثر حافظوں کو ایسا ہی دیکھا گیا خدا جانے ان پر کس نے جبر کیا جو یہ تراویح پڑھتے آئے اس سے بہتر ہوتا ہے کہ ایسے حضرات نہ پڑھتے قرآن مجید کی بے ادبی تو نہ ہوتی (علم الفقہ مع حاشیہ ص ۱۹۰، ص ۱۹۱ جلد دوم)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے:-

(سوال ۱۷۸۴) بعض حافظ تراویح میں ایسا جلدی قرآن شریف پڑھتے ہیں کہ سوائے یعلمون اور تعلمون کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا اور بعض مقتدی بھی ایسا تیز پڑھنے کو تراویح کے جلدی ختم ہو جانے کی وجہ سے پسند کرتے ہیں ان دونوں کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) درمختار میں ہے ویجتنب المنکرات ہذرمۃ القراءة وترک تعوذ وتسمیۃ وطمأنینۃ الخ یعنی ختم قرآن میں منکرات سے بچے، یعنی جلدی پڑھنے سے اور اعوذ باللہ وبسم اللہ اور اطمینان کے چھوڑنے سے (درمختار علی بامش رد المحتاص ۶۶۳ بحث التراویح) اس سے معلوم ہوا کہ ایسا پڑھنا امر شرع ہے جو بجاے ثواب کے سبب معصیت بن جاتا ہے (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ص ۲۵ ج ۴، مسائل تراویح)

مجالس الا برار میں ہے:-

وقد ذکر فی البزازیۃ ان اللحن حرام بلا خلاف و ذکر فی الفتاوی ان الامام اذا کان لحناً لا بأس للرجل ان یتَرَک مسجده ویحول الی مسجد آخر فانه لا ینائم بذلك لانه قد غلبت الصلوۃ خلف تقی وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حلف علی خلف عالمہ حتی فحانما صلی خلف نبی من الانبیاء وفیہ اشارۃ الی انه لو ترک مسجده بعذر لا یکون آتماً فکیف بکون حال الذی یتَرَکون مسجدہم بلا عذر ویسرعون الی مسجد یشعرون فیہ انواع من الانام والالحن ویطلبون اماماً لا یتَم الرکوع والسجود ولا یرتل القرآن بل ربما ینکرون علی من یتَم الرکوع والسجود ویرتل القرآن وینفرون ویکنونون من الذین اتخلوا دیہم لعباً ولہوا وغرتہم الحیوۃ الدنیا وہم عن الآخرۃ غفلون (مجالس الا برار ص ۱۶۰ مجلس نمبر ۲۸ فی بیان کیفیۃ التراویح وفضیلتها)

ترجمہ:- فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ غلط پڑھنا بالاتفاق حرام ہے، اور دیگر فتاویٰ میں ہے کہ اگر امام غلط پڑھتا ہو تو اس میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں کہ انسان اپنی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں چلا جائے، اور چلے جانے سے وہ

کنہگار نہ ہوگا اس لئے کہ اس کا مقصد پرہیزگار کے پیچھے نماز پڑھنا ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جس نے پرہیزگار عالم کے پیچھے نماز پڑھی اس نے گویا کسی پیغمبر کے پیچھے نماز پڑھی اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی (شرعی) عذر سے محلہ کی مسجد چھوڑ دے تو کنہگار نہ ہوگا اب ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو بلا عذر (مثلہ کی) مسجد چھوڑ دیتے ہیں اور ایسی مسجدوں میں جاتے ہیں جہاں طرح طرح کے راگ اور غلطیاں ہوتی ہیں اور ایسا امام تلاش کرتے ہیں جو نہ ٹھیک سے رُکوع کرتا ہے نہ سجدہ (اور نہ قومہ و جلسہ میں تعدیل ارکان کی رعایت) کرتا ہے اور نہ قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر صحیح طور پر پڑھتا ہے بلکہ بعض اوقات ایسے امام پر اعتراض کرتے ہیں جو پورے طور سے رُکوع اور سجدہ کرتا ہے (اور تعدیل ارکان کی رعایت کرتے ہوئے قومہ اور جلسہ کرتا ہے) اور قرآن شریف ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا ہے اور اس سے بھاگتے ہیں اور ان لوگوں میں شامل ہو جاتے ہیں جنہوں نے اپنے دین کو ہنسی کھیل بنا رکھا ہے اور دنیوی زندگی نے ان کو دھوکا دے رکھا ہے اور وہ آخرت سے غافل ہیں۔

رُکوع قومہ، سجدہ، اور جلسہ میں بھی اطمینان اور تعدیل ارکان کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس میں بھی بڑی کوتاہی ہوتی ہے صاحب مجالس الامرار نے تفصیل سے ان کوتاہیوں کو بیان فرمایا ہے، ملاحظہ ہو فتاویٰ رضویہ ص ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲۔ جلد پنجم اردو۔ (بعد از ترتیب کے مطابق اسی باب میں، تراویح سے متعلق ایک اہم سوال کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے یہ مرتب) تعدیل ارکان کا مطلب یہ ہے کہ رُکوع سجدہ سنت طریقہ کے مطابق اطمینان سے ادا کرے اور قومہ اس طرح ادا کرے کہ رُکوع کے بعد بالکل سیدھا کھڑا ہو جائے اور کمر کا برابر ایک جوڑ اپنی جگہ پر ٹھہر جائے اور دو سجدوں کے درمیان اطمینان کے ساتھ اس طرح بیٹھے کہ ہر عضو اپنی جگہ ٹھہر جائے اور کم از کم اتنی دیر بیٹھے کہ سبحان اللہ کہہ سکیں احادیث میں تعدیل ارکان کی بہت تاکید آئی ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ رضویہ ص ۱۳۹ تا ص ۱۴۱ جلد پنجم) خدا تراویح کی عظمت کو سمجھنے اور اس میں ہونے والی اغلاط اور کوتاہیوں کی اصلاح کیجئے اللہ تعالیٰ تمام مومنین کو توفیق عطا فرمائے آمین بحرمۃ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس لڑکے کی عمر اسلامی حساب سے پندرہ سال ہو چکی ہو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے:

(سوال ۲۶۵) کتنے سال کا بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے، مینو تو جروا۔

(الجواب) بچہ بالغ ہو جائے تو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے، اگر بلوغت کی علامت (احتلام، انزال، احيال) ظاہر نہیں ہوئی مگر اس کی عمر اسلامی حساب سے پورے پندرہ سال کی ہو گئی ہو تو شرعاً وہ بالغ سمجھا جاتا ہے اور اس صورت میں وہ تراویح پڑھا سکتا ہے اگر بلوغت کی علامت ظاہر نہیں ہوئی اور بچہ کی عمر اسلامی اعتبار سے پورے پندرہ سال کی بھی نہیں ہوئی تو مختار قول کے مطابق ایسا بچہ تراویح نہیں پڑھا سکتا، ہدایہ اولین میں ہے ولا يجوز للرجل ان يقتدا بامرأة او صبى۔ واما الصبى فلا نه متفل فلا يجوز اقتداء المفترض به وفي التراويح والسنن المطلقة جوزہ مشائخ بلخ ولم يجوزہ مشائخنا والمختار انه لا يجوز في الصلوات کلها لان نفل الصبی دون نفل البالغ حیث لا يلزمه القضاء بالافساد بالا جماع ولا يینی القوى علی الضعیف الخ۔ (ہدایہ) اولین ص ۱۰۳ باب الامامة (عالمگیری ج ۱ ص ۸۵ الفصل الثالث فیمن یصلح اماما لغيره)

در مختار میں ہے (فان لم یوجد فیہما) شینی (فحتی یتم لکل منہما خمس عشر سنۃ بد یفتی لقصر اعمار اہل زماننا) (در مختار مع رد المحتار ج ۵ ص ۱۳۲ کتاب الحجر) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس کا پیشہ داڑھی مونڈنے کا ہو وہ امام تراویح بن سکتا ہے یا نہیں؟:

(سوال ۲۶۶) الحمد للہ میں حافظ قرآن ہوں تراویح پڑھانا چاہتا ہوں مگر میرا پیشہ ناکی (حجامت بنانی) ہے۔ مجبوراً داڑھی مونڈنا پڑتی ہے، تو میں تراویح پڑھا سکتا ہوں یا نہیں؟ بیوا تو جردا۔

(الجواب) ایک مشیت داڑھی رکھنا واجب ہے، خود اپنی داڑھی مونڈنا یا دوسرے کی داڑھی مونڈنا دونوں حرام اور موجب فسق ہیں، اگر آپ سچے دل سے توبہ کر لیں اور آج ہی سے داڑھی مونڈنا چھوڑ دیں اور آئندہ کے لئے ایسا پیشہ چھوڑنے کا پختہ عزم ہو تو آپ امام تراویح بن سکتے ہیں، وفاسق من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة ولعل المراد به من یرتکب الکبائر کشارب الخمر والزانی وا کل الربا ونحو ذلک۔ شامی باب الامامة ج ۱ ص ۵۲۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کے وقت بیٹھے رہنا اور باتیں کرنا:

(سوال ۲۶۷) بعض لوگ تراویح میں پیچھے بیٹھے رہتے ہیں اور بعض لوگ تو باتیں اور شور کرتے ہیں اور امام جب رکوع میں جاتا ہے تو جلدی جلدی کھڑے ہو کر رکوع میں شریک ہو جاتے ہیں، ان کا یہ فعل کیسا ہے؟ بیوا تو جردا۔

(الجواب) رمضان المبارک میں اللہ اللہ کر کے تراویح میں ایک مرتبہ قرآن مجید ختم ہوتا ہے بعض لوگ اس کی بھی قدر نہیں کرتے اور تراویح میں پیچھے بیٹھے رہتے ہیں، اور جب امام رکوع کرتا ہے تو جلدی سے کھڑے ہو کر شامل ہو جاتے ہیں یہ عمل سستی اور کوتاہی پر دلالت کرتا ہے اور منافقوں کے عمل سے ملتا جلتا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں منافقوں کے حق میں فرمایا گیا ہے واذا قاموا الى الصلوة قاموا کسالی اور جب نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو بہت ہی کاہلی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں (قرآن مجید پ ۵)

اور پیچھے بیٹھ کر باتیں کرنا اور شور کرنا تو بہت ہی جہالت کی بات ہے اور افسوس تاک ہے ایسے لوگ فرشتوں کی لعنت کے حق دار بنتے ہیں۔

حدیث میں ہے۔ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے لگتا ہے تو فرشتے اس کو کہتے ہیں کہ اے اللہ کے ولی خاموش ہو جا، پھر اگر بات کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں اے اللہ کے دشمن چپ ہو جا، پھر اگر بات کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں تجھ پر لعنت ہو اللہ کی، خاموش رہ۔

وروی عنہ ایضاً علیہ الصلوۃ والسلام انه قال اذا اتی الرجل المسجد فاكثر من الکلام تقول الملائكة اسکت یا ولی اللہ فان زاد تقول اسکت یا بغیض اللہ فان زاد تقول اسکت علیک لعنة اللہ (کتاب المدخل ص ۵۵ ج ۲)

نیز حدیث میں ہے عن الحسن مرسلًا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا تئی علی الناس زمان یکا۔ حدیثہم فی مساجدہم فی امر دنیاہم فلا تجالسہم فلیس للہ فیہم حاجة۔

رواہ البیہقی فی شعب الایمان (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۱ باب المساجد و مواضع الصلوة)
حضرت انس سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لوگوں کی
دنوی باتیں ان کی مساجد میں ہونے لگیں گی ان کے ساتھ نہ مینھو اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں
ہے۔ (مشکوٰۃ شریف)

غور کیجئے کتنی سخت و امید ہے، یہ اس کے بعد بھی کوئی شخص اس کی جرأت کر سکتا ہے خاص کر نماز کے وقت،
اگر ہماری گفتگو اور شور و شغب سے لوگوں کی نماز میں خلل ہو تو گناہ اور زیادہ ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو نیک
توفیق عطا فرمائے کہ ایسی غلط اور نازیبا حرکتوں سے باز آجائیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کی قضاء:

(سوال ۲۶۸) رمضان کے چاند کی خبر دیر سے آئی جس کی وجہ سے تراویح نہ پڑھ سکے، تو اب اس تراویح کی قضا،
باجتماعت پڑھیں یا انفراداً۔

(الجواب) تراویح اپنے مقرر وقت (یعنی صبح صادق تک) پڑھ سکتے ہیں، وقت کے نکل چکنے کے بعد اس کی قضا نہیں
ہے تو باجماعت اور نہ تنہا، اس کے باوجود کوئی پڑھے گا تو تراویح نہیں بلکہ نفل شمار ہوگی اور نفل نماز باجماعت مکروہ ہے جب
کہ امام کے سوا تین یا اس سے زائد مقتدی ہوں فان فاتت (التراویح) لا تقضى اصلاً لا بالجماعة ولا
بدونها لان القضاء من خواص الفرض (مجالس الاررار، المجلس الثامن والعشرون ص
۱۹۹)۔ بکمرہ ذلک (ای السطوع بجماعة) علی سبیل التداعی بان یقتدی اربعة بواحد کما فی
الدرر (قولہ اربعة بواحد) اما اقتداء واحد بواحد او اثنين بواحد فلا یکرہ وثلاثة بواحد فیہ
خلاف (شامی ج ۲/ص ۲۹ آخر باب الوتر والنوافل مطلب فی کراہیة الاقتداء فی النفل الخ)
فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فاسد شدہ رکعت کی قرأت کا اعادہ:

(سوال ۲۶۹) تراویح کی انیس رکعتیں ہوئیں بایں طہر کہ دو رکعت کے بجائے ایک رکعت پڑھی تو اس میں پڑھی گئی
قرأت کا اعادہ کرنا ہوگا؟

(الجواب) جی ہاں فاسد شدہ رکعتوں کی قرأت کا اعادہ ضروری ہے، لہذا ان رکعتوں کے اعادہ کے وقت قرأت کا
اعادہ بھی کرے، اگر اسی دن اعادہ نہ ہو سکے تو دوسرے دن کی تراویح میں اعادہ کر سکتے ہیں۔

واذا فسد الشفع وقد قرا فيه لا يعتد بما قرا فيه ويعيد القراءة ليحصل له الختم في
الصلاة الجائزة (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۸ فصل فی التراویح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں سامع نے بھول سے سجدہ کی آیت پڑھ دی:

(سوال ۲۷۰) تراویح میں سامع نے لقمہ دینے میں غلطی سے سجدہ کی آیت پڑھ دی امام اور مقتدیوں نے بھی سنی تو

اس سے تہجد واجب ہوگا یا نہیں؟

(الجواب) چونکہ مقتدی نے آیت تہجد پڑھی ہے اس لئے اس پر اور دیگر مقتدیوں پر ایسے ہی امام پر تہجد واجب نہ ہوگا۔

''ويلزم المأموم بسهو امامه لا بسهو لانه لو سجد و حده كان مخالفاً لامامه ولو تابعه

الا ما ينقلب التبع اصلاً فلا يسجد اصلاً (مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص ۲۵۲ باب سجود السهو)

میں رکعت تراویح سنت مؤکدہ ہے حدیث اور تعامل صحابہؓ سے ثابت ہے اس کے

منکر سنت کے مخالف، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے نافرمان اور اجماع صحابہ کی

خلاف ورزی کرنے والے ہیں:

(سوال ۲۷۱) میں رکعت تراویح کا کیا ثبوت ہے؟ غیر مقلد اس پر سخت اعتراض کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ میں

ثبوت کی شیعہ حدیث سے بھی پیش نہیں کیا جاسکتا اور لوگوں کو ورغلائے ہیں کہ حدیث سے صرف آئینہ

نہیں کا ثبوت ہے، اور اس سلسلہ میں امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت جابرؓ کی حدیث پیش

کرتے ہیں اس لیے سے وہیں میں غلط فہمی پیدا ہو رہی ہے، آپ مدلل جواب تحریر فرمائیں جزا کسم اللہ

بعد منہ والو حورو۔

الجواب احادیث ومصنیات مسندنا وهو الموافق غیر مقلدوں کا مذکورہ اعتراض بالکل بے بنیاد اور گمراہ کن ہے

اور حدیث مبارکہ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کے عمل سے ناواقف ہونے کی صریح دلیل ہے، حضور اقدس ﷺ نے

میں رکعت تراویح پڑھی ہے، اور اس کا ثبوت ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔۔۔ حدثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا ابراہیم بن عثمان عن

الحکم عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی

رمضان عشرين رکعة والوتر۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ رمضان میں بیس رکعت اور وتر

پڑھا کرتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۹۲ ج ۲، کتاب الصلوة کم یصلی فی رمضان من رکعة)

سنن بیہقی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی

فی شهر رمضان فی غیر جماعة عشرين رکعة والوتر۔ بے شک آنحضرت ﷺ ماہ رمضان میں بلا جماعت بیس

رکعت اور وتر پڑھتے تھے (سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ کتاب الصلوة ماروی فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان)

حافظ حدیث علامہ ابن حجر مستقانی رحمہ اللہ نے امام رافعیؒ کے واسطے سے نقل کیا ہے۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين رکعة لیلین فلما کان فی اللیلة الثالثة

(۱) حضرت مفتی صاحب سے یہاں حوالہ دینے میں بہت حیرت تھی صاحب نے تہجد سہو کا حوالہ دیا ہے حالانکہ تہجد تلاوت کا حوالہ دینا چاہیے

تھا اور چونکہ اپنی جگہ پر بحث لکھا ہے۔ وان تلا المأموم لم یلزم الا امام ولا المؤتم السجود لا فی الصلاة ولا بعد الفراغ

سینا کذا فی السراج الوہاج، فتاویٰ عالمگیری الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة ج ۱ ص ۱۳۳۔

اجتمع الناس فلم يخرج اليهم ثم قال من الغد انى خشيت ان تفرض عليكم فلا تطيقونها۔
ترجمہ:- آنحضرت ﷺ نے دو رات بیس رکعت تراویح پڑھائی، جب تیسری رات ہوئی تو لوگ جمع ہوئے
مگر آنحضرت ﷺ تشریف نہ لائے پھر صبح کو فرمایا مجھے خیال ہو گیا کہ تم پر فرض ہو جائے گی تو تم اس کو نبھانے لگو گے۔
حافظ ابن حجر اس روایت کو نقل فرمانے کے بعد فرماتے ہیں متفق علی صحۃ اس کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق
ہے۔ (تلخیص الخیر فی تخریج احادیث الراعی اللبیر ص ۱۱۹ ج ۱)

علامہ طحاوی طویل بحث کے بعد فرماتے ہیں: فعلى هذا يكون عشرون ثابتاً من فعله صلى الله
عليه وسلم، یعنی حدیث ابن عباس کی بنا پر بیس رکعت آنحضرت ﷺ کے فعل سے ثابت ہیں۔ (طحاوی علی الدر
المختار ص ۴۶۸ ج ۱ باب الوتر والنوافل، مسالۃ تراویح)

شرح صحیح بخاری محدث علامہ شیخ شمس الدین کرمانی فرماتے ہیں: او هو معارض بما روى انه صلى
الله عليه وسلم صلى بالناس عشرين ركعة ليلتين۔

یعنی:- غیر مقلدین آنحضرت کے ثبوت میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پیش کرتے
ہیں اس سے تہجد مراد ہے اگر تہجد مراد نہ ہو تو یہ روایت اس روایت کے معارض ہوگی جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ
نے دو رات تک بیس بیس رکعت پڑھائی (السکوک الدراری شرح صحیح بخاری
ص ۱۵۶، ص ۱۵۷ ج ۱ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

مذکورہ حدیث پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس حدیث کی تقویت خلفاء راشدین اور صحابہ رضی اللہ
عنہم اجمعین کے عمل اور موافقت سے ہوتی ہے، خلفاء راشدین اور صحابہ کا عمل مستقل ثابت ہے، علامہ بحر العلوم رحمہ اللہ
تحریر فرماتے ہیں:- ”ومواظبة الصحابة على عشرين ثرينة صحة هذا الرواية“ یعنی بیس رکعت پر
صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی موافقت اس روایت کی حجت کی دلیل ہے۔ (رسائل دارکان باب قیام
النبی باللیل فی رمضان وغیرہ) اور صحابہ کے عمل اور عادت کے متعلق غیر مقلدوں کے مسلم پیشوا مولانا سید ندیم حسین
محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

”صحابہ کی یہ عادت تھی کہ با علم اور بلا اجازت رسول اللہ ﷺ کے کوئی شرعی اور دینی کام محض اپنی طرف
سے قائم و جاری نہیں کرتے تھے۔“ (مجموعہ فتاویٰ ندویہ ص ۳۵۸ ج ۱)

اسی طرح بیس رکعت تراویح پر صحابہ کرام کے مقدس دور سے لے کر آج تک تمام علماء محدثین اور ائمہ
مجتہدین اور فقہاء رحمہم اللہ کا اتفاق اور ہمہ اور امت کا تعامل ہے، یہ اتفاق، یہ عملی توازن اور تلقی بالقبول بجائے خود سند
اور نہایت قابل وثوق سند ہے۔

لہذا جب مذکورہ حدیث ابن عباس کی تقویت خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کی موافقت اور علماء
محدثین، ائمہ مجتہدین، فقہاء کرام اور ہمہ اور امت کے تعامل سے ہوتی ہے تو اس حدیث پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔
نیز یہ بھی ذہن میں رہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت عمر دونوں صحابی ہیں ان کے درمیان کوئی ضعیف
راوی نہیں، اور جس راوی کی بنا پر اس حدیث کو ضعیف کہا جاتا ہے وہ تو اس وقت پیدا بھی نہیں ہوا تھا، لہذا حضرت عمر اور

صحابہ کرامؓ کے اعتبار سے اس حدیث کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا، اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ صحابہؓ کا عمل ضعیف حدیث کی بنیاد پر تھا۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مختصر خلفاء، راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کے عمل کی اہمیت بیان کر دی جائے، از روئے قرآن و حدیث خلفاء، راشدینؓ کی اطاعت اور اتباع لازم اور ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا أَئِمَّةَ الْخَلْفَةِ** (قرآن مجید، سورہ نساء، آیت نمبر ۵۹ پارہ نمبر ۵) اولوالامر میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی (اطاعت کرو) (قرآن مجید، سورہ نساء، آیت نمبر ۵۹ پارہ نمبر ۵) صدیق حسن خان صاحب نے بھی کیا ہے۔ ان کی تفسیر ”فتح البیان فی مقاصد القرآن“ میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا أَئِمَّةَ الْخَلْفَةِ (قرآن مجید، سورہ نساء، آیت نمبر ۵۹ پارہ نمبر ۵) **الْقَضَاءُ وَالْوَلَاةُ إِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ يَحْكُمُوا بِالْحَقِّ** (فتح البیان فی مقاصد القرآن ص ۵۸۵ ج ۱) **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** (قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۱۸) **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** (قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۱۸) **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** (قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۱۸)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ** (قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۱۸) **وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ** (قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۱۸) **وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ** (قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۱۸)

عن العرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ۔ **الْحَقُّ قَوْلُهُ**۔ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه من يعش منكم بعدى فسرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۹، ص ۳۰)

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے۔ **الْحَقُّ قَوْلُهُ**۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے بعد کے لوگ بہت اختلاف دیکھیں گے (ایسی حالت میں تم پر لازم ہے کہ میری سنت کو اور ہدایت یافتہ خلفاء، راشدینؓ کی سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہو، اور از حدوں سے اس کو مضبوط تھام لو) مشکوٰۃ شریف باب الاحتسام بالكتاب والسنة ص ۲۹، ص ۳۰

مذکورہ آیت اور حدیث کی بنا پر ہمارے لئے لازم ہو جاتا ہے کہ خلفاء، راشدینؓ کی اطاعت و فرمانبرداری کریں، علاوہ ازیں آنحضرت ﷺ کا فرمان مالی ہے۔

عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادرى ما بقائي فيكم فاقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰ مناقب ابی بکر و عمر) ترجمہ: حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں میں کب تک تم لوگوں میں رہوں گا، میرے بعد ابوبکر و عمر کی اقتداء کرنا۔

نیز ارشاد فرمایا:۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولقد کان فیما قبلکم من الامم محدثون فان یک فی امتی احد فانه عمر ، متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۶ مناقب ابی بکر و عمر ترجمہ:- رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم سے پہلے جو امتیں گزری ہیں ان میں محدث (جن کو حق باتیں ابھام کی جاتی ہیں) گزرے ہیں، میری امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہیں۔ نیز ارشاد فرمایا:-

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر و قلبہ رواہ الترمذی وفی رواۃ ابی داؤد عن ابی ذر قال اللہ وضع الحق علی لسان عمر یقول بہ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۷ باب مناقب عمر)

ترجمہ:- رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان اور قلب پر حق کو جاری کیا ہے رواہ الترمذی اور ابوداؤد میں حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان پر حق رکھ دیا ہے آپ حق بات ہی کہتے ہیں۔ نیز ارشاد فرمایا:-

عن عقبۃ بن عامر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۸ مناقب عمرؓ ترجمہ:- نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر بالفرض واقعہ میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن الخطاب ہی ہوتے۔

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے۔

روی ابو نعیم من حدیث عروۃ الکندی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ستحدث بعدی اشیاء فاحبھا الی ان تلزموا ما احدث عمر (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۳۹ باب التراویح)

ترجمہ:- رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے بعد بہت سی باتیں رونما ہوں گی مجھے ان میں سب سے زیادہ محبوب وہ چیز ہے جس کو عمرؓ نے جاری کیا ہو تو سب اس کو لازم کر لینا۔ مذکورہ احادیث سے خلفاء راشدینؓ خاص کر حضرت عمرؓ کے قول اور عمل کی اہمیت واضح ہوتی ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ فرماتے ہیں:-

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولایۃ الامر من بعدہ سنا الاخذ بها تصدیق لکتاب اللہ واستکمال لطاعة اللہ وقوة علی دین اللہ من عمل بها مهتدی ومن استنصر بها منصور ومن خالفها اتبع غیر سبیل المؤمنین وولایۃ ما تولى وصلاه جهنم وساءت مصیرا (جامع بیان العلم وفضله ص ۱۸۷ ج ۲)

ترجمہ:- رسول اللہ ﷺ نے پیغمبر طریقے مقرر فرمائے ہیں اور آپ کے بعد آپ کے جانشین اولوالامر

حضرات نے بھی کچھ طریقے مقرر فرمائے ہیں ان کا اختیار کرنا کتاب اللہ کی تصدیق ہے اور اللہ کی اطاعت کو مکمل کرنا ہے اور خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرنا ہے جو اس پر عمل کرے گا راہ یاب ہوگا اور جو اس سے قوت حاصل کرے گا مدد کیا جاوے گا، اور جو ان کی مخالفت کرے گا اور ان کے طور طریقوں کے خلاف کرے گا اور اہل ایمان کے راستہ کے خلاف چلے گا اللہ تعالیٰ اس کو اسی طرف موڑ دے گا جس طرف اس نے رخ کیا ہے پھر اس کو جہنم میں داخل کرے گا اور جہنم بہت بڑی جگہ ہے۔

اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا عمل اور مواظبت بھی بہت اہمیت رکھتا ہے، صحابہؓ نے جو طریقہ اختیار فرمایا از روئے حدیث وہ ہدایت ہی ہے اور جو ان کے طریقہ کو اختیار کرے گا انشاء اللہ وہ ہدایت پر ہی ہوگا، ایک حدیث میں حضور اقدس ﷺ نے صحابہ کے طریقہ کی عظمت و اہمیت کو واضح کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل حذوا النعل بالنعل وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملة وتفرق امتی علی ثلث وسبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی . (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت پر وہ سب کچھ آئے گا جو بنی اسرائیل پر آچکا ہے، بنو اسرائیل کے بہتر ۲۷ فرقے ہو گئے تھے، میری امت کے بہتر ۳۷ فرقے ہو جائیں گے، وہ سب دوزخی ہوں گے مگر صرف ایک ملت (ناجی ہوگی) صحابہ کرامؓ نے عرض کیا وہ ملت کون سی ہے؟ ارشاد ہوا ”ما انا علیہ واصحابی“ وہ ملت جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔

اس حدیث میں حضور اقدس ﷺ نے فرقہ ناجیہ کی علامت بیان فرماتے ہوئے صرف ”ما انا علیہ“ نہیں فرمایا بلکہ اس کے ساتھ ”واصحابی“ بھی ارشاد فرمایا۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

پیغمبر صادق علیہ من الصلوٰات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا تمیز فرقہ واحدہ ناجیہ ازاں فرق متعددہ فرمودہ است آنست الذین ہم علی ما انا علیہ واصحابی یعنی آں فرقہ واحدہ ناجیہ آنا نذکر ایشاناں بطریقے اند کہ من براں طریقہ واصحاب من براں طریق اند ذکر اصحاب باوجود کفایت بذکر صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ دریں موطن برائے آں تواند بود کہ تا بداند کہ طریق من بہاں طریق اصحاب است وطریق نجات منور باتباع طریق ایشانست و پس چنانکہ حق سبحانہ فرمودہ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ پس اطاعت رسول عین اطاعت حق سبحانہ وخلاف اطاعت او صلی اللہ علیہ وسلم عین معصیت او تعالیٰ و تقدس پس در مانحن فیہ دعویٰ اتباع آن سرور نمودن علیہ الصلوٰۃ والسلام بخلاف اتباع طریق اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین دعویٰ باطل است بلکہ آں اتباع عین معصیت رسول است پس نجات را در ان طریق مخالف چہ مجال (مکتوبات امام ربانی ص ۱۰۲ اس ۱۰۳ ج ۱)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے نجات پانے والی جماعت کی پہچان میں فرمایا کہ جو اس طریقہ پر ہو جس طریقہ پر میں ہوں اور میرے صحابہؓ ظاہر اتنا فرمادینا کافی تھا کہ ”جس طریقہ پر میں ہوں“ صحابہ کا ذکر اپنے ساتھ کیا اس کی

مجہ یہ ہے کہ سب جان لیں کہ جو میرا طریقہ ہے وہی میرے اصحاب کا طریقہ ہے اور نجات کی راہ صحابہ کی پیروی ہی میں منحصر ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ** نے واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، اور آنحضرت ﷺ کے ارشاد کی مخالفت بعینہ حضرت حق جل مجدہ کی معصیت اور حکم عدولی ہے، پس زیر بحث مسئلہ میں آنحضرت ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرنا اور ساتھ ہی صحابہ کے طریقہ کی مخالفت کرنا (جیسا کہ غیر مقلدوں کا طریقہ ہے) (دعویٰ باطل ہے) بلکہ یہ اتباع یعنی رسول اللہ ﷺ کی اتباع کا دعویٰ (پس اس مخالفت کے راستہ میں نجات کی کیا کنجائش اور امید۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔

ومیزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ و تابعین است انچہ ایں جماعت از تعلیم آنحضرت ﷺ انضمام قرآن حالی و مقالی فہمیدہ اند در آن تخطیہ ظاہر نہ کردہ واجب القبول است۔ (فتاویٰ عزیزی ص ۱۵۷ ج ۱)

ترجمہ: حق و باطل کا معیار صحابہ اور تابعین کی سمجھ ہے جس چیز کو انہوں نے آنحضرت ﷺ کی تعلیم سے قرآن حالی و مقالی کو سامنے رکھ کر سمجھا ہے (اس میں کوئی غلطی نہیں بتائی) اس کا تسلیم کرنا واجب ہے۔

مندرجہ بالا حدیث اور ان دونوں بزرگوں کی عبارت سے واضح ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا نسل ہمارے لئے بہت قوی حجت ہے۔

مزید حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک اور ارشاد ملاحظہ ہو، آپ نے فرمایا: **رَضِيتَ لَامَتِي** ماردی لہا "ابن ام عبد میں اپنی امت کے لئے اس چیز کو پسند کرتا ہوں جس کو ابن ام عبد (یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) پسند کریں۔ (مظاہر حق ص ۶۸۹ ہ ۶۹۰ جلد نمبر ۴)

نیز ارشاد فرمایا تمسکوا بعہد ابن ام عبد یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وصیت کو لازم اور مضبوط پکڑو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۷۸ باب جامع المناقب الفصل الثانی)

حضرت ابن مسعود نے جماعت صحابہ کے متعلق جو ارشاد فرمایا ہے دل کی گہرائی سے اسے ملاحظہ فرمائیے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال من كان مستأفليستن بمن قد مات فان الحي لا نوم عليه الفتنة اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . كانوا افضل هذه الامة ابرها قلوبا واعمتها علما و اقلها تكلفا اختارهم الله لصحبة نبيه و لا قامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم و اتبعوا على آثارهم و تمسكوا بما استطعتم من اخلاقهم و سيرهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم. (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

ترجمہ: سیدنا حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں: کسی کی اتباع اور اقتداء کرنا ہو تو حضور اکرم ﷺ کے صحابہ کی ہی اقتداء کرو، کیونکہ یہ حضرات قلوب کی صفائی علم کی گہرائی اور تکلف و تصنع سے دوری میں پوری امت کے اندر سب سے بہتر تھے اللہ تعالیٰ نے اس بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسول کی صحبت اور دین کی اقامت کے لئے پسند فرمایا ہے لہذا تم ان کے فضل (بزرگی) کو پہچانو اور انہیں کے نقش قدم پر چلو وہ سیدھے اور صاف راستہ پر تھے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس وصیت کو بار بار غور سے پڑھئے جماعت صحابہ پر کس قدر اعتماد فرما رہے

ہیں، لہذا صحابہؓ نے جو عمل کیا اور جس طریقہ پر وہ چلے وہ ہمارے لئے حجت ہے اور بلا شک و شبہ اس کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اب وہ عبارتمیں اور حوالے ملاؤ: بول جن سے حضرت عمرؓ اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا بیس رکعت پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔

بخاری اور مسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عبدقاریؓ کی سند سے نقل کیا ہے۔

”رمضان کی ایک شب کو میں حضرت عمر بن خطابؓ کے ساتھ مسجد میں گیا تو دیکھا کہ صحابہ کرام متفرق جماعتوں میں بنے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں، کوئی اپنی نماز الگ پڑھ رہا ہے اور کوئی امام بنا ہوا ہے کچھ صحابہ اس کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں اور جماعت سے نماز پڑھ رہے ہیں، حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا ان سب کو ایک قاری پر جمع کر دو تو بہت بہتر اور افضل ہو، چنانچہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو ان کا امام مقرر فرمایا اور سب کو ایک ساتھ کر دیا، فجمعہم علی ابی بن کعب رضی اللہ عنہ الخ (بخاری شریف ص ۲۶۹ ج ۱، باب فضل من قام رمضان)

(۱) حدیث کی مشہور کتاب ”کنز العمال“ میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو لوگوں کو بیس رکعت پڑھنے کا حکم دیا۔ فصلی بہم عشرین رکعة پس انہوں نے لوگوں کو (صحابہ و تابعین و) بیس رکعت پڑھائی (کنز العمال ج ۱ ص ۲۸۴)

(۲) سنن بیہقی میں ہے: کنا نقوم فی زمن عمر بن الخطاب بعشرین رکعة والوتر، یعنی حضرت سائب بن یزید سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس رکعت تراویح اور وتر پڑھتے تھے (بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان نسب الراوی ص ۲۹۴ ج ۱ فی قیام شہر رمضان واللفظ لہ)

(۳) مؤطا امام مالک میں ہے کہ یزید بن رومان سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں لوگ تراویح بیس اور وتر تین کل تیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرین رکعة. (مؤطا امام مالک ص ۴۰ باب ما جاء فی قیام رمضان)

(۴) ”معرفة السنة“ میں ہے امام بیہقی نے سند صحیح روایت نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ نے رمضان میں حضرات قراء کو بلایا اور ایک صاحب کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعت پڑھا ئیں، حضرت علیؓ وتر پڑھایا کرتے تھے۔ عن عبدالرحمن بن السلمي ان عليا دعا القراء في رمضان فامر رجلا ان يصلي بالناس عشرين ركعة وكان عليا يوتر بهم (معرفة السنة للبيهقي ج ۱ ص ۴۷۷ و سنن كبرى للبيهقي ص ۴۹۶ ج ۲) باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان

(۵) محدث ابن قدامہ کتاب ”المغنی“ میں رقم طراز ہیں کہ بیس رکعت تراویح پر اجماع صحابہ و تابعین (وعن علی أنه أمر رجلاً يصلي بهم في رمضان عشرين ركعة وهذا كالأجماع) باب قیام شہر رمضان عشرون ركعة هي صلاة التراويح المغني ص ۸۰۳ ج ۱

(۶) محدث علامہ ابن حجر عسقلانی کی تحقیق یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا بیس رکعت تراویح پر اتفاق ہے (تحفة الاخيار ص ۱۹۷)

(۷) مشہور حافظ حدیث امامہ عبدالباقی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین حضرت

عم فاروق کے دور میں بیس رکعت پڑھتے تھے (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۷۴ باب قیام شہر رمضان)

(۸) حضرت ابوالحسن سے روایت ہے: ان علیاً امر رجلاً یصلی بہم فی رمضان عشرين رکعة

حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ، باؤگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائیں۔ (کم یصلی فی رمضان من رکعة مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳) (سنن کبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان)

(۹) حضرت نافع شاکر ابن عمر فرماتے ہیں: کان ابن ابی ملیکۃ یصلی بنا فی رمضان عشرين

رکعة، اسنادہ حسن (آثار السنن ص ۵۶ ج ۲) حضرت ابن ابی ملیکۃ ہمیں رمضان میں بیس رکعت پڑھاتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ کم یصلی فی رمضان من رکعة ص ۳۹۳ ج ۲)

(۱۰) حضرت امش فرماتے ہیں: ان عبد اللہ بن مسعود کان یصلی عشرين رکعة ویوتر

بثلاث۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود بیس رکعت پڑھا کرتے تھے اور تین وتر، اس کی سند مرسل قوی ہے (عمدة القاری شرح بخاری ج ۱ ص ۱۲) (قیام اللیل ص ۹۱)

(۱۱) حضرت محمد بن کعب قرظی نے فرمایا: کان الناس یصلون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان

عشرين رکعة۔ حضرت عمرؓ کے دور میں لوگ رمضان شریف میں بیس رکعت پڑھا کرتے تھے (قیام اللیل ص ۹۱)

(۱۲) جلیل القدر تابعی مفتی مکہ حضرت طاہ بن ابی رباح فرماتے ہیں: ”ادركت الناس هم یصلون

ثلاثا عشرين رکعة بالوتر واسنادہ حسن“ میں نے صحابہ وغیرہ سب لوگوں کو مع وتر کے مکہ میں تیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے اس کی سند حسن ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، فتح الباری ج ۳ ص ۲۱۹، قیام اللیل ص ۹۱، آثار السنن ص ۵۵ ج ۱ باب فی التراويح بعشرين رکعة واللفظ له)

(۱۳) حضرت شیعہ بن ثعلب (حضرت عبد اللہ ابن مسعود کے شاگرد) و رمضان المبارک میں امامت کرتے

تھے اور بیس رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر، یہ روایت قوی ہے۔ (باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان پہنچتی ص ۳۹۶ ج ۲) (قیام اللیل ص ۹۱) (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۷۴ ج ۲ باب قیام شہر رمضان)

(۱۴) حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت فاروق اعظمؓ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی

امامت پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جمع کیا تو وہ ان کو بیس رکعت پڑھاتے تھے (مرقاۃ ص ۷۵ ج ۲) فلما کان ذلک یشت علی الناس قام بہم ابی بن کعب فی زمن عمر بن الخطاب عشرين رکعة یوتر بعدها (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۳۸ ج ۱) آکے چل کر اس سے زیادہ صراحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

فانه قد ثبت ان ابی بن کعب کان یقوم بالناس عشرين رکعة فی رمضان ویوتر بثلاث

فرای کثیر من العلماء ان ذلک ہم السنة لانه قام بین المهاجرة والا نصار ولم ینکرہ منکر (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۹۱ ج ۱)

ترجمہ۔ بے شک ثابت ہو گیا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو رمضان میں

میں رکعت تراویح پڑھتے تھے اور تین رکعت وتر۔ پس بہت سے علماء کا مسلک یہی ہے کہ یہی سنت ہے کیونکہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے مباہرین و انصار کی موجودگی میں میں رکعتیں پڑھائیں اور کسی بھی صحابی نے اس پر کبیر نہیں فرمائی۔

یہ ہے ان کا فتویٰ جن وغیرہ متقدمین اپنا پیشوا کہتے ہیں، اس فتویٰ میں سراح است ہے کہ میں رکعت ہی سنت ہیں (۱۵) داؤد و حاکم ہی بھی میں رکعت کے قائل ہیں۔ بدایۃ المجتہد میں ہے: واختلفوا فی المختار من عدد الركعات التي يقوم بها الناس في رمضان فاختر مالک في احد قوليه وابو حنيفة والشافعی واحمد و داؤد القيام بعشرين ركعة والوتر بثلاث. (بدایۃ المجتہد ص ۲۰۲)

(۱۶) مشہور اہل حدیث نواب صدیق حسن بھوپالی فرماتے ہیں کہ ”حضرت عمرؓ کے دور میں جو طریقہ میں رکعات کا ہوا اس کو علماء نے اجماع کے منہل شمار کیا ہے (عون الباری ج ۲ ص ۳۰۴ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۱۷) حافظ حدیث علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ کی تحقیق یہاں آخر میں رکعت پر اتفاق ہوا، اور یہی متواتر ہے۔ ثم استقر الامر على العشرين فانه المتواتر (فتح القدیر ص ۲۰۷ ج ۱ صلاة التراويح)

(۱۸) علامہ بحر العلوم علامہ عبدالحی مولانا نظام الدین متوفی ۱۳۲۵ھ فرماتے ہیں: ثم استقر الامر على عشرين ركعة والوتر فصار هذا سنة وهي سنة عليا لا شك فيه لان سنة الخلفاء الراشدين بسنته صلى الله عليه وسلم في اللزوم والاساءة في الترك فانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواعظته فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين متمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وصلوة التراويح عشرون ركعة بعد صلوة العشاء وستين ركعة تسليماً وهذه الاحكام مما اتفق عليه فقهاء المذاهب الاربعة من غير خلاف. یعنی پھر میں رکعت تراویح اور وتر پر اتفاق ہو گیا، میں رکعت ہمارے لئے بلاشبہ سنت ہے اس لئے کہ خلفاء راشدین کی سنت پر بھی عمل کرنا لازم ہے، اور اس کا ترک قبیح ہے، جس طرح کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کا حکم ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے، تم اپنے اوپر میری سنت کو لازم کرو اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم کرو اس کو مضبوطی سے تھام لو اور دانتوں سے مضبوط پکڑ لو، تراویح میں رکعت ہیں نماز عشاء کے بعد دس سلام کے ساتھ۔ یہ وہ احکام ہیں جن پر مذاہب اربعہ کے فقہاء، بلا کسی اختلاف کے متفق ہیں۔ (رسائل الارکان ص ۲۸ فصل فی صلوة التراويح)

(۱۹) شیخ احمد رومی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

والصحابية حينئذ متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه وطلحة والزبير ومعاذ وغيرهم من المهاجرين والانصار وارد عليه واحد منهم بل ساعدوه ووافقوه وامروه بذلك وواظبوا عليها حتى ان عليا اتى عليه ودعاه بالخير وقال نور الله مضجع عمر كما نور مساجدنا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى. وهي عشرون ركعة (مجالس الاررار ص ۸۷ مجلس نمبر ۲۸ فی بیان کیفیت التراويح وفضيلتها)

ترجمہ:- اس زمانہ میں جب کہ حضرت عمرؓ نے صحابہ کی جماعت ایک کی اور حضرت ابی بن کعب کو امامت کے لئے نامزد فرمایا اس وقت حضرات صحابہ بکثرت موجود تھے ان میں حضرت عثمان، حضرت علی، ابن مسعود، عباس اور ان کے صاحبزادے ابن عباس، حضرت طلحہ حضرت زبیر، حضرت معاذ اور ان کے علاوہ سب ہی حضرات مہاجرین و انصار موجود تھے کسی نے حضرت عمرؓ پر اعتراض نہیں کیا ان کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے ساتھ دیا ان کی تائید و موافقت کی اور اسی کو جاری و رائج کیا اور ہمیشہ پابندی سے پڑھتے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کی تعریف کی (ان کا شکریہ ادا کیا) اور ان کے لئے دعاء خیر کی (وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے) اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے حضرت عمرؓ نے ہماری مسجدیں روشن کیں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ میرے طریقہ اور خلفاء راشدین جو میرے بعد ہوں گے ان کے طریقہ کو لازم پکڑو اور تراویح کی بیس رکعت ہیں۔

(۲۰) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”من بعد عدد بست و سہ را اختیار کردند دریں عدد اجماع شدہ بود“ یعنی صحابہ کرام نے بیس رکعت (بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر) اختیار فرمائی، اور اس عدد پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے۔ (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ص ۱۲۶ ج ۱)

(۲۱) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

واکثر اهل العلم على ما روى عن علي رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه وغيرهما من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عشرين ركعة وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي، وقال الشافعي وهكذا ادرکت بيلد نائمكة يصلون عشرين ركعة (ترمذی شریف ص ۹۹ ج ۱، ابواب الصوم باب ماجاء فی قیام شهر رمضان)

ترجمہ:- حضرت عمرؓ حضرت نیز دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرت سفيان ثوريؒ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ، حضرت امام شافعیؒ تراویح میں بیس رکعت کے قائل تھے اور امام شافعیؒ کا بیان ہے کہ اہل مکہ کو میں نے بیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے۔

(۲۲) فقہ حنبلی کی مشہور کتاب روض الریاض میں ہے۔

والتراویح سنة مؤکدة عشرون ركعة بما روى ابو بکر عبدالعزیز الشافعی عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في شهر رمضان عشرين ركعة (ونحوه في فتاوى قاضی خان ص ۱۱۰)

ترجمہ:- یعنی تراویح کی بیس رکعت سنت مؤکدہ ہیں اس حدیث کی بناء پر جو ابو بکر عبدالعزیز شافعی نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔

(۲۳) علامہ سبکی شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”ہمارا مسلک بیس رکعت تراویح سنت ہونے کا ہے جو سند صحیح ثابت

ہے (شرح المنہاج)

(۲۴) حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: وہی عشرون ركعة يجلس عقب كل

د کعتیں ویسلم (ترجمہ) اور وہ (تراویح) بیس رکعت ہیں ہر دو رکعت کے بعد بیٹھے اور سلام پھیرے وینوی فی کل رکعتین اصلی رکعتی التراویح المسنونة (ترجمہ) اور ہر دو رکعت پر یہ نیت کرے کہ میں دو رکعت تراویح مسنونہ پڑھتا ہوں (غنیۃ الطالبین ص ۱۰، ج ۲) (۲۵) ملامہ حلبی کبیری میں فرماتے ہیں۔

علم من هذه المسئلة ان التراویح عندنا عشرون ركعة بعشر تسليمات وهو مذهب الجمهور وعند مالک ستة وثلاثون ركعة احتجاجا بعمل اهل المدينة وللجمهور ما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب ابن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة وعثمان على مثله وهذا كالا جماع (کبیری ص ۳۸۸ صلاة التراویح)

ترجمہ: یعنی۔ بحث مذکور سے معلوم ہوا کہ بے شک ہمارے نزدیک تراویح بیس رکعت ہے اس تسلیمات سے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور امام مالک کے نزدیک چھتیس رکعت ہیں وہ اہل مدینہ کے تعامل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل وہ روایت ہے جس کو امام بیہقی نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس رکعت پڑھتے تھے نیز حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما کے دور میں یہ اجماع کے مثل ہے۔

(۲۶) ملامہ یحییٰ شریح بخاری میں فرماتے ہیں: کہ تعداد تراویح بیس رکعت ہے امام شافعی، امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں، ان سب کی دلیل وہ روایت ہے جس کو بیہقی نے بسند صحیح حضرت سائب ابن یزید سے نقل کیا ہے، صحابہ کرام حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین اور حضرات تابعین رحمہم اللہ بیس رکعت پڑھتے تھے۔ پھر فرماتے ہیں اتباع کے لئے افضل و انسب طریقہ اصحاب محمد ﷺ کا ہے۔ (عمدة القاری شرح بخاری ص ۷۸ ج ۲ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۲۷) حضرت ملامہ انور شاہ شمیمی فرماتے ہیں ”لم یقل احد من الائمة الاربعة باقل من عشرين ركعة وعليه جمهور الصحابة رضي الله عنه“ یعنی چاروں اماموں میں سے کوئی ایک بھی تراویح کی بیس رکعت سے کم کا قائل نہیں، جمہور صحابہ کرام علیہم السلام اور عقیدہ بھی یہی تھا، امام مالک رحمہ اللہ بیس سے زیادہ ۳۶ رکعات کے قائل ہیں۔ (عرف الشذی ص ۳۲۹ ج ۱ ابواب الصوم باب ماجاء فی قیام شہر رمضان) اشدی میں یہ بھی ہے کہ امام مالک کے مسلک کے بموجب جماعت کے ساتھ تراویح بیس رکعتیں پڑھنی جائیں گی مگر اہل مدینہ کا تعامل اور عام طریقہ یہ تھا کہ وہ ترویجہ میں یعنی چار رکعت پڑھ کر امام سادب بیٹھتے تھے تو اس وقت میں چار رکعت اور پڑھ لیا کرتے تھے، جو حضرات مکہ مکرمہ میں حرم شریف میں تراویح پڑھتے تھے وہ اس ترویجہ کے وقت میں خانہ کعبہ کا طواف کر لیا کرتے تھے، اہل مدینہ خانہ کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے تھے تو وہ اس کا تذکرہ اس طرح کیا کرتے تھے کہ چار ترویجوں میں سولہ رکعتیں (انقل) پڑھ لیا کرتے تھے۔ (عرف الشذی ص ۳۲۹ ایضاً)

مندرجہ بالا احوالات سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا کہ حضرت عمرؓ کے دور مسعود میں بیس رکعات تراویح پڑھنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا اجماع ہو گیا حضرت عمر فاروقؓ کے بعد باقی خلفاء راشدین حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علیؓ کے دور میں بیس رکعات کے اجماع کو مزید استحکام حاصل ہوا اور ان حضرات کے بعد جمہور علما، ائمہ مجتہدین،

ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا یہی مسلک اور اسی پر ان کا عمل رہا اور آج تک جمہور امت کا بھی اسی پر عمل ہے، جرمن شریفین زادہما اللہ عز او شرفا و کرامتہ میں بھی بیس رکعت تراویح پر عمل زمانہ قدیم سے آج تک جاری ہے۔

ائمہ اربعہ کا کسی مسئلہ میں متفق ہو جانا اس کے ثبوت کی بہت بین دلیل ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

قوله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وما كان سوى ذلك فهو فضل . الى قوله . والقائمة ما لم ينسخ ولم يهجر وما لم يشذ راويه وجرى عليه جمهور الصحابة والتابعين اعلاها ما اتفق فقها المدينة والكوفة عليها وآية ان يتفق على ذلك المذاهب الاربعة . (حجة الله البالغة ص ۴۱۲، ص ۴۱۳ ج ۱ مع ترجمہ من ابواب الاعتصام بالكتاب والسنة)

ترجمہ:- آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ”علم تین ہیں، آیت محکمہ یا سنت قائمہ یا فریضہ عادلہ اور جو اس کے سوا ہے وہ زیادہ ہے۔“ الی قولہ۔ اور سنت قائمہ وہ ہے جو نہ منسوخ ہو نہ متروک ہو اور نہ اس کا کوئی راوی چھوٹا ہو اور جمہور صحابہ و تابعین کا اس پر عمل رہا ہو، ان سب میں اعلیٰ وہ ہے جس پر فقہاء مدینہ و کوفہ متفق ہوں، اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس پر مذاہب اربعہ متفق ہوں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مذکورہ عبارت پر غور کیجئے، آپ ارشاد فرما رہے ہیں کہ سنت قائمہ وہ ہے جس پر جمہور صحابہ و تابعین کا عمل رہا ہو اور اس میں بھی سب سے اعلیٰ وہ ہے جس پر فقہاء مدینہ و کوفہ متفق ہوں، اور فقہاء مدینہ و کوفہ کے متفق ہونے کی علامت اور نشانی یہ ہے کہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہوں، یہ سنت قائمہ کا سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور مندرجہ بالا حوالوں سے آفتاب نیم روز کی طرح ثابت ہوتا ہے کہ بیس رکعت تراویح پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے، کوئی بھی امام بیس رکعت سے کم کا قائل نہیں ہے تو حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی زبانی بیس رکعت تراویح ”سنت قائمہ“ بلکہ سنت قائمہ کا اعلیٰ درجہ ہے۔

نیز تراویح باجماعت شعار اہل سنت والجماعت ہے علامہ نوویؒ فرماتے ہیں۔ فقال الشافعي وجمهور اصحابه و ابو حنيفة رحمه الله و احمد رحمه الله وبعض المالكية وغيرهم الا فضل صلوتها جماعة كما فعله عمر بن الخطاب و الصحابة رضی اللہ عنہ واستمر عمل المسلمين عليه لانه من الشعائر الظاهرة فاشبه صلوة العيد . (نووی شرح مسلم ص ۲۵۹ ج ۱ باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح)

غرض یہ کہ بیس رکعت پڑھنے والے حق پر ہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان، اس کے رسول ﷺ کی تمام احادیث صحیحہ اور روایات معتبرہ پر عمل کرنے والے ہیں، غیر مقلدین جو آٹھ رکعات کے قائل ہیں وہ رمضان کے مبارک ماہ میں ایک ایسی عبادت سے محروم ہیں جس پر صحابہ، خلفاء، راشدین، تابعین، تبع تابعین، سلف صالحین سے لے کر خلف احقین کا اجماع اور اتفاق ہو چکا ہے۔

بیس رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات

دلیل اول :-

عن ابی سلمة بن عبدالرحمان انه اخبره انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلى أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلثا فقالت عائشة فقلت يا رسول الله اتمام قبل ان توثر فقال يا عائشة ان عيمى تنامان ولا ينام قلبى. (بخارى شریف کتاب التہجد پ ۵ ص ۱۵۴ ج ۱ ص ۲۶۹ ج ۱)

ترجمہ :- حضرت ابو سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ آنحضرت ﷺ کی نماز رمضان میں کیسے ہوتی تھی؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ سے بڑھاتے تھے نہ غیر رمضان میں۔ آپ علیہ السلام چار رکعت پڑھتے تھے ان کی خوبی اور طوالت کی بات نہ پوچھو! پھر چار رکعت پڑھتے تھے، ان کی بھی خوبی اور طوالت کا حال نہ پوچھو! پھر تین رکعت وتر پڑھتے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی۔ یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا۔ (بخاری شریف)

سامرودی صاحب اور ان جیسے مدعیان حدیث کی کوتاہ بینی اور فہم حدیث کی صلاحیت سے محرومی پر قہر ہوتا ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس نماز کا تذکرہ فرما رہی ہیں جو رمضان شریف کے علاوہ باقی مہینوں میں بھی سال بھر پڑھی جاتی ہے، اور ظاہر ہے کہ سوال بھی ایسی ہی نماز کے متعلق تھا، یہ ناممکن تھا کہ حضرت عائشہؓ جیسی شخص فہم و دانش، مسائل کو پرکھنے والی خاتون کا جواب چھوٹا اور سائل کا سوال کچھ۔ ایسی بے جوہر بات معمولی انسان بھی نہیں

چہ جائیکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی ذکی و ذہین صاحب سلیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا! اب ہلکی بات ہے کہ جو نماز رمضان اور غیر رمضان میں سال بھر پڑھی جاتی ہے وہ تراویح نہیں بلکہ تہجد ہے، تراویح تو خود بخود ہی شریف کی روایت پہلے گزر چکی ہے، آنحضرت ﷺ نے تین روز پڑھائی تھی پھر سنا کہ ابراہیم شریفؒ نے تراویح کی تشریف نہیں لائے اور نماز نہیں پڑھائی، پس جب کہ روایت صحیحہ میں یہ مودود ہے کہ یہ نماز صرف تین دن پڑھی گئی جس میں صحابہ کی جماعت شامل ہوئی، آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھائی تو ان تمام تصریحات کو تہجد پر محمول کرنا ابلہ فریبی نہیں ہے تو کیا ہے؟ تہجد کی نماز آنحضرت ﷺ تمام سال پڑھتے تھے مگر نہ کبھی اس میں اس طرح کا اجتماع ہوا نہ کبھی صحابہ کی جماعت بنی نہ آنحضرت ﷺ نے تہجد میں کبھی جماعت صحابہ کو نماز پڑھائی، یہی وجہ ہے کہ حاملین حدیث ملامہ نے تصریح کر دی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نماز تہجد کے متعلق یہ تصریح فرمائی ہے۔

شارح صحیح بخاری محدث ملامہ شیخ شمس الدین کرمانی فرماتے ہیں اما ان المراد بها صلوة الوتر

والسوال والجواب واردان علیہ (حدیث شریف میں تہجد مراد ہے حضرت ابوسلمہ کا) (مذکورہ بالا) سوال اور حضرت عائشہ کا جواب تہجد کے متعلق تھا۔

آگے تحریر فرماتے ہیں۔ اوھو معارض بما روی انھ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين ركعة ليلتين (اگر تہجد مراد نہ ہو تو یہ روایت اس روایت سے معارض ہوگی جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو رات تک بیس بیس رکعتیں پڑھائیں۔ وروایۃ المثبت مقدمة علی روایۃ النافی (اور تعارض کی صورت میں) (بیس رکعت والی روایت جو مثبت ہے وہ مقدم ہوگی کیونکہ اصول حدیث کی رو سے) مثبت، نافی پر مقدم ہوتی ہے (الکوکب الداری شرح صحیح البخاری ص ۱۵۶، ۱۵۵ ج ۹ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۲) حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ ”صحیح آنست کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گزار دہرہ تہجد وے بود کہ یازدہ رکعت باشد (اور صحیح یہ ہے آنحضرت ﷺ گیارہ رکعت) (وتر کے ساتھ) پڑھتے تھے وہ تہجد کی نماز تھی (مجموعہ للمعات ص ۵۴۲ ج ۱ باب قیام شہر رمضان)

(۳) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ آں روایت محمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیرہ رمضان یکساں بود (وہ روایت نماز تہجد پر محمول ہے کہ رمضان وغیرہ رمضان میں برابر تھی) (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ص ۱۲۵ ج ۱)

(۴) حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ: وقد اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رکعة وثلاث وخمس وهذا بالا وتار الی احدى عشرة ركعة والروایۃ مترددة فی ثلث عشرة وفي حدیث شاذ سبع عشرة وكانت هذه الركعات اعني ما سمينا جملتها وتر اصلوة باللیل وهو التهجد (احیاء العلوم ص ۲۰۲ ج ۱ روایت الفرائض)

آنحضرت ﷺ نے ایک رکعت، تین رکعت، پانچ رکعت، سات رکعت، نو رکعت اور گیارہ رکعت سے وتر ادا کیا ہے، تیرہ رکعت کی روایت مترد ہے، اور ایک حدیث شاذ میں سترہ رکعت بھی آئی ہے، اور یہ تمام رکعتیں جن کے متعلق ہم نے وتر کا لفظ استعمال کیا ہے آنحضرت ﷺ کی رات میں پڑھتے تھے، یہی تہجد ہے۔

ان حضرات علماء، حدیث کے ارشادات سے بھی واضح بات یہ ہے کہ ائمہ حدیث نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو تہجد کے باب میں نقل کیا ہے، ملاحظہ: ومسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۴ باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی فی اللیل الخ سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۶، ابواب قیام اللیل باب فی صلوة اللیل، ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۸، باب ماجاء فی وصف صلاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل، نسائی شریف ج ۱ ص ۱۵۴، کتاب قیام اللیل وتطوع النهار موطا امام مالک ص ۴۲، باب ماجاء فی صلوة اللیل، امام محمد بن نصر مروزی نے اپنی مشہور کتاب ”قیام اللیل“ میں قیام رمضان کا باب باندھ کر بہت سی حدیثیں اور روایات نقل فرمائی ہیں مگر مذکورہ بالا حدیث عائشہ نقل نہیں فرمائی اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث تراویح کے متعلق ہے ہی نہیں دیکھئے قیام اللیل ص ۹۱۱۹۲، حافظ حدیث ابن قیم نے بھی زاد المعاد ص ۸۶ ج ۱ میں قیام اللیل (تہجد) کے بیان میں نقل کی ہے اور اگر کسی کتاب میں یہ روایت رمضان کی عبادت کے

طور پر تراویح کے ساتھ نقل ہوگئی ہو تو اسے تراویح سے متعلق روایت سمجھ لینا صحیح نہیں ہے، تہجد بھی تراویح کی طرح رمضان کی ایک عبادت ہے اس مناسبت سے تراویح کے ساتھ نقل کی جاسکتی ہے، پس اگر بالفرض کہیں نقل ہوگئی ہے تو اسے دلیل قطعی نہیں بنایا جاسکتا، اذا جاء الا حتمال بطل الاستدلال۔

علاوہ ازیں اس روایت کے متعلق حافظ حدیث امام قرطبی کا یہ قول بھی نظر انداز نہ ہونا چاہئے کہ بہت سے اہل علم مذکورہ روایت کو مضطرب مانتے ہیں (عینی شرح صحیح بخاری ج ۷ ص ۱۸۷ طبع جدید باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

مختصر یہ کہ مذکورہ روایت آٹھ رکعت تراویح کے لئے کسی بھی طرح قابل حجت نہیں اس کے برخلاف بیس رکعت کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کی موافقت پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے اور جمہور امت نے اس کو ممانا قبول کر لیا ہے، امام ابو داؤد کا فیصلہ ہے اذا تنازع الخبر ان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینظر بما اخذ بہ اصحابہ (ابو داؤد شریف ج ۲ ص ۲۶۳ کتاب المناسک باب تم المصید) یعنی جب دو حدیثیں متضاد ہمارے سامنے ہوں (جیسے کہ آٹھ رکعت اور بیس رکعت والی حدیثیں تو دیکھا جائے گا کہ عمل صحابہ کس کے مطابق ہے؟ جس کے مطابق ہوگا وہ قابل قبول اور الناق عمل ہے۔

(۱) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۷۹ھ) فرماتے ہیں کہ اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثان مختلفان وبلغنا ان ابا بکر و عمر عملا باحد الحدیثین وترکا الاخر کان ذلک دلیلا علی ان الحق فیما عملا بہ۔ یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو مختلف حدیثیں آجائیں اور ہمیں معلوم ہو کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نے ان میں سے کسی ایک پر عمل کیا ہے اور دوسرے کو ترک کر دیا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ جس حدیث پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی صحیح اور حق ہے۔ (التعلیق الممجد علی مؤطا امام محمد ص ۴۴ تراویح)

(۲) امام ابو داؤد سجستانی (المتوفی ۲۷۵ھ) سنن ابی داؤد میں فرماتے ہیں: اذا تنازع الخبر ان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینظر بما اخذ بہ اصحابہ یعنی جب دو مختلف حدیثیں آئیں تو دیکھا جائے گا صحابہ نے کس پر عمل کیا ہے (جس پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی حق ہے) (ابو داؤد شریف حوالہ بالا ص ۲۶۳ ج ۱)

(۳) امام مجتہد ابوبکر جصاص رحمۃ اللہ (المتوفی ۳۷۰ھ) فرماتے ہیں: منی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خبر ان متضادان وظهر عمل السلف باحدهما کان الذی ظهر عمل السلف بہ اولیٰ بالاثبات۔

یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو حدیثیں متضاد مروی ہوں اور ان میں سے کسی ایک حدیث پر سلف کا عمل رہا تو وہی اولیٰ بالاثبات ہوگی (احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۱۷۷ بحث بسم اللہ فصل امام الجسعد بہا)

(۴) امام بیہقی رحمۃ اللہ (المتوفی ۴۵۸ھ) عثمان دارمی سے نقل فرماتے ہیں: لما اختلفت احادیث الباب ولم یتمیز الراجح منها نظرنا الی ما عمل بہ الخلفاء الراشدون بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرجحنا بہ احد الجانبین او یعنی جب ایک باب کی مختلف حدیثیں آگئیں ہوں اور رائج کا یقین نہ ہو سکے

تو ہم خلفاء راشدین کے عمل کو دیکھیں گے اور اس سے ترجیح دیں گے یعنی اس کے مطابق عمل کریں گے (فتح الباری شرح صحیح البخاری ص ۲۶۹ ج ۲ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۵) محدث و خطیب بغدادی (المتوفی ۳۶۳ھ) اپنی تاریخ میں امام مالک رحمہ اللہ (المتوفی ۱۷۹ھ) سے نقل کرتے ہیں کہ لو کان هذا الحديث هو المعمول به لعملت به الا نمة ابو بكر و عمر و عثمان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي الا امام قاعدا ومن خلفه قعوداً. یعنی اگر یہ حدیث معمول بہ ہوتی کہ امام (مذکر کی وجہ سے) بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر ہی نماز پڑھیں، تو اس حدیث پر رسول خدا ﷺ کے بعد ائمہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم ضرور عمل کرتے (تاریخ بغداد ص ۲۴۷ ج ۶ مطبع مصر)

(۶) محقق ابن ہمام رحمہ اللہ (المتوفی ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں کہ ومما يصحح الحديث ايضا عمل العلماء على وفقه. یعنی جن امور نبی بنا پر حدیث کی تحت معلوم کی جاتی ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ علماء اس سے موافق عمل کریں (تو یہ دلیل ہے حدیث کے صحیح ہونے کی) (قبیل باب ايقاع الطلاق فتح القدير ج ۳ ص ۲۴۹)

(۷) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (المتوفی ۱۱۷۶ھ) فرماتے ہیں ”اتفاق سلف و توارث ایساں اصل عظیم است در فقہ، یعنی اتفاق سلف اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے (ازالۃ الخفاء مطبع بریلی ص ۸۵ ج ۲)

دلیل ثانی:

حدثنا محمد بن حمزہ الرازی ثنا یعقوب بن عبد اللہ ثنا عیسیٰ بن جاریہ عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان لیلة ثمان رکعات والوتر فلما کان من القابلة اجتمعنا فی المسجد ورجونا ان یخرج الینا فلم نزل فیہ حتی اصبحنا قال انی کرهت و خشیت ان یکتب علیکم الوتر (قیام اللیل ص ۹۰)

غیر مقلدوں کو اس حدیث پر بہت ناز ہے مگر عجیب بات یہ ہے کہ اس کی سند قابل اعتبار نہیں ہے، اس کی سند کے رجال کے متعلق ائمہ فن کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے سند میں ایک راوی ”ابن تمیم رازی“ ہیں جن کے متعلق ناقدین حدیث بزرگان کرام کے تبصرے ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) وہو ضعیف۔ وہ ضعیف ہے۔ (حافظ ذہبی)

(۲) کثیر المناکیر۔ بہت منکر احادیث بیان کرتا ہے۔ (یعقوب بن شیبہ)

(۳) فیہ نظر۔ اس میں نظر (اعتراض) ہے۔ (امام بخاری)

(۴) کذبہ ابو زرعة۔ وہ جھوٹا ہے۔ (ابوزرعة)

(۵) اشہد انہ کذاب۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ جھوٹا ہے (اسحاق کوچی)

(۶) فی کل شئی یحدثنا ما رأیت اجرا علی اللہ منہ کان یاخذ احادیث الناس فیقلب بعضہ علی بعض (ترجمہ) ہر چیز میں حدیثیں بیان کرتا ہے، اللہ پر اس سے زیادہ جبری شخص میں نے نہیں دیکھا،

لوگوں کی حدیثوں کو بدل دیتا ہے (صالح جزرہ)

(۷) واللہ یکذب :- خدا کی قسم یہ جھوٹا ہے (ابن خراش)

(۸) لیس بشفقة :- معتبر نہیں ہے (امام نسائی) (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۵۰، ۴۹)

دوسرے راوی یعقوب ابن عبد اللہ اشعری اہل اہل کے متعلق :-

(۱) لیس بالقوی قوی نہیں ہے (دارقطنی) (میزان الاعتدال ص ۳۲۲ ج ۳)

تیسرے راوی عیسیٰ بن جاریہ کے متعلق :-

(۱) عنده مناکیر :- اس کے پاس منکر حدیثیں ہیں (ابن معین)

(۲) منکر الحدیث :- منکر الحدیث ہے (نسائی)

(۳) متروک :- متروک الحدیث ہے (نسائی)

(۴) منکر الحدیث :- منکر الحدیث ہے (ابوداؤد، خلاصہ)

(۵) شفاء میں شمار ہے (میزان الاعتدال ص ۳۱۱ ج ۲)

بلوغ المرام میں حضرت جابر سے روایت کی ہے کہ اس میں رکعت کی تعداد ہی نہیں ہے، دیکھئے بلوغ المرام

ص ۴۲، ۴۳۔

دوسرا اضطراب یہ ہے کہ وتر فرض ہو جانے کے خوف سے آنحضرت ﷺ کے باہر تشریف نہ لانے کا ذکر

ہے، حالانکہ احادیث صحیحہ میں تراویح کا ذکر ہے۔ (میزان الاعتدال ص ۴۲، ۴۳ ج ۲)

یہ ہے آٹھ رکعت والوں کی پونجی، جس کے سہارے بیس کی مخالفت کر کے اپنی عاقبت خراب کر رہے

ہیں۔ افسوس!

شیخے کے گم میں بیٹھ کر پتھر ہیں پھینکتے

دیوار آہنی پہ حماقت تو دیکھئے

فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

باب صلوٰۃ الاستسقاء

نماز استسقاء کا طریقہ:

(سوال ۲۷۲) نماز استسقاء کا کیا طریقہ ہے؟

(الجواب) بارش کی معمولی ضرورت کے وقت نمازوں کے بعد دعا کی جائے یا خطبہ جمعہ میں دعا کی جائے۔ اور اگر بارش کی شدید ضرورت ہو تو سب بندگان خدا کو خلوص دل سے توبہ کرنی چاہئے اور اپنے گناہوں اور خطاؤں کی معافی مانگنی چاہئے۔ اگر مسلمانوں کا کوئی اجتماعی نظام ہو تو اس کے سربراہ کو یا امام شہر یا مفتی یا قاضی شہر جس کو سب مسلمان مانتے ہوں۔ اس کو چاہئے کہ وہ اصلاحی باتوں کی مسلمانوں کو ہدایت کرے۔ خصوصاً حقوق العباد (لوگوں کے حقوق) ادا کرنے کی۔ اس کے علاوہ صدقہ و خیرات کی تاکید کرے اور ہدایت کرے کہ مسلمان تین روز مسلسل روزے رکھیں پھر چوتھے روزے سب مسلمان۔ مرد۔ جوان۔ بوڑھے۔ بچے شہر کے باہر کسی میدان میں جمع ہوں۔ معمولی لباس پہن کر جائیں۔ دلوں میں خدا کا خوف اور اپنے گناہوں اور خطاؤں کا استحضار اور احساس ہو۔ غمزہ و انکسار سے گردنیں جھکی ہوئی ہوں اور اپنی کوتاہیوں اور لغزشوں پر ندامت کے ساتھ اللہ کی رحمت اور اس کے فضل و کرم کے امیدوار ہوں اور اپنی دعاؤں کی قبولیت کا یقین ہو۔ پھر امام نماز کے لئے اپنے مصلے پر پہنچے۔ اذان اور تکبیر کے بغیر دو رکعت جہری قرأت کے ساتھ پڑھائے۔ پہلی رکعت میں سورۃ اعلیٰ اور دوسری میں سورۃ غاشیہ۔ یا پہلی رکعت میں سورۃ ق اور دوسری میں سورۃ قمر پڑھنا افضل ہے۔ نماز کے بعد مثل جمعہ کی دو خطبے پڑھے جائیں۔ خطبہ سے فارغ ہو کر امام قبلہ رخ لھڑے ہو کر بطور تفاؤل (نیک فالی) کے اپنی اوڑھی ہوئی چادر پلٹ دے اس طرح کہ اپنے دونوں ہاتھ کمر کے پیچھے لے جائیں۔ سیدھے ہاتھ سے چادر کی بائیں جانب کے نیچے کا گوشہ پکڑے اور بائیں ہاتھ سے چادر کی دائیں جانب کا گوشہ پکڑ کر اس طرح پلٹ دے کہ دائیں ہاتھ والا گوشہ داہنے کندھے پر اور بائیں ہاتھ والا گوشہ بائیں کندھے پر آ جائے۔ اگر چادر مربع ہو تو اوپر کے حصہ کو نیچے اور نیچے کے حصہ کو اوپر کر دے اور جب کی طرح گول ہو تو داہنی جانب کو بائیں پر کر دے اور بائیں کو داہنے پر۔ قولہ۔ حول ردائہ قال المنظور الفرض من التحویل التفاؤل بتحول الحال یعنی حولنا احوالنا رجاء ان يحول الله علينا العسر باليسر والجذب بالخصب. وكيفية التحويل ان ياخذ بيده اليمنى الطرف الا سفلى من جانب يساره وبيده اليسرى الطرف الا سفلى ايضا من جانب يمينه ويقلب يديه خلفا ظهره بحيث يكون الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الا على من جانب اليمين والطرف المقبوض بيده اليسرى على كتفه الا على من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد انقلب اليمين يساراً واليسار يميناً. والا على اسفل بالعكس. وقال ابن المالک ان كان مربعاً يجعل اعلاه اسفله وان كان مدوراً كالجبة يجعل جانبه الايمن على اليسر. (التعليق النصيح ج ۲ ص ۱۸۵ باب الاستسقاء) پھر امام کھڑے کھڑے آہ و بکا کے ساتھ اونچے اور الٹے ہاتھ کر کے دعا کرے اور مقتدی بیٹھ کر خشوع و خضوع کے ساتھ امام کی طرح ہاتھ بلند اور الٹے کر کے دعا میں مشغول ہو جائیں۔ اور امام کی دعا پر آمین آمین کہتے رہیں اور گڑگڑا کر دعا کرنے کی کوشش کریں۔ تاکہ دریائے رحمت جوش میں آ جائے اور بامراد لوٹیں

ما تفرہ دعائیں یہ ہیں اللہم انت اللہ لا اله الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما
انزلت لنا قوة وملاغا الى حين۔ ترجمہ۔ اے اللہ تو معبود ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تو غنی ہے اور ہم فقیر ہیں۔
ہمارے اوپر رحمت کی بارش برسا اور اس کو ہمارے لئے قوت کا باعث بنا کہ اس سے ہم مدت دراز تک مشغف ہوتے
رہیں۔ دعائے اللہم اسقنا غيثاً مغيثاً مريئاً مريعاً نافعاً غير ضار عاجلاً غير آجل۔ ترجمہ۔ اے اللہ ہمیں
یہ اب کرا لیکی بارش سے جو ہماری فریاد پوری کر دے۔ جو مددگار ہو، خوشگوار ہو، تازہ اور شاداب کرنے والی ہو، نفع بخش
والی ہو۔ نقصان دہ نہ ہو، جلد ہو۔ تاخیر سے نہ ہو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب استسقاء) دعائے اللہم اسق عبادک
وبہیمتک وانشر رحمتک احی بلدک المیت۔ ترجمہ۔ اے اللہ اپنے بندوں اور مومنوں کی (جانوروں) کو
یہ اب کرا اور اپنی رحمت کو پھیلا اور اپنے مردہ شہر و زندہ کر دے۔ قحط کے مارے ہوئے کو شاداب کر دے۔ یہ دعائیں
یاد نہ ہو سکیں تو اپنی زبان میں بھی اس مطلب کی دعائیں کی جاسکتی ہیں۔ اس طرح تین روز متواتر نکالنا چاہئے ہو سکے تو
روزہ رکھ کر اور صدقہ۔ خیرات کر کے نکالنا چاہئے۔ بارش ہو جائے تب بھی تین دن پورے کئے جائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا
شکر ادا کیا جائے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۵۳ ج ۱ الباب التاسع عشر فی الاستسقاء۔ درمختار مع
الشامی ج ۱ ص ۹۰ باب الاستسقاء) واللہ اعلم۔

نماز استسقاء کے لئے جنگل میں کب نکلے؟

(سوال ۲۷۳) بارش کی ضرورت ہے۔ مگر حوام میں کوئی خاص اضطراب اور بے چینی معلوم نہیں ہوتی تو ایسے وقت
میں نماز استسقاء کے لئے جنگل میں جانا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) معمولی حالات میں نمازوں کے بعد اور خطبہ بعد میں دعا کرنے پر اکتفا کیا جائے۔ اور جب بارش کی اشد
ضرورت ہو۔ کنوئیں۔ تالاب خشک ہو جائیں۔ ندیاں اور تالے سوکھنے لگیں۔ جانوروں کے لئے گھاس چارہ کی تنگی ہو
۔ قیمتی خراب ہو رہی ہو۔ اور لوگوں میں پریشانی اور اضطراب پھیل جائے۔ اور بارش کی صحیح طلب ہو۔ وانما یكون

الاستسقاء فی موضع لایكون لهم اودیة ولا انهار وبار یشربون منها ویسقون مواشیهم اوزرو عہم
اویکون لهم ولا یکفہم ذلک فاما اذا کانت لهم اودیة وبار و انهار فان الناس لا یخرجون الی
الاستسقاء لانہا انما تکون عند شدة الضرورة والحاجة کذا فی المحيط فتاویٰ عالمگیری
الباب التاسع عشر فی الاستسقاء ج ۱ ص ۵۳۔ تب ہی جنگل میں نکلا جائے تاکہ توبہ تھی ہو۔ دعا دل
سے نکلے آنکھوں سے آنسو پکیں۔ اور رو رو کر دعا مانگی جائے تاکہ دریائے رحمت جوش زن ہو اور بار بار واپس ہوں۔
معمولی ضرورت میں یہ باتیں پیدا نہ ہوں گی۔ بہت ممکن ہے نامراد واپس ہوں جس سے نماز استسقاء کی قدر و منزلت
واہوں سے نکل جائے یا کم ہو جائے اور غیروں کو ہنسنے کا موقع ملے۔

مثنوی میں ایک صوفی شیخ احمد کا واقعہ لکھا ہے۔ کہ وہ قرض لے کر مریدوں اور مہمانوں کو کھلاتے رہتے
تھے۔ ان کے ذمہ قرض بہت ہو گیا تھا۔ بیمار ہوئے صحت سے مایوسی ہونے لگی تو قرض خواہوں کے تقاضے شروع ہوئے
۔ ایک روز سب قرض خواہ ایک ہی وقت پہنچ گئے یہ سب جمع تھے کہ ایک بچہ جو حلوانچ رہا تھا آواز لگاتا ہوا ادھر سے گزرا۔
شیخ نے اسے بلوایا۔ اور سارا حلوانچ کمر حاضرین کو کھلایا۔ لڑکے نے حلوے کے دام مانگے تو فرمایا ان قرض خواہوں

سے سرتھو تو بھی بیٹھ جا۔ جب ان کو ملے گا، تجھے بھی مل جائے گا۔ بچہ نے رونا شروع کیا کہ خالی ہاتھ جاؤں گا۔ تو میرا باپ مجھے مار ڈالے گا۔ حاضرین کو بہت ناگوار ہوا کہ شیخ نے یہ کیا حرکت کی کہ ناحق بچہ کا دل دکھایا۔ شیخ خاموش تھے اور دیا کچھ انتظار کر رہے تھے۔ شیخ کا یہ انتظار جلد ہی اس طرح ختم ہو گیا۔ کہ ایک شخص حاضر ہوا۔ اور اس نے ایک بڑی رقم بدیہ میں پیش کر دی۔ شیخ نے فوراً ہی سب قرض خواہوں کا قرض ادا کر دیا۔ یہ شیخ کی کرامت تھی مگر نہایت عجیب تھی۔ اس کا شیخ کے عمل سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ چنانچہ خلوت میں ایک خادم نے عرض کیا۔ حضرت یہ کیا ماجرا تھا؟ آپ کے ذمہ اتنا قرض تھا، قرض خواہوں کے تقاضے تھے، وہ مطالبہ کے لئے جمع بھی ہو گئے تھے۔ آپ نے ”اس پر بھی اتنا زیادہ علمو خرید اور کھلا دیا، قرض اور بڑھالیا۔ لوگوں کو آپ کی یہ بات ناگوار بھی ہوئی۔

حضرت شیخ نے فرمایا۔ میں نے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ مجھے بار قرض سے سبکدوش فرما۔ جواب ملا کہ کوئی رونا والا ہو تو دریائے رحمت جوش میں آئے۔ قرض خواہ حضرات تشریف فرما تھے مگر رونے والا کوئی نہیں تھا۔ ان کے دلوں میں غصہ تھا اور ایک طرح کی سختی تھی۔ یہ کام بچہ نے کیا۔ جب میں نے اس کا سارا حلو خرید لیا۔ اور وہ داموں سے مایوس ہوا تو اس نے رونا شروع کر دیا۔ اس کا رونا کسی وجہ سے بھی تھا مگر دل دکھے کا رونا تھا۔ اس رونا پر ہی رحمت حق جوش زن ہو گئی۔ اس با کرامت واقعہ کو حضرت مولانا رومیؒ کی مثنوی میں ملاحظہ فرمائیں۔ مولانا فرماتے ہیں:-

مانہ گریہ کود کے حلوا فروش
بحر بخشائش نمی آید بجوش

یعنی جب تک حلوا فروش بچہ نہ روئے دریائے کرم جوش میں نہیں آتا۔

مانہ گریہ ابر کے خند و چمن
مانہ گریہ طفل کے جوشد لبین

یعنی رونا عجیب تاثیر رکھتا ہے کہ جب تک ابر پر گریہ طاری نہ ہو (بارش نہ برے) چمن کیسی ہنس سکتا ہے۔ اس کو شادابی کہاں نصیب ہو سکتی ہے (جب تک بچہ روئے نہیں۔ ماں کا دودھ کیسے جوش مار سکتا ہے۔

اے کہ خواتن کز بلا جاں را بری
جان خود را در تضرع آوری

یعنی اگر بلا اور مصیبت سے نجات چاہتے ہو تو (حق تعالیٰ کے سامنے) گریہ و زاری سے کام لو۔

در تضرع باش تا شاداں شوی
گریہ کن تا بے وہاں خنداں شوی

یعنی حق تعالیٰ کے سامنے آؤ و زاری میں مصروف رہو۔ تاکہ مسرور اور شاد کام ہو جاؤ۔ گریہ کرتے رہو۔ تاکہ دین نہیں بلکہ دل ہنسے اور خوش ہو۔ آخری بات یہ ہے۔

در پیش ہر گریہ آخر خندہ ایست
مرد آخر میں مبارک بندہ ایست

یعنی ہر رونے کا انجام خوش ہونا ہے۔ جو شخص انجام پر نظر رکھے مبارک بندہ وہی ہے۔

لہذا جب تک حالات پریشان کن ہیں۔ ان کے لئے جنگل میں نہ نکلا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

خواتین کے لئے دلچسپ لوہائی اور مستند اسلامی کتب

حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	تخفہ زوجین
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	بہشتی زیور
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	اسلام خواتین
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	اسلامی شادی
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	پردہ اور حقوق زوجین
مفتی خلیفہ الدین	اردو	انگریزی	اسلام کا نظام عفت و صیبت
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	جیلا ناجن یعنی عورتوں کا حق شیع نکاح
ابو ظریف تھانوی	اردو	انگریزی	خواتین کے لئے شرعی احکام
شیخ شہباز ندوی	اردو	انگریزی	سیر الصباہیات مع اسوۃ صباہیات
مفتی عبد الرؤف صاحب	اردو	انگریزی	چھ گناہ گار عورتیں
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	خواتین کا حج
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	خواتین کا طریقہ نماز
ڈاکٹر حفیظ میاں	اردو	انگریزی	ازواج مطہرات
امجد علی حسینی	اردو	انگریزی	ازواج الانبیاء
عبد المسد ریخت وی	اردو	انگریزی	ازواج صحابہ کرام
ڈاکٹر حفیظ میاں	اردو	انگریزی	پلیٹ بجی کی پیدائی صاحبزادیاں
حضرت میاں بہار حسین صاحب	اردو	انگریزی	تیک بیبیاں
امجد علی حسینی	اردو	انگریزی	جنت کی خوشخبری پسنے والی خواتین
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	دور نبوت کی برگزیدہ خواتین
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	دور تابعین کی نامور خواتین
مولانا عاشق الہی بٹھری	اردو	انگریزی	تخفہ خواتین
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	مسلم خواتین کے لئے بیس سبق
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	زبان کی حفاظت
حضرت تھانویؒ	اردو	انگریزی	شہرعی پردہ
مفتی عبد الغنی صاحب	اردو	انگریزی	میاں بیوی کے حقوق
مولانا ادیس صاحب	اردو	انگریزی	مسلمان بیوی
حکیم طارق محمود	اردو	انگریزی	خواتین کی اسلامی زندگی کے سائنسی حقائق
تذکرہ مسند مکتبی	اردو	انگریزی	خواتین اسلام کا مثالی کردار
قاسم عاشق	اردو	انگریزی	خواتین کی دلچسپ معلومات و نصائح
تذکرہ مسند مکتبی	اردو	انگریزی	امیرالمعرفت دینی من السکرمین خواتین کی ذمہ داریاں
امام ابن کثیرؒ	اردو	انگریزی	قصص الانبیاء
مولانا اشرف علی تھانویؒ	اردو	انگریزی	اعمال و سرائی
صوفی حسنہ الزکریا	اردو	انگریزی	آئینہ عملیات
قرآن و حدیث سے اخذ وظائف کا مجموعہ	اردو	انگریزی	اسلامی وظائف

فہرست کتب مفت
مکتبہ دارالاشاعت

دارالاشاعت اردو بازار ایف خان روڈ کراچی فون: 3313618-3313181